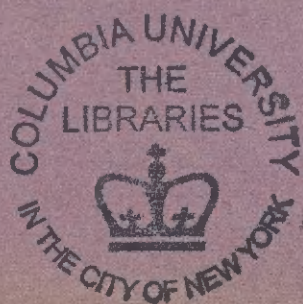




W. Arthur Jeffery



موسیقی

* فهرسة الجزء الثالث من تفسير الحافظ ابن كثير *	* فهرسة الجزء الثالث من تفسير فتح البيان *
<p>صحيفة</p> <p>٢ سورة النساء</p> <p>٢٦٤ سورة المائدة</p>	<p>صحيفة</p> <p>٢ سورة المائدة</p> <p>١٣٥ سورة الانعام</p> <p>٢٥٣ سورة الاعراف</p>
* (تمت) *	* (تمت) *

B. Tistax
BP
136.4
M79
1882
v. 3

(الجزء الثالث)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من موله القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهوپال
حالا بالقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الافاق زاهرة

مضميه

آمين

وبها مشه تفسير الامام الجليل الكبير الخافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستندة من أصحابها مع الكلام عما يحتاج
اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

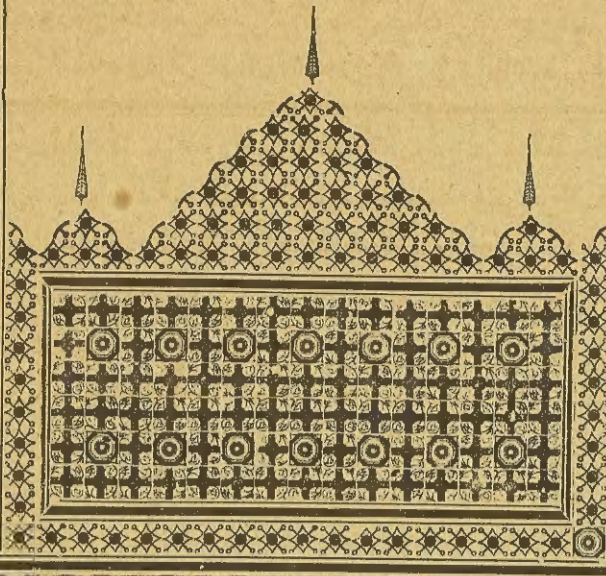
(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية

* (سورة النساء) *

قال العوفي عن ابن عباس نزلت سورة النساء بالمدينة وكذا روى ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير وزيد بن ثابت وروى من طريق عبد الله بن لهيعة عن أخيه عيسى عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سورة النساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حبس وقال الحاكم في مستدركه حديثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حديثنا أبو الجعفي عبد الله بن محمد بن شاذل حديثنا محمد بن بشر العبدي حديثنا سعد بن كدام عن معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود قال ان في سورة النساء لخمس آيات ما يسرنى ان لي بها الدنيا وما فيها (١) ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية (٢) وان تجنبوا كبار ما تنهون عنه الآية وان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية (٣) ثم قال هذا السناد صحيح ان كان عبد الرحمن سمع من أبيه فقد اختلف في ذلك وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن ابن مسعود قال خمس آيات من النساء اهن أحب الي بن الدنيا جميعا ان (٤) تجنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقوله وان ذلك حسنة يضاعفها وقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجدد الله عقوبه راجعا رواه ابن جرير ثم روى من طريق صالح



بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة المائدة) *

هي مائة وثلاث وعشرون آية قال القرطبي هي مدينة بالاجماع وبه قال قتادة وعن محمد ابن كعب القرطبي قال انها نزلت في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة وأخرج ابو عبيد عن ضمرة بن حبيب وعطية بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المائدة من آخر القرآن تنزيلا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها وعن عمر بن شرحبيل قال لم ينسخ من المائدة شيء وقال الشعبي الا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا أشعار الله ولا الشجر الحرام ولا الهدي ولا القلائد وزاد ابن عباس فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم قال ميسرة ان الله أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها في غيرها من سور القرآن وهي قوله والمنخقة الى قوله اذا حضر أحدكم الموت

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها الذين آمنوا) هذه الآية التي افتتح الله تعالى بها هذه السورة الى قوله ان الله يحكم ما يريد فيها من البلاغة ما يقاصر عنده القوى البشرية مع شمولها لاحكام عدة منها الوفا بالعقود ومنها تحليل بهيمة الانعام ومنها الاستثناء ما يستلزم لا يحل ومنها تحريم الصيد على المحرم ومنها اباحة الصيد لمن ليس بمحرم وقد حكى النقاش ان أصحاب الفيلسوف الكندي قالوا لا أيها الحكماء عمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم أعمل مثل

المري عن قتادة عن ابن عباس قال غابني آيات نزلت في سورة النساء خبر هذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت أولهن يزيد الله
 ليسين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والثانية والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون
 الشهوات أن يتوبوا مالا عظيما والثالثة يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا ثم ذكر قول ابن مسعود سواء يعني في
 الخمسة الباقية وروى الحاكم من طريق أبي نعيم عن سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن أبي مليكة سمعت ابن عباس
 يقول عن سورة النساء فاني قرأت القرآن وأنا صغير ثم صحيج على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٣)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي
 خلقكم من نفس واحدة وخلق
 منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا
 ونساء واتقوا الله الذي تسعون
 به والارحام ان الله كان عليكم
 رقيبا) يقول تعالى أمر اخلقه
 بتقوا وهي عبادته وحده لا شريك
 له ومنها اهتم على قدرته التي خلقهم
 بها من نفس واحدة وهي آدم عليه
 السلام وخلق منها زوجها وهي
 حواء عليها السلام خلقت من
 ضلعه الايسر من خلقه وهونا ثم
 فاستمقظ فرأها فأعجبته فأنس
 اليها وأنست اليه وقال ابن ابي
 حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن
 مقاتل حدثنا وكيع عن

أبي هلال عن قتادة عن ابن عباس
 قال خلقت المرأة من الرجل فجعلت
 نهمتها في الرجل وخلق الرجل من
 الارض فجعلت نهمته في الارض
 فاحبسوا نساءكم وفي الحديث
 الصحيح ان المرأة خلقت من ضلع
 وان أعوج شيء في الضلع أعلاه فان
 ذهبت به تقممه كسرته وان استمعت
 بها استمعت بها وفيها أعوج وقوله

بعضه فاحتجب أياما كثيرة ثم خرج فقال والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد اني فحقت
 الممخف فخرجت سورة المائدة فنظرت فاذا هو قد نطق بالوفا ونهى عن النكث وحال
 تحملا عاما ثم استثنى بعد استثناء ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يقدر أحد أن
 يأتي بهذا (أوفوا) يقال أوفى ووفى لغتان والوفاء القيام بموجب العقد وكذا الإيفاء
 (بالعقود) العهود وأصلها الربط واحدة يقال عقدت الحبيل والعهد فهو
 يستعمل في الاجسام والمعاني واذا استعمل في المعاني كما هنا فأد أنه شديد الاحكام قوى
 التوثيق قيل المراد بالعقود هي التي عقدها الله على عبادته والزمهم بها من الاحكام
 وقيل هي العقود التي يعقدونها بينهم من عقود المعاملات والامانات ونحوها والاولى
 شمول الآية للأمرين جميعا ولا وجه تخصيص بعضها دون بعض قال الزجاج المعنى أوفوا
 بعقد الله عليكم وبعقدكم بعضكم على بعض انتهى والعقد الذي يجب الوفاء به ما وافق
 كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فان خالفهما فهو رد لا يجب الوفاء به ولا يحل
 قال ابن عباس أوفوا بالعقود أي ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حدى في القرآن كله
 لا تغدروا ولا تنكثوا وعن قتادة قال هي عقود الجاهلية الخلف وعنه قال ذكر لنا ان نبي
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تحذوا عقد في الاسلام
 وقال ابن جريج الخطاب لاهل الكتاب أي العقود التي عهدتها اليكم في شأن محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم والايان به وما أتبعه وقيل هو خطاب للمؤمنين وهذا هو الظاهر والعقود
 خمس عقد الامين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة وزاد بعضهم
 وعقد الخلف قال الطبري وأولى الاقوال ما قاله ابن عباس وقد تقدم لان الله تعالى أسعه
 بالبيان عما أحل لعباده وحرم عليهم فقال (أحللت لكم بهيمة الانعام) الخطاب للذين
 آمنوا خاصة والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان لكن خص في التعارف بما عدا
 السباع والضواري من الوحوش وانما سميت بذلك لابهامها من جهة نقص نطقها
 وفهمها وعقلها ومنه باب مبهم أي مغلق وليل بهيم وبهيمة للشجاع الذي لا يدرى من أين
 يؤتى وحلقه مبهم لا يدرى أين طرفاها قال الزجاج كل حي لا غير فهو بهيمة والانعام اسم
 للابل والبقر والغنم سميت بذلك لما في مشيها من اللين وقيل بهيمة الانعام وحشها كالظباء
 وبقر الوحش والجر الوحشية وغير ذلك قاله الكلبى وحكاها ابن جرير الطبري عن قوم

وبث منها رجالا كثيرا ونساء أي وذرا منهن ما أي من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء ونشرهم في أقطار العالم على اختلاف اصنافهم
 وصفاتهم وألوانهم ولغاتهم ثم اليه بعد ذلك المعاد والمخسر ثم قال تعالى واتقوا الله الذي تسعون به والارحام أي واتقوا الله
 بطاعتكم اياه قال ابراهيم ومجاهد والحسن الذي تسعون به أي كما يقال أسألك بالله وبالرحم وقال الضحاک واتقوا الله الذي
 تعاقدون وتعاهدون به واتقوا الارحام ان تقطعوها ولكن بروها وصلوها قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن والضحاک
 والربيع وغير واحد وقرأ بعضهم والارحام بالخفض على العطف على الضمير في به أي تسعون بالله وبالارحام كما قال مجاهد وغيره

وقوله ان الله كان عليكم رقيباً أي هو مراقب لجميع أحوالكم وأعمالكم كما قال والله على كل شيء شهيد وفي الحديث الصحيح اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وهذا ارشاد وأمر بمراقبة الرقيب ولهذا ذكر تعالى ان أصل الخلق من آب واحد وأم واحدة ليعطف بعضهم على بعض ويحنهم على ضعفائهم وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه أولئك النفر من مضر وهم مجتباو الغارأي من عربهم وفقهم قام فخطب الناس بعد صلاة الظهر فقال في خطبته يا أيها الناس اتقوا ربكم (٤) الذي خلقكم من نفس واحدة حتى ختم الآية ثم قال يا أيها الذين آمنوا

اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ثم حضهم على الصدقة فقال تصدق رجل من ديناره من درهمه من صاع بره من صاع تمره وذو كرمهم الحديث وهكذا رواه أحمد وأهل السنن عن ابن مسعود في خطبة الحاجة وفيها ثم يقرأ ثلاث آيات هذه منها يا أيها الناس اتقوا ربكم الآية (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالْطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا) وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا وواو النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً) يأمر تعالى بدفع أموال اليتامى إليهم اذ بلغوا الحلم كاملة موفرة وينهى عن أكلها وضئها إلى أموالهم ولهذا قال ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال سفيان الثوري عن أبي صالح لا تعجل بالرزق الحرام قبل ان يأتيك الرزق الحلال الذي

وحكاية غيره عن السدي والريبع وقتادة والضحاك قال ابن عطية وهذا قول حسن وذلك ان الانعام هي الثمانية الأزواج وما انضاف اليها من سائر الحيوانات يقال له انعام مجموعة معها وكان المفترس كالأسد وكل ذي ناب خارج عن حد الانعام ولا يدخل فيها ذوات الحوافر في قول جميع أهل اللغة فبهمة الانعام هي الراعي من ذوات الأربع وقيل بهمة الانعام ما يمكن صيده الا ان الصيد يسمى وحشياً لا بهيمة وقيل بهمة الانعام الاجنة التي تخرج عند الذبح من بطون الانعام فهي تؤكل من دون ذكاة قاله ابن عباس وعلى القول الاول أعني تخصيص الانعام بالابل والبقر والغنم تكون الاضافة بياناً من اضافة الجنس الى اخص منه وهي بمعنى من لأن البهيمية أعم فاضيف الى اخص كنوب خز قاله ~~الكرخي~~ والاول أولى ويلحق بها ما يحل مما هو خارج عنها بالقياس بل وبالنصوص التي في الكتاب والسنة كقوله تعالى قل لأجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الآية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم يحرم كل ذي ناب من السبع ومخالب من الطير فانه يدل بفهمه على ان ما عداه حلال وكذلك سائر النصوص الخاصة بنوع كافي كتب السنة المطهرة (الامايتي عليكم) في القرآن تحريمه استثناء من قوله أحلت لكم بهيمة الانعام أي الامدلول ما يتلى عليكم فانه ليس بحلال والمتاوهو مانص الله على تحريمه نحو قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وذلك عشرة أشياء أولها الميتة وآخرها ما ذبح على النصب قال ابن عباس هذا ما حرم الله من بهيمة الانعام ويلحق به ما صرحت السنة بتحريمه وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون المراد به الامايتي عليكم الا أن ويحتمل أن يكون المراد به في مستقبل الزمان فيدل على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة ويحتمل الامر من جميعاً (غير محلى الصيد) ذهب البصريون الى ان قوله الاول استثناء من بهيمة الانعام وقوله غير محلى الصيد استثناء آخر منه أيضاً فالاستثناء أن جميعاً من بهيمة الانعام والتقدير أحلت لكم بهيمة الانعام الامايتي عليكم الا الصيد وأنتم محرمون وقيل الاستثناء الاول من بهيمة الانعام والثاني هو من الاستثناء الاول ورد بأن هذا يستلزم إباحة الصيد في حال الاحرام لانه مستثنى من المحذور فيكون مباحاً وقيل التقدير أحلت لكم بهيمة الانعام غير محلى الصيد أي الاصطياد في البر وأكل صيده ومعنى عدم احلالهم له تقرير حرمة عمله واعتقاده

قدرلك وقال سعيد بن جبيل لا تبدلوا الحرام من أموالكم يقول لا تبدلوا أموالكم وهو الحلال وتأكلوا أموالهم الحرام وقال سعيد بن المسيب والزهرى لا تعط مهزولاً وتأخذ منينا وقال ابراهيم النخعي والضحاك لا تعطز يفاوتاً خذ جيداً وقال السدي كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة يأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقوله ولا تأكلوا أموالكم الى أموالكم قال مجاهد وسعيد ابن جبيل وابن سيرين ومقاتل بن حيان والسدي وسفيان بن حسين أي لا تخلطوها فتأكلوها جميعاً وقوله انه كان حوباً كبيراً

قال ابن عباس أي أعماء كبير أعظماء وروى ابن مردويه عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله حوبا كبيرا قال
أعما كبيرا ولكن في أسناده محمد بن يوسف الكندي وهو ضعيف وروى هكذا عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وابن
سيرين وقتادة ومقاتل بن حيان والضحاك وأبي مالك وزيد بن أسلم وأبي سنان مثل قول ابن عباس وفي الحديث المروى في سنن
أبي داود أغفر لنا حوبا وخطايانا وروى ابن مردويه بأسناده إلى واصل مولى بن عيينة عن ابن سيرين عن ابن عباس أن أبا أيوب
طلق امرأته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا أيوب إن طلاق أم أيوب كان (٥) حوبا قال ابن سيرين الحوب الأثم ثم قال

ابن مردويه حدثنا عبد الباقي
حدثنا بشر بن موسى حدثنا هودة
ابن خليفة حدثنا عوف عن أنس
أن أبا أيوب أراد طلاق أم أيوب
فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال إن طلاق أم أيوب حوب
فامسكها ثم روى ابن مردويه
والخاسم في مستدرکه من حديث
علي بن عاصم عن حميد الطويل
سمعت أنس بن مالك أيضا يقول
أراد أبو طلحة أن يطلق أم سليم
امرأته فقال النبي صلى الله عليه
وسلم إن طلاق أم سليم حوب
فكف والمعنى أن أكلكم أموالهم
مع أموالكم أثم عظيم وخطأ
كبير فاجتنبوه وقوله وإن خفيتم
ألا تقسطوا في المتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء مثنى أي
إذا كان تحت حجرا حصدكم بتيمة
وخاف أن لا يعطيها مهر مثلها
فليعبدل إلى ما سواها من النساء
فإنهن كثير ولم يضيق الله عليه
وقال البخاري حدثنا إبراهيم بن
موسى حدثنا هشام عن ابن جريج
أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة أن رجلا كانت له تيمة

وهو شائع في الكتاب والسنة ونصب غير على الحال من ضمير لكم وعليه كلام الجمهور
وذهب إليه الزنجشري وتعقب وأجيب ومعنى هذا التقييد أي (وأنتم حرم) ظاهر
عند من يخص بهيمة الأنعام بالحيوانات الوحشية البرية التي يحل أكلها كأنه قال
أحل لكم صيد البر إلا في حال الأحرار وأما على قول من يجعل الإضافة بيانية فالمعنى
أحل لكم بهيمة هي الأنعام حال تحريم الصيد عليكم بدخولكم في الأحرار لكونكم
محتاجين إلى ذلك فيكون المراد بهذا التقييد الامتنان عليهم بم تحليل ما عدا ما هو محرم
عليهم في تلك الحال والمراد بالحرم من هو محرم بالحج أو العسرة أو بهما أو سمي محرما لكونه
يحرم عليه الصيد والطيب والنساء وهكذا وجه تسمية الحرم حرما والأحرار أحرارا
(أن الله يحكم ما يريد) من الأحكام المخالفة لما كانت العرب تعتاده فهو مالك الكل يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا اعتراض عليه لا ما يقوله المعتزلة من مراعاة
المصالح قاله أبو حيان (يا أيها الذين آمنوا لا تخلوأشعار الله) الشعائر جمع شعيرة على
وزن فعيلة قال ابن فارس ويقال للواحدة شعيرة وهو أحسن ومنه الأشعار للهدي
والمشاعر المعالم وأحدها مشعر وهي المواضع التي قد اشعرت بالعلامات قيل المراد بها هنا
جميع مناسك الحج وقيل الضوا والمروة والهدي والبدن والمعنى على هذين القولين
لا تخلوأ هذه الأمور بأن يقع منكم الإخلال بشئ منها أو بأن تحولوا بينها وبين من أراد
فعلها ذكر سبحانه النهي عن أن يحلوأشعار الله عقب ذكره تحريم صيد الحرم وأشعار
الهدي أن يطعن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة هدى
وهو سنة في الأبل والبقر دون الغنم ويدل عليه أحاديث صحيحة في كتب السنة المطهرة
وقيل المراد بالشعائر هنا فرائض الله ومنه ومن يعظم شعائر الله وقيل هي حرمة الله
وقال ابن عباس هي أن تصيدوا نحر محرم وقيل شرائع الله ومعالم دينه ولا مانع من حمل
ذلك على الجميع اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولا بما يدل عليه السياق
(ولا الأشهر الحرام) المراد به الجنس فيدخل في ذلك جميع الأشهر الحرم وهي أربعة
ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب لا تحلوأها بالقتال فيها وقيل المراد به هنا شهر الحج فقط
وقيل ذو القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جريج والأول أولى (ولا الهدي) هو ما يهدي إلى
بيت الله من ناقة أو بقرة أو شاة واحدة هدية منها هم سبحانه عن أن يحلوأ حرمه الهدي بأن

فسكحها وكان لها عذق وكان يسكحها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه وإن خفيتم ألا تقسطوا أحسبه قال كانت شريكته
في ذلك العذق وفي ماله ثم قال البخاري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال
أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى وإن خفيتم ألا تقسطوا في المتامى قالت يا ابن أخي هذه التيمة تكون في
حجر وليا تشره في ماله ويحبها ماله وجمالها فيريدوليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن
يسكحوهن إلا أن يقسطوا إليهن ويبلغوا بهن أعلى سننهن في الصداق وأمر وأن يسكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال

عروة قالت عائشة وإن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فأنزل الله ويستفتونك في النساء قالت عائشة وقول الله في الآية الأخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن بيمته إذا كانت قلبه المال والجمال فهو أن ينكحوا من رغبوا في مالها رجا لها من النساء إلا بالنسب من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليلات المال والجمال وقوله ثمن وثلاث ورباع أي أنكحوا من شئتم من النساء سواهن إن شاء أحدكم ثنتين وإن شاء ثلاثا وإن شاء أربعاً كما قال الله تعالى جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع (٦) أي منهم من له جناحان ومنهم من له ثلاثة ومنهم من له أربعة ولا ينفي ما عدا ذلك في

الملائكة لدلالة الدليل عليه بخلاف قصر الرجال على أربع فن هذه الآية كما قال ابن عباس وجهور العلماء لأن المقام مقام امتنان وإباحة فلو كان يجوز الجمع بين أكثر من أربع لذكره قال الشافعي وقد دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم المينة عن الله أنه لا يجوز لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه بين العلماء إلا ما حكى عن طائفة من الشيعة أنه يجوز الجمع بين أكثر من أربع إلى تسع وقال بعضهم بلا حصر وقد تمسك بعضهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمعه بين أكثر من أربع إلى تسع كما ثبت في الصحيح وأما إحدى عشرة كما قد جاء في بعض ألفاظ البخاري وقد علقه البخاري وقد روي نافع أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بجنس عشرة امرأة ودخل منهن بثلاث عشرة واجتمع عنده إحدى عشرة ومات عن تسع وهذا عند العلماء من خصائصه

بأخذه على صاحبه أو يحولوا بينه وبين المكان الذي يرادى إليه وعطف الهدى على الشعائر مع دخوله تحتها قصد التنبيه على من بدخصوصيته والتشديد في شأنه (ولا القلائد) جمع قلادة وهي ما تقلده الهدى من نعل أو نحوه وما تشد في عنق البعير وغيره واحلالها بأن تؤخذ غصبا وفي النهي عن احلال القلائد كيد للنهي عن احلال الهدى وقيل المراد بالقلائد المقلدات بها ويكون عطفه على الهدى لزيادة التوصية بالهدى والاول أولى وقيل المراد بالقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمانة لهم فهو على حذف مضاف أي ولا أصبحاب القلائد وقيل اراد بالقلائد نفس القلائد فهو نهى عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلده طلبا للامر قاله مجاهد وعطاء وغيرهما (ولا آتين البيت الحرام) أي قاصديه من قولهم أتمت كذا أي قصده والمعنى لا تمتعوا من قصده البيت الحرام لحج أو عمرة أو ليسكن فيه وقيل لا تحلوا قتال قوم أو أذى قوم آتين وقال ابن عباس سبب نزول هذه الآية أن المشركين كانوا يحجون ويعتقرون ويهدون الهدايا ويعظمون حرمة المشاعر وينحرون في حجهم فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فزات هذه الآية إلى آخرها فيكون ذلك منسوخا بقوله أقنوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقوله صلى الله عليه وسلم لا يحج من بعد العام مشركا وبه قال ابن عباس ومجاهد والحسين وقتادة وأكثر المفسرين وقال قوم الآية محكمة وهي في المسلمين قال الواحدي وذهب جماعة إلى أنه لا منسوخ في هذه السورة وإن هذه محكمة وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شيء سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم والظاهر ما عليه جمهور العلماء من نسخ هذه الآية لاجتماع العلماء على أن الله تعالى قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها وكذلك اجتمعوا على منع من قصد البيت بحج أو عمرة من المشركين والله أعلم (بيتعون فضلا من ربهم ورضوانا) قال جمهور المفسرين معناه يبتغون الفضل والرزق والارباح في التجارة وبيتعون مع ذلك رضوان الله تعالى وقيل كان منهم من يطلب التجارة ومنهم من يتبع بالحج رضوان الله ويكون هذا الابتغاء للرضوان بحسب اعتقادهم وفي ظنهم عند من جعل الآية في المشركين وقيل المراد بالفضل هنا الثواب لا الارباح في التجارة (واذا حلتم فاصطادوا) هذا نصريح بما أقاده مفهوم وأنتم حرم أباح لهم الصيد بعد أن حظره عليهم لزال

دون غيره من الأمة كما سنده من الأحاديث الدالة على الحصر في أربع ولذا ذكر الأحاديث في ذلك قال السبب الإمام أحمد حدثنا اسمعيل ومحمد بن جعفر قال حدثنا معمر عن الزهري قال ابن جعفر في حديثه أنبأنا ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحمته عشر نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اختر منهن أربعاً فلما كان في عهد عمر طلق نساءه وقسم ماله بين بنيه فبلغ ذلك عمر فقال لاني لاطن الشيطان فيما يسترق من السمع سمع عموك فقد فذ في نفسك ولعلك لا تلبث الا قليلا وإيم الله لتراجع نساءك ولتراجع مالك أولا ورثهن منك ولا آمرن بقبرك فيرجمكم كارجم قبرا في رغال وهكذا رواه الشافعي

والترمذى وابن ماجه والدارقطنى والبيهقى وغيرهم من طرق عن اسمعيل بن علية وغندرو بن زيد بن زريع وسعيد بن ابى عروبة وسفيان الثورى وعيسى بن يونس وعبد الرحمن بن محمد المحاربى والفضل بن موسى وغيرهم من الحفاظ عن معمر بن اسناده مثله الى قوله اختر منهن اربعة وبقى الحديث فى قصة عمر من افراد آجد وهى زيادة حسنة وهى مضعفة لما علم به البخارى هذا الحديث فيما حكاه عنه الترمذى حيث قال بعد روايته له سمعت البخارى يقول هذا الحديث غير محفوظ والصحيح ما روى شبيب وغيره عن الزهرى حدثت عن محمد بن أبى سويد بن الثقفى ان غيلان بن سلمة قد ذكره قال (٧) البخارى وانما حديث الزهرى عن سالم عن

أبيه ان رجلا من ثقيف طلق نساءه فقال له عسر لتراجعن نساءك أو لا رجحن قبرك كارجم قبر أبى رغال وهذا التعليل فيه نظر والله أعلم وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى مرسلًا وهكذا رواه مالك عن الزهرى مرسلًا وقال أبو زرعة هو أصح وقال البيهقى ورواه عقيل عن الزهرى بالغنا عن عثمان بن محمد بن أبى سويد عن محمد بن يزيد وقال أبو حاتم وهذا وهم انما هو الزهرى عن محمد بن أبى سويد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره قال البيهقى ورواه يونس وابن عينة عن الزهرى عن محمد بن أبى سويد وهذا كما علمه البخارى والاسناد الذى قدمناه من مسند الامام أحمد رجاله ثقات على شرط الشيخين ثم روى من غير طريق معمر بن بل والزهرى قال البيهقى أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو على الحافظ حدثنا أبو عبد الرحمن النسائى ويزيد بن عمر ابن يزيد الجسرى أخبرنا يوسف ابن عبيد الله حدثنا سائر بن محشر عن أيوب عن نافع وسالم عن ابن

السبب الذى حرم لاجله وهو الاحرام ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض والامر للإباحة لان الله حرم الصيد على المحرم حالة الاحرام بقوله غير محلى الصيد وأنتم حرم وأباحه له اذا حل من احرامه بقوله واذا حللتم فاصطادوا وانما قلنا أمر بإباحة لانه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه أن يصطاد وقرئ أحلتم وهى لغة فى حل يقال أحل من احرامه كما يقال حل (ولا يجزمكم) تأمل هذا النهى فان الذين صدوا المسلمين عن دخول مكة كانوا كفار احرى بين فكيف ينهى عن التعرض لهم وعن مقاتلتهم فلا يظهر إلا أن هذا النهى منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال ان النهى عن التعرض لهم من حيث عقد الصلح الذى وقع فى الحديبية فسيده صاروا مؤمنين وحينئذ فلا يجوز التعرض لهم ولم أر من نبه على هذا أيضا قال ابن فارس جرم وأجرم ولا جرم بمعنى قولك لا بدول محالة وأصلها من جرم أى كسب وقيل المعنى لا يحملكم قاله الكسائى ونعاب وهو يتعدى الى مفعولين يقال جرمنى كذا على بغض أى جلتى عليه وقال أبو عبيدة والفرأ المعنى لا يكسبنكم بغض قوم ان تعتدوا الحق الى الباطل والعبدل الى الجور والجريعة والجارم بمعنى الكاسب والمعنى فى الآية لا يحملكم بغض قوم على الاعتداء عليهم أو لا يكسبنكم بغضهم اعتداءكم الحق الى الباطل ويقال جرم يجرم جرمًا اذا قطع قال على بن عيسى الرمانى وهو الأصل فجرم بمعنى حمل على الشئ لقطعه من غيره وجرم بمعنى كسب لا نقطاعه الى الكسب وجرم بمعنى حق لان الحق يقطع عليه قال الخليل معنى لا جرم أن لهم النار لقد حق أن لهم النار وقال الكسائى جرم وأجرم لغتان بمعنى واحد أى اكتسب وقرأ ابن مسعود لا يجزمكم بضم الياء والمعنى لا يكسبنكم ولا يعرف البصريون أجرم وانما يقولون جرم لا غير (شئنا أن قوم) مصدر مضاف لمفعوله لا الى فاعله كما قيل والشئنا أن البغض يقال شئت الرجل أشؤه شأؤه شئنا أن كل ذلك اذا أبغضته وقد أنكر أبو حاتم وأبو عبيدة شئنا أن يسكون النون لان المصادر انما تأتى فى مثل هذا متحركة وخالفهما غيرهما فقال ليس هذا مصدرًا ولكنه اسم فاعل على وزن كسلان وغضبان وقيل سمى مخالف للقياس من وجهين تعدى فعله وكسر عينه لانه لا يقاس الا فى مفتوحها اللازم (أن صدوكم) بفتح الهمزة مفعول لاجله أى لأن صدوكم وهى قراءة واضحة والمعنى على قراءة الشرطية بكسر الهمزة لا يحملكم بغضهم ان وقع

عمران غيلان بن سلمة كان عنده عشرة نسوة فأسلم وأسلمن معه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يختار منهن أربعة هكذا أخرجه النسائى فى سننه قال أبو على بن السكن تفرد به سائر بن محشر وهو ثقة وكذا وثقه ابن معين قال أبو على وكذلك رواه السعيد بن وهب عن سائر قال البيهقى وروى ينام حديث قيس بن الحرث أو الحرث بن قيس وعروة بن مسعود الثقفى وصفوان بن أمية يعنى حديث غيلان بن سلمة فوجه الدلالة أنه لو كان يجوز الجمع بين أكثر من أربع لسوغ له رسول الله صلى الله عليه وسلم سائرهن فى بقاء العشرة وقد أسلمن فلما أمره بامساك أربع وفراق سائرهن دل على أنه لا يجوز الجمع بين أكثر من أربع بحال فاذا كان هذا

في الدوام في الاستئناف بطريق الأولى والله سبحانه أعلم بالصواب حديث آخر في ذلك روى أبو داود وابن ماجه في سننهما من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن خبيصة بن الشمردل وعند ابن ماجه بنت الشمردل وحكي أبو داود ان منهم من يقول الشمردل بالذال المعجمة عن قيس بن الحرث وعند أبي داود في رواية الحرث بن قيس أن عميرة الاسدي قال أسلمت وعندى عثمان نسوة فذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اخترن مني أربعاً وهذا الاختلاف لا يضر مثله لما للحديث من الشواهد * حديث آخر في ذلك قال الشافعي في مسنده (٨) أخبرني من سمع ابن أبي الزناد يقول أخبرني عبد المجيد عن ابن سهل بن

عبد الرحمن عن عوف بن الحرث عن نوفل بن معاوية الديلي قال أسلمت وعندى خمس نسوة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اختر أربعاً يتن شئت وفارق الأخرى فعدت إلى أقدمهن خبيصة عجوز عاقرة معي منذ ستين سنة فطلقتها فهذه كلها شواهد لحديث غيبان كما قاله البيهقي وقوله وإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم أي ان خفتم من تعداد النساء أن لا تعدلوا بينهن كما قال تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فمن خاف من ذلك فليقتصر على واحدة أو على الجوارى السرارى فانه لا يجب قسم بينهن ولكن يستحب فن فعل حسن ومن لا فلا حرج وقوله ذلك أدنى ألا تعدلوا قال بعضهم ذلك أدنى ان لا تكثر عيالكم قاله زيد بن أسلم وسفيان ابن عيينة والشافعي وهو مأخوذ من قوله تعالى وان خفتم عيلة أي فقر افسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال الشاعر غيايدري الفقير متى غناه

منهم الصديقكم (عن المسجد الحرام ان تعبدوا) أي على الاعتداء عليهم بالقتل وأخذ المال قال النحاس وأما ان صدوكم بكسر الهمزة فالعلماء الجدل به بالنحو والحديث والنظر يمنعون القراءة بها لاشياء منها ان الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكان المشركون صدوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست فالصدق كان قبل الآية ولمناهاهم عن الاعتداء أمرهم بالتعاون على البر والتقوى فقال (وتعاونوا على البر والتقوى) أي ليعن بعضكم بعضاً على ذلك وهو يشمل كل أمر يصدق عليه انه من البر والتقوى كأننا ما كان قيل ان البر والتقوى لفظان لمعنى واحد وكررتاً كيد وقال ابن عطية ان البر يتناول الواجب والمنسوبة والتقوى يختص بالواجب وقال الماوردي ان في البر رضا الناس وفي التقوى رضا الله فن جمع بينهما فقد تمت سعادته قال ابن عباس البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) أي لا يعن بعضكم بعضاً على ذلك والاثم كل فعل أو قول يوجب اثم فاعله أو قائله والعدوان التعدي على الناس بما فيه ظلم فلا يبيح نوع من أنواع الموجهات لللاثم ولا نوع من أنواع الظلم للناس الا وهو داخل تحت هذا النهي لصدق هذين النوعين على كل ما يوجد فيه معناهما وقيل الاثم هو الكفر والعدوان هو الظلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البدعة والاول أولى وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه عن وابصة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له البر ما اطمأن اليه القلب واطمأن اليه النفس والاثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الادب ومسلم والترمذي والحاكم والبيهقي عن النواس بن سمعان قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الاثم فقال ما حاك في نفسك فدعها قال فما الايمان قال من ساء له سيئته وسرته حسنته فهو مؤمن (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) أمر سبحانه عباده بالتقوى وتوعد من خالف ما أمر به فتركه أو خالف ما نهى عنه ففعله فغيبه تهديد عظيم ووعد شديد (حرمت عليكم) هذا شروع في تنصيص المحرمات التي أشار إليها سبحانه بقوله الا ما تبلى عليكم بالاجال وحاصل ما ذكر في هذا

البيان

وما يدري الغنى متى يعيل وتقول العرب عال الرجل يعيل عيلة اذا افتقر ولكن في هذا

التفسير ههنا نظر فانه كما يخشى كثرة العائلة من تعداد الحرائر كذلك يخشى من تعداد السرارى أيضاً والصحيح قول الجمهور ذلك أدنى ألا تعدلوا اي لا تجوروا يقال عال في الحكم اذا قسط وظلم وجار وقال أبو طالب في قصيدته المشهورة * عيزان قسط لا يخيس شعيرة له شاهد من نفسه غير عائل * وقال هشيم عن أبي اسحق كتب عثمان بن عفان إلى أهل الكوفة في شيء عاتبوه فيه اني لست بعيزان أعول رواه ابن جرير وقد روى ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن حبان في صحيحهم من طريق عبد الرحمن بن أبي ابراهيم

وختم حديثنا محمد بن شعيب عن عمرو بن محمد بن زيد عن عبد الله بن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أدنى ألا تعولوا قال لا تجوروا قال ابن أبي حاتم قال أبي هذا خطأ والصحيح عن عائشة موقوف قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس وعائشة ومجاهد وعكرمة والحسن وأبي مالك وأبي رزين والنخعي والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني وقادة والسدي ومقاتل بن حيان أنهم قالوا لا تعولوا وقد استشهد عكرمة ببيت أبي طالب الذي قد منادوا ولكن ما أنشده كما هو المروي في السيرة وقد رواه ابن جرير ثم أنشده جيداً واختار ذلك وقوله تعالى (٩) وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال علي بن أبي

طلحة عن ابن عباس النحلة المهر وقال

محمد بن بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة نخلة فريضة وقال مقاتل وقادة وابن جرير نخلة أي فريضة زاد ابن جرير مسماة وقال ابن زيد النحلة في كلام العرب الواجب يقول لا تنكحها إلا بشئ واجب لها وليس ينبغي لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينكح امرأة إلا بصداق واجب ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذا بغير حق ومضمون كلامهم أن الرجل يجب عليه دفع الصداق إلى المرأة حقاً وأن يكون طيب النفس بذلك كما يمنع المنجعة ويعطى النحلة طيباً بها كذلك يجب أن يعطى المرأة صداقها طيباً بذلك فإن طابت هي له به بعد تسميته أو عن شيء منه فليأكله حلالاً طيباً ولهذا قال فإن طبن لكم عن شيء فمنه نفساً فكلوه هنأمريناً وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن السدي عن يعقوب بن المغيرة ابن شعبة عن علي قال إذا اشتكى أحدكم شيئاً فليسأل امرأته ثلاثة

البيان أحد عشر شيئاً كلها من قبيل المطعوم إلا الأخير وهو الاستقسام بالالزام (الميتة) المراد بالبهيمة التي تموت حتف أنفها أي أكلها (والدم) وما هنا من تحريم مطاق الدم مقيد بكونه مسفوحاً كما تقدم جلالاً لطلبه على المقيد وقد ورد في السنة تخصيص الميتة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم أحل لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال أخرجه الشافعي وأحمد وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وفي أسناده مقال ويقويه حديث هو الظهور مأثوم الحلال ميتته وهو عند أحمد وأهل السنن وغيرهم وصححه جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان وقد أطل الشوكاني الكلام عليه في شرحه للمنتقى (ولحم الخنزير) قيل كله نجس وإنما خص اللحم لأنه معظم المقصود بالاكل (وما أهل لغير الله به) أي ما ذكر على دبحه أو عند ذبحه غير اسم الله تعالى والاهلال رفع الصوت لغير الله كان يقول باسم اللات والعزى ونحو ذلك فحرمه الله به هذه الآية وبقوله ولاتأكلوا مما يذكر باسم الله عليه قال شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم في الكلام على هذه الآية أن ظاهرها أنه ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه وقال فيه باسم المسيح ونحوه كما أن ما ذبحناه مقرب بين به إلى الله كان أركى مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فإن عبادة الله بالصلاة والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور والعبادة لغير الله أعظم من الاستعانة بغير الله فلو ذبح لغير الله مقرب باليه لحرم وإن قال فيه باسم الله كما قد يفعل طائفة من منافقي هذه الأمة وإن كان هو لا أمر تدين لا تباح ذبيحتهم بحال لكن تجتمع في الذبيحة مآفات ومن هذا ما يفعل بككة وغيرهما من الذبح انتهى وكلامه في هذا الباب واسع جداً وكذلك كلام غيره من أهل العلم ولا حاجة بنا هنا إلى تكرير ما قد أسلفناه في سورة البقرة من أحكام هذه الأربعة ففقيه ما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره (والمخنقة) هي التي تموت بالخنق وهو حبس النفس سواء كان ذلك بفعلها كان تدخل رأسها في جبل أو بين عودين أو بفعل آدمي أو غيره وقد كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة فإذا ماتت أكلوها والفرق بينهم ما أن الميتة تموت بلا سبب أحد والمخنقة تموت بسبب الخنق (والموقوذة) هي التي تضرب بمجر أو عصا حتى تموت من غير تذكية يقال وقذه وقذه فاهو وقيدوا وقذشدة الضرب حتى يسترخى ويشرف

(٢) - فتح البيان ثلث دراهم أو نحو ذلك فليتب بها غسل ثم ليأخذها السماء فيجتمع هنأمريناً شفاء مبارك أو قال هشيم عن سيار عن أبي صالح كان الرجل إذا زوج بنته أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك ونزل وآتوا النساء صدقاتهن نحلة رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الحمدي حدثنا وكيع عن سفيان عن غير الخنعمي عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي عن عبد الرحمن بن مالك السلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قالوا يا رسول الله فما العلائق بينهم قال ما تراضى عليه أهلوههم وقد روى ابن مردويه عن طريق حجاج بن أرطاة عن عبد الملك بن

المغيرة عن عبد الرحمن بن السلمي عن عمار بن الخطاب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنكحوا الإيما ثلاثا فقام إليه رجل فقال يا رسول الله فما العلائق بينهم قال ما ترأى عليه أهلهم ابن السلمي ضعيف ثم فيه انقطاع أيضا (ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا السامع حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوا أموالهم ولا تأكلوا أموالهم ولا تأكلوا أموالهم ولا تأكلوا أموالهم (١٠) أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا) ينهى سبحانه وتعالى عن تمكين السفهاء

من التصرف في الأموال التي جعلها الله للناس قياما أي تقوم بها عايشهم من التجارات وغيرها ومن ههنا يؤخذ الحجر على السفهاء وهم أقسام فتارة يكون الحجر للصغير فإن الصغير مسلوب العبارة وتارة يكون الحجر للجنون وتارة لسوء التصرف لنقص العقل أو الدين وتارة للفلاس وهو ما إذا أحاطت الديون برجل وضاق ماله عن وفائها فإذا سأل الغرماء الحاكم الحجر عليه سجد عليه وقال الضحالك عن ابن عباس في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال هم بنوك والنساء وكذا قال ابن مسعود والحكم بن عيينة والحسن والضحاك هم النساء والصبيان وقال سعيد بن جبير هم السامع وقال مجاهد وعكرمة وقتادة هم النساء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النساء سفهاء إلا التي أطاعت قيمها ورواه ابن مردويه

على الموت وبابه وعدو شاة موقوفة قتلت بالخشب وفلان وقيد أي فخن ضرب أو قد كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك فيضربون الأنعام بالخشب لآلهم حتى تموت ثم يأكلونها قال ابن عبد البر واختلاف العلماء قديما وحديثا في الصيد بالبندق والحجر والمعرض ويعنى بالبندق قوس البندق وبالمعرض السهم الذي لا ريش له أو العصا التي رأسها محدود قال فن ذهب إلى أنه وقيد لم يحز إلا ما درك ذكراته على ما روى عن ابن عمر وهو قول مالك وأبي حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي وخالفهم الشافعي في ذلك قال الأوزاعي في المعراض كله خرق أو لم يخرق فقد كان أبو الدرداء وفضالة بن عبيد وعبد الله بن عمر ومكحول لا يرون به بأسا قال ابن عبد البر هكذا ذكر الأوزاعي عن عبد الله بن عمر والمعروف عن ابن عمر ما ذكر مالك عن نافع قال والاصل في هذا الباب والذي عليه العمل وفيه الحجة حديث عدي بن حاتم وفيه ما أصاب بعرضه فلا تأكل فإنه وقيد انتهى (قلت) والحديث في الصحيحين وغيرهما عن عدي قال قلت يا رسول الله إني أرى بالمعرض الصيد فأصيب فقال إذا رميت بالمعرض فخرق فكله وإن أصاب بعرضه فأنما هو وقيد فلا تأكله فقد اعتبر صلى الله عليه وآله وسلم الخرق وعدمه فالحق أنه لا يحل إلا ما خرق لا ما صدم فلا بد من التدقيق قبل الموت والالكان وقيد أقال الشوكاني وأما البنادق المعروفة الآن وهي بنادق الحديد التي يجعل فيها البار ودور الرصاص ويرمي بها فلم يتكلم عليها أهل العلم لتأخر حدوثها فلم تصل إلى الديار اليمنية إلا في المائة العاشرة من الهجرة وقد سألت جماعة من أهل العلم عن الصيد بها إذا مات ولم يتمكن الصائد من تذكيته حيا والذي يظهر لي أنه حلال لأنهم تخزق وتدخل في الغالب من جانب منه وتخرج من الجانب الآخر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح السابق إذا رميت بالمعرض فخرق فكله فاعتبر الخرق في تحليل الصيد انتهى والحاصل أن جله ما يحل الصيد به من آلات هذه البنادق الجديدة التي يرمي بها البار ودور الرصاص فإن الرصاصية يحصل بها خرق زائد على خرق السهم والرمح والسيوف ولها في ذلك عمل يفوق كل آلة ويظهر لك ذلك بانك لو وضعت ريشا ونحوه فوق رمد دقيق أو تراب دقيق وغرزت فيه شيئا يسيرا من أضها ثم ضربتها بالسيوف المحذرة ونحو ذلك من الآلات لم يقطعها وهي على هذه الحالة ولورميتها به هذه البنادق لقطعها فلا وجه لجعلها قاتلة

مطولا وقال ابن أبي حاتم ذكر عن مسلم بن إبراهيم حدثنا حرب بن مشير عن معاوية بن قرة عن أبي هريرة بالصدم ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال هم الخدم وهم شياطين الأنس وقوله وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول لا تعتمد إلى مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك أو بنتك ثم تنظر إلى ماني أيهم ولكن اسمك مالك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم من كسوتهم ومؤونتهم ورزقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل

له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سنيماً وقد قال ولا تؤثروا السفهاء ثم والكتم ورجل كان له على رجل دين فلم يشهد عليه وقال مجاهد وقولوا لهم قولاً معروفاً يعني في البر والصلة وهذه الآية انكرت تفضلت الاحسان الى العائلة ومن تحت الحجر بالفعل من الاتفاق في الكسوى والارزاق بالكلام الطيب وتحسين الاخلاق وقوله تعالى وابتلوا اليسرى قال ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي ومقاتل أي اختبروهم حتى اذا بلغوا النكاح قال مجاهد يعني الحلم قال الجمهور ومن العلماء البلوغ في الغلام تارة يكون بالحلم وهو أن يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافق الذي يكون منه الولد وفي (١١) سنن أبي داود عن علي قال حفظت

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد احتلام ولا صمات يوم الى الليل وفي الحديث الآخر عن عائشة وغيرهما من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفسق أو يستكمل خمس عشرة سنة وأخذوا ذلك من الحديث الثابت في الصحيحين عن ابن عمر قال عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يجزني وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن ابن خمس عشرة سنة فأجازني قال عمر بن عبد العزيز لما بلغه هذا الحديث ان هذا الفرق بين الصغير والكبير واختلفوا في نبات الشعر الحشن حول الفرج وهي الشعرة هل يدل على بلوغ أم لا على ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين صبيان المسلمين فلا يدل على ذلك لاحتمال المعالجة وبين صبيان أهل الذمة فيكون بلوغاً في حقهم لانه لا يتجمل بها الى ضرب الجزية عليه فلا يعالجها والصحيح أنها بلوغ في الجميع لان هذا امر جبلي يستوي فيه الناس واحتمال المعالجة بعيد

بالصدم لامن عقل ولا من نقل من النبي عن كل ما روي بالبدقة كما في رواية من حديث عدي بن حاتم عند أحمد بلقط ولاتاً كل من البدقة الاماذ كيت فالمراد بالبدقة مناهي التي تتخذ من طين فيمرى بها بعد أن ييس وفي صحيح البخاري قال ابن عمر في المتستولة بالبدقة تلك الموقوذة وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وهكذا ما صيد بحصى الخذف فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن المغفل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وقال انه لا تصيد صيداً ولا تنكح عذراً لكنهما تكسرا السن وتنفقا العيز ومثل هذا ما قتل بالرمي بالحجارة غير المحدودة اذا لم تحرق فانه وقيد لا يحل وأما اذا خرق حل (والمرتبة) هي التي تردى من علوك السطح والجبل ونحوهما الى سفلى فموت من غير فرق بين أن تردى من جبل أو برأ ومدفن أو غيرها والتردى مأخوذ من الردى وهو الهلاك وسواء تردت بنفسها أو ردها غيرها (والنطحة) هي فعلية بمعنى مفعولة وهي التي تنطعها أخرى فموت من دون تذكية وقال قوم ان فعلية بمعنى فاعلة لان الدابتين تنططحان فموتان وقال نطحة ولم يقبل نطع مع أنه قياس فعمل لان لزوم الخذف مختص بما كان من هذا الباب صفة لموصوف مذكور فان لم يذكر ثبت التناقل من الوصفية الى الاسمية وفي القاموس نطحه كمنعه وضربه أصابه بقرنه (وما كل السبع) أي ما اقتصر منه ذناب كالاسد والفهد والضبوع ونحوها والمراد هنا ما كل بعضه السبع لان ما كل السبع كله قد فني فلا حكم له وانما الحكم لما بقي منه والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعدو على الناس والذواب فيفسد ترس بنابه ومن العرب من يخص اسم السبع بالاسد وكانت العرب اذا أكل السبع شاة ثم خلصوها منه أكلوها وان ماتت ولم يذكروها (الاماذ كيت) استثناء متصل عند الجمهور وهو راجع على ما أدركت ذكاته من المذكورات سابقا وفيه حجة وقال المديون وهو المشهور من مذهب مالك وهو أحد قول الشافعي انه اذا بلغ السبع منها الى الملاحاة معه فأنه لا تؤكل وحكاية في الموطأ عن زيد بن ثابت واليه ذهب اسمعيل القاضي فيكون الاستثناء على هذا منقطعاً أي حرمت عليكم هذه الاشياء لكن ما ذكيت فهو الذي يحل ولا يحرم والاولى والذكاة في كلام العرب الذبح قاله قطرب وغيره وأصل الذكاة في اللغة التمام أي تمام استكمال القوة والذكاة حدة القلب

ثم قد دلت السنة على ذلك في الحديث الذي رواه الامام أحمد عن عطية القرظي قال عرضنا على النبي صلى الله عليه وسلم يوم قرظة فأمر من يتظروا من أنبت فكان من أنبت قتل ومن لم ينبت خلى سبيله فكنت فيمن لم ينبت خلى سبيله وقد أخرج أهل السنن الاربعة بخبره وقال الترمذي حسن صحيح وانما كان كذلك لان سعد بن معاذ كان قد حكم فيهم بقتل المقاتلة وسبي الذرية وقال أبو عبيد في الغريب حديث ابن عتبة عن اسمعيل بن أمية عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمران غلاما ابتهاج به في شعره فقال انظر واليه فلم يوجد أنبت فذرا عنه الحديث قال أبو عبيد ابتهاج أي قذفها والابتهاج أن يقول فعلت بها وهو كاذب فان كان صادقا فهو الابتهاج

قال الكمي في شعره قبيح عثلي فعت الفتا * قاما ابتهارا واما ابتيARA وقوله عز وجل فان أنستم منهم رشدا قال سعيد بن جبير يعني صلاحا في دينهم وحفظا لأموالهم وكذا روى عن ابن عباس والحسن البصري غير واحد من الأئمة وهكذا قال الفقهاء اذا بلغ الغلام مصلح الدين وماله انفذ الخرج عنه فيسلم اليه ماله الذي تحت يديه وقوله ولاتأكلوها امرافا وابدرا ان يكبروا ينهى تعالى عن أكل أموال اليتامى من غير حاجة ضرورية اسرافا وابدرا أى مبادرة قبل بلوغهم ثم قال تعالى ومن كان غنيا فليستعفف (١٢) عنه ولا يأكل منه شيأ وقال الشعبي هو عليه كالميتة والدم ومن كان فقيرا فليأكل

بالمعروف قال ابن أبي حاتم حدثنا الأشج حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان غنيا فليستعفف نزلت في مال اليتيم وحديثنا الأشج وهرون بن اسحق قال حدثنا عبدة ابن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف نزلت في والى اليتيم الذي يقوم عليه ويصلحه اذا كان محتاجا أن يأكل منه وحديثنا أبي حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت هذه الآية في والى اليتيم ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف بقدر قيامه عليه ورواه البخاري عن اسحق بن عبد الله ابن نمير عن هشام به قال الفقهاء له أن يأكل أقل الأمرين أجرة مثله أو قدر حاجته واختلفوا هل يراد إذا أيسر على قولين أحدهما لانه أكل باجرة عمله وكان فقيرا وهذا هو الصحيح عند أصحاب الشافعي لان الآية أباحت الأكل من غير بدل قال أحمد حدثنا

وسرة الفطنة والذكاء ما تذكي منه النار ومنه أذ كبت الحرب والنار أوقدت بها وكذا اسم الشمس والمراد هنا الاما در كنتم ذكره على التمام والتذكير في الشرع عبارة عن انهار الدم وفري الادواج في المذبح والتحر في المنحور والعقر في غير المذبح دور مقر ونايا القصد لله وذكر اسمه عليه وأما الآلة التي يقع بها الذكاة فذهب الجمهور الى أن كل ما نهر الدم وفري الادواج فهو آلة للذكاة ما خلا السن والعظم وبهذا جاءت الأحاديث الصحيحة (و) حرم (ما ذبح على النصب) أى ما قصد بذبحه النصب ولم يذكر اسمها عند ذبحه بل قصد تعظيمها بذبحه فعلى معنى اللام فليس هذا مكررا مع ما سبق اذ ذاك فيما ذكر عند ذبحه اسم الصنم وهذا فيما قصد بذبحه تعظيم الصنم من غير ذكره وقال ابن فارس النصب حجر كان نصب فيه بعد وتصب عليه دم الذبائح والنصاب تجارة نصب حوالى شفير البئر فجعل اعضائه وقيل النصب جمع واحد نصاب كحمار وجر وقرأ الجحدرى كالحبل والحبل والجمع انصاب كالاحبال والاجال قال مجاهد هى حجارة كانت حوالى مكة يذبحون عليها قيل كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة قال ابن عباس هن الاصنام المنصوبة قال ابن جرير كانت العرب تذبح بمكة وتنضح بالدم مأقيل من البيت ويشرحون اللحم يضعونه على الحجارة فلما جاء الاسلام قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم نحن احق أن نعظم هذا البيت بهذه الاعمال فانزل الله وما ذبح على النصب والمعنى والنسبة بذلك تعظيم النصب لان الذبح عليه غير جائز ولهذا قيل ان على معنى اللام أى لاجلها فانه قطرب وهو على هذا داخل فيما أهل به غير الله وخص بالذكر لتأكيده تحريمه ولدفع ما كانوا يظنون من أن ذلك اتسرى الى البيت وتعظيمه (وأن تستقسموا بالازلام) وهى قداح الميسر واحدها زلم والازلام للعرب ثلاثة أنواع أحدها كتب فيه افعول والاخر مكتوب فيه لا تفعل والثالث مسمول لاشئ عليه فيجعلها فى خرطة معه فاذا أراد فعل شئ أدخل يده وهى متشابهة فتأخر واحد منها فان خرج الأول فعل ما عزم عليه وان خرج الثانى تركه وان خرج الثالث أعاد الضرب حتى يخرج واحد من الاولين وانما قيل لهذا الفعل استقسام لانهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون فعله كما يقال استسقى أى استدعى السقما فالاستقسام طلب القسم والنصيب والحكم من القداح وجملة قداح الميسر عشرة وكانوا يضربون

عبد الوهاب حدثنا حسين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بها ليس لى مال ولى يتيم فقال كل من مال يتيم غير مسرف ولا مبذر ولا متأمل ما لا من غير ان تقي مالك أو قال تفدى مالك بماله شك حسين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الاخير حدثنا حسين المكتوب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عندى يتيم عنده مال وليس لى مال آكل من ماله قال كل بالمعروف غير مسرف ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث حسين المعلم وروى ابن جهمان فى صحيحه وابن مردويه فى تفسيره من

حديث يعلى بن مهيدي عن جعفر بن سليمان عن أبي عامر الخزاز عن عمرو بن دينار عن جابر بن جلال قال يا رسول الله مما ضرب
يتبعي قال مما كنت ضارباً منه ولدك غير واق مالمك بماله ولا متائل منه مالا وقال جبريحدثنا الحسن بن يحيى أخبرنا عبد الرزاق
أخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء عرابي الى ابن عباس فقال ان في حجرى أيتاماً وان لهم ابناً ابناً
وأنا أمتع من ابلي فقراء فذا يحمل لي من ألبانهم أفعل ان كنت تبغى ضالتها وتمأجر بها وتلوط حوضها وتسعى عليها فاشرب غير
مضر بنسل ولا ناهلك في الحلب ورواه مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد به (١٣) وبهذا القول وهو عدم أداء البدل يقول

عطاء بن أبي رباح وعكرمة وابراهيم
النخعي وعطية العوفي والحسن
البصري والثاني نعم لان مال
اليتيم على الخطر وانما أبيع للعاجة
فيرد به كمال مال الغير لا مضطر
عند الحاجة وقد قال ابن أبي
الدينا حديثنا بن خزيمة حدثنا
وكيع عن سفيان واسرائيل عن
أبي اسحق عن حارثة بن مضرب قال
قال عمر رضي الله عنه اني أنزلت
نفسى من هذا المال منزلة والى
اليتيم ان استغيت استعفت وان
احتجت استقرضت فاذا أيسرت
قضيت * (طريق أخرى) * قال
سعيد بن منصور حدثنا أبو الاحوص
عن أبي اسحق عن البراء قال قال
لى عمر رضي الله عنه انما أنزلت نفسى
من مال الله بمنزلة والى اليتيم ان
احتجت أخذت منه فاذا أيسرت
ردته وان استغيت استعفت
اسناد صحيح وروى البيهقي عن ابن
عباس نحو ذلك وهكذا رواه ابن
أبي حاتم من طريق علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس في قوله ومن
كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف

بها في المقامرة وقيل ان الزلام كعاب فارس والروم التي يتقاهم ونها وقيل هي الترد
وقيل الشطرنج وانما حرم الله الاستقسام بالزلام لانه تعرض لدعوى علم الغيب وضرب
من الكهانة قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين لا تخرج من أجل نجم كذا
واخرج لطلوع نجم كذا وانكر ذلك في شرح التأويلات بما لا يسهل ولا يغنى من جوع
(ذلكم) إشارة الى الاستقسام بالزلام خاصة أو الى جميع المحرمات المذكورة هنا
(فسق) لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك حرام لقوله تعالى وما تدري
نفس ماذا تكسب غداً وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله والفسق
الخروج من الحد وقد تقدم بيان معناه وفي هذا وعيد شديد لان الفسق هو أشد
الكفر لا ما وقع عليه اصطلاح قوم من انه منزلة متوسطة بين الايمان والكفر (اليوم
يئس الذين كفروا من دينكم) المراد باليوم الذي نزلت فيه الآية هو يوم فتح مكة لثمان
بقي من رمضان سنة تسع وقيل سنة ثمان وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه
الآية والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بعرفة وقيل المراد باليوم الحاضر وما يتصل
به ولم يرد ما معينا أى حصل لهم اليأس من ابطال أمر دينكم وان يردكم الى دينهم كما
كانوا يرعون واليأس انقطاع الرجاء وهو ضد النطمع (فلا تخشوهم) أى لا تخافوا
الكفار ان يغلبوكم أو يظلواد ينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار دينكم (واخشون)
فأنا القادر على كل شئ ان نصرتمكم فلا غالب لكم وان خذلتكم لم يستطع غيري ان
ينصركم (اليوم) المراد يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع هكذا ثبت
في الصحيح من حديث عمر بن الخطاب وقيل نزلت في يوم الحج الاكبر وقال ابن عباس
نزلت في يوم عيدين في يوم جمعة وعرفة أخرجه الترمذي وقال حسن غريب
(ا كملت لكم دينكم) أى جعلته كاملاً غير محتاج الى كمال لظهوره على الاديان كلها
وعلمته لها ولكال أحكامه التي يحتاج المسلمون اليها من الحلال والحرام والمستحب
والقرائض والسنن والحدود والاحكام وما تضمنه الكتاب والسنة من ذلك ولا يخفى
ما يستفاد من تقديم قوله لكم قال الجمهور المراد بالكمال هنا نزول معظم القرائض
والتحليل والتحريم قالوا وقد نزل بعد ذلك قرآن كثير كآية الربا وآية الكلاله ونحوهما
وقيل لم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شئ من القرائض هذا معنى قول ابن

يعنى القرض قال وروى عن عبيدة وأبي العالية وأبي وائل وسعيد بن جبيرة في إحدى الروايات ومجاهد والضحاك والسدي
نحو ذلك وروى من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فليأكل كل بالمعروف قال يأكل ثلاث أصابع ثم قال
حدثنا أحمد بن سنان حدثنا ابن مهيدي عن سفيان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف
قال يأكل من ماله يقوت على نفسه حتى لا يحتاج الى مال اليتيم قال وروى عن مجاهد وميمون بن مهران في إحدى
الروايات والخالك نحو ذلك وقال عامر الشعبي لا يأكل كل منه الا أن يضطر اليه كما يضطر الى الميتة فان أكل منه قضاء رواه ابن

أبي حاتم وقال ابن وهب حدثنا نافع بن أبي نعيم القاري قال سألت يحيى بن سعيد الأنصاري وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف الآية فقال ذلك في اليتيم ان كان فقيراً أنفق عليه بقدر فقره ولم يكن للولي منه شيء وهذا بعيد من السياق لأنه قال ومن كان غنياً فليستعفف يعني ومن الأولياء ومن كان فقيراً أي منهم فليأكل بالمعروف أي بالتي هي أحسن كما قال في الآية الأخرى ولا تقربوا مال اليتيم الآية التي هي أحسن حتى يبلغ أشده أي لا تقربوه إلا لمصلحته فان احتجتم إليها كتمت منه بالمعروف وقوله فاذا دفعتم إليهم أموالهم (١٤) يعني بعد بلوغهم الحلم وإن أسلمهم الرشد منهم فليؤخذوا أموالهم فاذا

دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وهذا أمر من الله تعالى للأولياء أن يشهدوا على اليتيم اذا بلغوا الحلم وسلموا إليهم أموالهم لئلا يقع من بعضهم جحود وانكار لما قبضه وتسلمه ثم قال وكفي بالله حسيماً أي وكفي بالله محاسباً وشاهداً ورقيباً على الأولياء في حال نظرهم لليتيم وحال تسليمهم لأموالهم هل هي كاملة موفورة أو منتقصة منجوسة مروج حساباً لمسلم أمورها الله عالم بذلك كله ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذراني أراكَ ضيعتنا وإنني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم (لرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كن نصيباً مفروضاً وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فلينتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) قال سعيد بن جبيرة وقتادة معناه أي حيث لم يحجج دعكم مشركاً وخلاً الموسم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمسلمين وقيل اكاله انه لا يزل ولا ينسخ ويبقى الى آخر الدهر وقيل المعنى انهم آمنوا بكل شيء وكل كتاب ولم يكن هذا الغير هذه الامه وقال ابن الأنباري اليوم أكلت شرائع الاسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وهذه أقوال ضعيفة ولا معنى للإكمال الا رفقاء النصوص بما يحتاج اليه الشرع اما بالنص على كل فرد فرداً وباندرج ما يحتاج اليه تحت العمومات الشاملة وما يؤيد ذلك قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ولا تطعوا أولياءهم ولا طاعتهم ولا يابس الا في كتاب مبين وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال تركتكم على الواضحة ليلها كنهارها وجاءت نصوص الكتاب العزيز بإكمال الدين وبما يفيد هذا المعنى ويصح دلالته ويؤيد برهانه ويكفي في دفع الرأي وأنه ليس من الدين قول الله تعالى هذا فانه اذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض اليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فاهذا الرأي الذي أحدثه أهله بعد أن أكمل الله دينه لانه ان كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم الا برأيهم وهذا فيه رد للقرآن وان لم يكن من الدين فأى فائدة في الاشتغال بما ليس منه وما ليس منه فهو رد بنص السنة المطهرة كما ثبت في الصحيح وهذه حجة قاهرة ودليل باهر لا يمكن أهل الرأي أن يدفعوه ويدافع أبداً فأجعل هذه الآية الشريفة أول ما تصك به وجوه أهل الرأي وترغم به آفاقهم وتدحض به حججهم فقد أخبرنا الله في محكم كتابه انه أكمل دينه ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد أن أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل فن جاء بشيء من عند نفسه وزعم انه من ديننا قلنا ان الله أصدق منك ومن أصدق من الله قلنا لاذهب لاحاجة لنا في رأيك وليت المقلدة فهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويريحوا وقد أخبرنا في محكم كتابه ان القرآن أحاط بكل شيء فقال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبياناً لكل شيء وهدي ورجة ثم أمر عباده بالحكم بكتابهم فقال وان احكم بينكم بينكم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وقال لتحكم بين الناس بما أراهم الله وقال ان احكمم الله لا تقص الحق وهو خير الفاصلين وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وفي آية هم الظالمون وفي أخرى هم الفاسقون وأمر عباده أيضاً في محكم كتابه باتباع ما جاء به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهذه أعم

دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وهذا أمر من الله تعالى للأولياء أن يشهدوا على اليتيم اذا بلغوا الحلم وسلموا إليهم أموالهم لئلا يقع من بعضهم جحود وانكار لما قبضه وتسلمه ثم قال وكفي بالله حسيماً أي وكفي بالله محاسباً وشاهداً ورقيباً على الأولياء في حال نظرهم لليتيم وحال تسليمهم لأموالهم هل هي كاملة موفورة أو منتقصة منجوسة مروج حساباً لمسلم أمورها الله عالم بذلك كله ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذراني أراكَ ضيعتنا وإنني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم (لرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كن نصيباً مفروضاً وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فلينتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ان الذين يأكلون

أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) قال سعيد بن جبيرة وقتادة معناه أي حيث لم يحجج دعكم مشركاً وخلاً الموسم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمسلمين وقيل اكاله انه لا يزل ولا ينسخ ويبقى الى آخر الدهر وقيل المعنى انهم آمنوا بكل شيء وكل كتاب ولم يكن هذا الغير هذه الامه وقال ابن الأنباري اليوم أكلت شرائع الاسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وهذه أقوال ضعيفة ولا معنى للإكمال الا رفقاء النصوص بما يحتاج اليه الشرع اما بالنص على كل فرد فرداً وباندرج ما يحتاج اليه تحت العمومات الشاملة وما يؤيد ذلك قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ولا تطعوا أولياءهم ولا طاعتهم ولا يابس الا في كتاب مبين وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال تركتكم على الواضحة ليلها كنهارها وجاءت نصوص الكتاب العزيز بإكمال الدين وبما يفيد هذا المعنى ويصح دلالته ويؤيد برهانه ويكفي في دفع الرأي وأنه ليس من الدين قول الله تعالى هذا فانه اذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض اليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فاهذا الرأي الذي أحدثه أهله بعد أن أكمل الله دينه لانه ان كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم الا برأيهم وهذا فيه رد للقرآن وان لم يكن من الدين فأى فائدة في الاشتغال بما ليس منه وما ليس منه فهو رد بنص السنة المطهرة كما ثبت في الصحيح وهذه حجة قاهرة ودليل باهر لا يمكن أهل الرأي أن يدفعوه ويدافع أبداً فأجعل هذه الآية الشريفة أول ما تصك به وجوه أهل الرأي وترغم به آفاقهم وتدحض به حججهم فقد أخبرنا الله في محكم كتابه انه أكمل دينه ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد أن أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل فن جاء بشيء من عند نفسه وزعم انه من ديننا قلنا ان الله أصدق منك ومن أصدق من الله قلنا لاذهب لاحاجة لنا في رأيك وليت المقلدة فهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويريحوا وقد أخبرنا في محكم كتابه ان القرآن أحاط بكل شيء فقال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبياناً لكل شيء وهدي ورجة ثم أمر عباده بالحكم بكتابهم فقال وان احكم بينكم بينكم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وقال لتحكم بين الناس بما أراهم الله وقال ان احكمم الله لا تقص الحق وهو خير الفاصلين وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وفي آية هم الظالمون وفي أخرى هم الفاسقون وأمر عباده أيضاً في محكم كتابه باتباع ما جاء به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهذه أعم

نصيب مما ترك الوالدان والاقرّبون الآية وسيأتي هذا الحديث عند آتي الميراث بآي آخر والله أعلم وقوله وإذا حضر القسمة الآية قيل المراد وإذا حضر قسمة الميراث ذوو القربى عن ليس يورث واليتامى والمساكين فليرضخ لهم من التركة نصيب وإن ذلك كان واجبا في ابتداء الاسلام وقيل يستحب واختلفوا هل هو منسوخ أم لا على قولين وقال البخاري حدثنا أحمد بن حنبل أخبرنا عبد الله الأشجعي عن سفينان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس في الآية قال هي محكمة وليست بمنسوخة تابعه سعيد بن ابن عباس وقال بن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عباد بن العوام (١٥) عن الجراح عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هي قائمة بعمل بها وقال الثوري

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي موسى وعبد الرحمن بن أبي بكر وأبي العالية والشعبي والحسن وقال ابن سيرين وسعيد بن جبيرة ومكحول وإبراهيم النخعي وعطاء ابن أبي رباح والزهري ويحيى بن معمر أنها واجبة وروى ابن أبي حاتم

عن أبي سعيد الأشج عن اسمعيل ابن علية عن يونس عن ابن سيرين قال ولو عبيدة وصية فأمر بشاة فذبحت فاطعم أصحاب هذه الآية فقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي وقال مالك فيما يروى عنه في التفسير من جرعه من ماء الزهري أن عروة أعطى من مال مصعب حين قسم ماله وقال الزهري هي محكمة وقال مالك عن عبد الكريم عن مجاهد قال هي حق واجب ما طابت به الأنفس ذكر من ذهب إلى أن ذلك أمر بالوصية لهم وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن جرير أخبرني ابن أبي

آية في القرآن وأبينها في الأخذ بالسنة المطهرة وقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وقد تكرر هذا في مواضع من الكتاب العزيز وقال إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والاسكتشاف من الاستدلال على وجوب طاعة الله وطاعة رسوله لا يأتي بعائدة ولا فائدة زائدة فليس أحد من المسلمين يخالف في ذلك ومن أنكره فهو خارج عن حزب المسلمين وإنما وردنا هذه الآيات الكريمة والبيانات العظيمة تأييدا للقلب المقلد الذي قد وجد وصار كالخمد فانه إذا سمع مثل هذه الأوامر القرآنية ربما امتثلها وأخذ به من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم طاعة لا واره فان هذه الطاعة وإن كانت معلومة لكل مسلم لكن الإنسان قد يذهل عن التوارع القرآنية والزواجر الحميدة فإذا ذكر بها ذكر ولا يحسن نشأ على التقليد وأدرك سلفه ثابتين عليه غير مترشحين عنه فانه يقع في قلبه أن دين الاسلام هو هذا الذي هو عليه وما كان مخالفا له فليس من الاسلام في شيء فإذا راجع نفسه مرجع ولهذا تجد الرجل إذا نشأ على مذهب من هذه المذاهب ثم سمع قبل أن يتربن بالعلم ويعرف ما قاله الناس خلاف ذلك المؤلف استنكره وأباه قلبه ونفقه عنه طبعه وقد رأينا وسعنا من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر ولكن إذا وازن العاقل بعقله بين من اتبع أحد أئمة المذاهب في مسئلة من مسائله التي رواها عنه المقلدون والمستند لذلك العالم فيها بل قالها بعض الرأى لعدم وقوفه على الدليل وبين من تسك في تلك المسئلة بخصوصها بالدليل الثابت في القرآن أو السنة أفاد العقل بأن بينهما مسافات تنقطع فيها اعتناق الأبل لا جامع بينهما لأن من تسك بالدليل أخذ بما أوجب الله عليه الأخذ به واتبع ما شرعه الشارع لجميع الأمة وألها وأخرها رحيها وميتها والعالم يمكنه الوقوف على الدليل من دون أن يرجع إلى غيره والجاهل يمكنه الوقوف على الدليل بسؤال علماء الشرعة واسترواء النص وكيف حكم الله في محكم كتابه أو على لسان رسوله في تلك المسئلة فيفيد منه النص إن كان من يعقل الحجة إذا دل عليها أو يفيد منه مضمون النص بالتعبير عنه بعبارة يفهمها فهم رواة وهو مسترور وهذا عامل بالرأى لا بالرأى والمقلد عامل بالرأى لا بالرأى لأنه يقبل قول الغير من دون أن يطالبه بحجة وذلك في سؤاله يطالب بالحجة لا بالرأى فهو قابل لرأية الغير لا لرأية وهما من هذه الحثية متقابلان فانظر كم

ملك أن أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق والقاسم بن محمد أخبراه أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن وعائشة فلم يدع في الدار مسكينا ولا ذاقا ربة إلا أعطاه من ميراث أبيه قالوا وتلا وإذا حضر القسمة أولو القربى قال القاسم فذكرت ذلك لابن عباس فقال ما أصاب ليس ذلك له إنما ذلك إلى الوصية وإنما هذه الآية في الوصية يريد الملبت يوصي لهم رواه ابن أبي حاتم ذكر من قال إن هذه الآية منسوخة بالكلية قال سفينان الثوري عن محمد بن السائب الكلي عن أبي صالح عن ابن عباس وإذا حضر القسمة قال منسوخة قال اسمعيل بن مسلم المكي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية

واذا حضر القسمة أولو القربى نسختها الآية التي بعد ها بوضيكم الله في أولادكم وروى العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وإذا حضر القسمة أولو القربى كان ذلك قبل أن تنزل الفرائض فانزل الله بعد ذلك الفرائض فاعطى كل ذي حق حقه فجعلت الصدقة فيما سمي المتوفى رواه ابن مردويه وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا جاج عن ابن جريح وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين نسختها آية الميراث فجعل لكل انسان نصيبه مما ترك الوالدان والاقربون مما قل (١٦) منه أو أكثر وحدثنا أسيد بن عاصم حدثنا سعيد بن عامر عن همام حدثنا قتادة

عن سعيد بن المسيب أنه قال انها منسوخة قبل الفرائض كان مات ترك الرجل من مال أعطى منه اليتيم والفقير والمساكين وذوي القربى اذا حضر القسمة ثم نسختها المواريث فالحق الله بكل ذي حق حقه وصارت الوصية من ماله يوصي بها الذوى قرابته حيث شاء وقال مالك عن الزهري عن سعيد ابن المسيب هي منسوخة نسختها المواريث والوصية وهكذا روى عن عكرمة وأبي الشعثاء والقاسم ابن محمد وأبي صالح وأبي مالك وزيد ابن أسلم وأصحابنا وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وربيعة بن أبي عبد الرحمن انهم قالوا انها منسوخة وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأئمة الأربعة وأصحابهم وقد اختلف ابن جرير ههنا قولا غريبا جدا وحاصله ان معنى الآية عنده وإذا حضر القسمة أى وإذا حضر قسمة مال الوصية أو لقرابة الميت فارزقوهم منه وقولوا لليتامى والمساكين اذا حضروا قولا معروفا هذا معنى ما حاوله بعد طول العبارة والتكرار وفيه نظر

الفرق بين الميراثين والكلام في ذلك يطول ويستدعى استغراق الاوراق الكثيرة وهو مبسوط في مواطنه وفيما ذكرناه مقنع وبلاغ وبالله التوفيق وفي الآية دلالة على بطلان القياس وعلى انه تعالى قد نص على الحكم في جميع الوقائع اذ لو بقي بعضها غير مبين الحكم لم يكن الدين كاملا واذا حصل النص في جميع الوقائع فالقياس ان كان على وفق ذلك النص كان عبثا وان كان على خلافه كان باطلا وقد أجاب مثبتو القياس عن هذا بما لا يكتفي في الجواب والله أعلم بالصواب (وانتم عليكم نعمتي) باكمال الدين المشتمل على الاحكام وبفتح مكة وقهر الكفار واياهم عن الظهور عليكم كما وعدتكم بقولي ولا تم نعمتي عليكم وقال ابن عباس حكم لهم بدخول الجنة (ورضيت لكم الاسلام ديناً) أى أخبرتكم برضائي به لكم فالجمله مستأنفة لا معطوفة على أكلت والا كان مفهوم ذلك انه لم يرض لهم الاسلام ديناً قبل ذلك وليس كذلك فانه سبحانه لم يزل راضيا لامة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاسلام فلا يكون لاختصاص الرضا بهذا اليوم كثير فائدة ان حملناه على ظاهره ويحتمل أن يريد رضيت لكم الاسلام الذي أنتم عليه اليوم ديناً باقيا الى انقضاء أيام الدنيا وديناً متصبا على التميز ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا قال ابن عباس أخبر الله نبيه والمؤمنين انه أكل لهم الايمان فلا يحتاجون الى زيادة ابدا وقد أنعم فلا ينقص ابدا وقد رضيهم فلا يسخطهم ابدا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن طارق ابن شهاب قال قالت اليهود لعمرانكم تقرأون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال وأى آية قالوا اليوم أكلت لكم دينكم قال عروا الله انى لاعلم اليوم الذى نزل فيه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والساعة التى نزلت فيها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشية عرفة في يوم جعة أشار عمر الى ان ذلك اليوم يوم عيد لنا قال ابن عباس فكش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه الآية أحدا وعثمانين يوم ماتم قبضه الله اليه أخرجه البيهقي ومات صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول وقبل لاثنتي عشرة ليلة وهو الاصح سنة احدى عشرة من الهجرة قال ابن عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد يوم جعة ويوم عرفة وعيد لليهود وعيد للنصارى وعيد للمجوس ولم يجتمع أعياد لاهل الملل في يوم واحد قبله ولا بعده (فن اضطر في محضه) هذا متصل بذكر المحرمات وما بينه ما اعترض أى

والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس وإذا حضر القسمة هي قسمة الميراث وهكذا قال غير واحد والمعنى على هذا من لاعلى ما سلكه ابن جرير رحمه الله بل المعنى انه اذا حضر هؤلاء الفقراء من القرابة الذين لا يربون واليتامى والمساكين قسمة مال جزيل فان أنفسهم تشوق الى شئ منه اذ رأوا هذا يأخذوه هذا يأخذوهم يأسون لاشئ يعطونه فأمر الله تعالى وهو الرؤف الرحيم أن يرضخ لهم شئ من الوسطي يكون براهمهم وصدقة عليهم واحسانا اليهم وجبرا لكسرهم كما قال الله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ودم الذين يتفلقون المال خفية خفية أن يطلع عليهم المحاويج وذوو القفاة كما أخبر به عن أصحاب الجنة

دخّل على سعد بن أبي وقاص
يعوده قال يا رسول الله اني ذومال
ولا يرثني الا بنه أفأتصدق بثلثي
مالي قال لا قال فالسطر قال لا قال
فالثلث قال الثلث والثلث كثير ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من
أن تذرهم عالة يتكففون الناس
وفي الصحيح عن ابن عباس قال لو
أن الناس غضا من الثلث الى
الرابع فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير
قال النخعي ان كان ورثه الميت
أغنياء استحب للميت أن يستوفي
في وصيته الثلث وان كانوا فقراء
استحب أن ينقص الثلث وقيل
المراذبالأية فليتقوا الله في مباشرة
أموال اليتامى ولا يأكلوها سرافا
وبدارا حكاه ابن جرير من طريق
العوفي عن ابن عباس وهو قول
حسنية أي بعد ما بعده من التهديد
في أكل أموال اليتامى ظلما أي
كأن يحب أن تعامل ذرية من
بعدك فعامل الناس في ذراتهم
إذا ولتهم ثم علمه أن من أكل

من دعت الضرورة في محضه أي جماعة إلى كل الميتة ولم يعد لها من المحرمات والنحس
ظهور البطن ورجل خيمص وخصان. وأمرأة خيمصة ومنه أنخص القدم لدقتها وهي صفة
محمودة في النساء ويستعمل كثير في الجوع وقعت هذه الآية هنا وفي البقرة والأنعام
والنحل ولم يذكر جواب الشرط إلا في البقرة فيقدر في غيرها وهو فلا إثم عليه (غير متجانف
لا إثم) الجنف الميل والاثم الحرام أي حال كون المضطر في محضه غير مائل لا إثم وهو يعني
غير باغ ولا عاد وكل مائل فهو متجانف وجنف وقرئ متجنف وهو أن يأكل فوق الشيع
وهو قول فقهاء العراق قال ابن عطية وهو أبلغ من متجانف وقيل المعنى غير متعرض
للعصية في محضه وهو قول فقهاء الحجاز وقال ابن عباس غير متعمدا لا إثم (فإن الله عفو ر
له) (رحيم) به لا يؤاخذ به بأجلاته إليه الضرورة في الجوع مع عدم ميله بأكل ما حرم عليه
إلى الإثم بأن يكون باغيا على غيره أو متعمدا لما دعت إليه الضرورة حسب ما تقدم وهذه
الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتصلة بهم أو من قوله ذللكم
فسق إلى هذا اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيده ما تقدم ذكره في معنى
التحريم لأن تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل (يسألونك ماذا أحل لهم) هذا
شروع في بيان ما أحل الله لهم من الطعام بعد بيان ما حرمه الله عليهم والمعنى أي شيء
أحل لهم أو ما الذي أحل لهم من المطاعم إجمالا ومن الصيد ومن طعام أهل الكتاب ومن
نساءهم (قل أحل لكم الطيبات) وهي ما يستلذأ كاه ويستطيبه أصحاب الطبايع السليمة
مما أحله الله لعباده أو مما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع عندهم يقول
بجحيمه ولا قياس كذلك وقيل هي الحلال وقد سبق الكلام في هذا وقيل الطيبات
الذبايح أي ما ذبح على اسم الله عز وجل لأنها طابت بالتذكية وهو تخصيص للعام بغير
مخصص والسبب والسمياع لا يصلحان لذلك والعبرة في الاستطابة والاستلذاذ باهل
المروءة والاخلاق الجيدة من العرب فإن أهل البادية منهم يستطيبون أكل جميع
الحيوانات فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فإن
الخبث غير مستطاب فصارت هذه الآية السكرية نصا في التحليل ويحرم من الأطعمة
(وما علمتم من الجوارح) أي أحل لكم صيدها علمتم وقرأ ابن عباس ومحمد بن الحنفية علمتم
بضم العين وكسر اللام أي علمتم من أمر الجوارح والصيد بها قال القرطبي وقد ذكر

(٢ - فتح البيان ثالث) أموال اليتامى ظلما فانما يأكل في بطنه نارا ولهذا قال ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا أي اذا أكلوا أموال اليتامى بلا سبب فانما يأكلون نارا تتأجج في بطونهم يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن سالم أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربوا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا

عبيدة أخبرنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي حدثنا أبو هريرة عن العبدى عن أبي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله ما رأيت
 لبيته أسرى بك قال انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل منهم له مشفر كمشفر البعير وهو موكل بهم رجال يسكنون
 لحاء أحدهم ثم يجاء بصخرة من نار فتقذف في في أحدهم حتى تخرج من اسفلهم جوار وصراخ قلت يا جبريل من هؤلاء قال
 هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يكون في بطونهم ناراً وسيلون سبعاً وقال السدي يبعث آكل مال اليتيم يوم
 القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن (١٨) مسامعه وانفه وعينه يعرفه كل من رآه بأكل مال اليتيم وقال ابن مردويه حدثنا

اسحق بن ابراهيم بن زيد حدثنا
 أحمد بن عمرو حدثنا عقبة بن مكرم
 حدثنا يونس بن بكير حدثنا زياد
 ابن المنذر عن نافع بن الحرث عن
 أبي برزة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يبعث يوم القيامة
 القوم من قبورهم تأجج أفواههم
 ناراً فيسل يارسول الله من هم قال
 ألم تر أن الله قال ان الذين يأكلون
 أموال اليتامى ظلماً الآية رواه
 ابن أبي حاتم عن أبي زرعة عن
 عتبة بن مكرم وأخرجه ابن حبان
 في صحيحه عن أحمد بن علي بن
 المنني عن عقبة بن مكرم قال ابن
 مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر
 حدثنا أحمد بن عصام حدثنا
 أبو عامر العبدى حدثنا عبد الله
 ابن جعفر الزهري عن عثمان بن
 محمد عن المقبري عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أخرجه من مال الضعيفين المرأة
 واليتيم أى أوصيكم باجتنا ب مالهما
 وتقدم في سورة البقرة من طريق
 عطاء بن السائب عن سعيد بن
 جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما
 قال لما نزلت ان الذين يأكلون

بعض من صنف في أحكام القرآن أن الآية تدل على ان الاباحية تناولت ما علمنا من
 الجوارح وهو ينظم الكلب وسائر جوارح الطير وذلك يوجب اباحية سائر وجوه
 الانتفاع فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع الا
 ما خصه الدليل وهو الاكل والجوارح الكواصب من الكلاب وسباع الطير قال أجمعت
 الامة على ان الكلب اذا لم يكن أسود وعلمه مسلم ولم يأكل من صيده الذي صاده وأثر فيه
 بجرح أو تنبيب وصاد به مسلم وذكر اسم الله عند إرساله ان صيده صحيح يؤكل بلا خلاف
 فان افترض شرط من هذه الشرط ودخل الخلاف فان كان الذي يصاد به كلب كالقهد
 وما أشبه ذلك وكالبازي والصقر ونحوهما من الطير فمهور الامة على ان كل ما صاد
 بعد التعليم فهو جازح كسب يقال جرح فلان واجترح اذا اكتسب ومنه الجارحة
 لانها يكتسب بها ومنه اجترح السيات ومنه قوله تعالى ويعلم ما جرحت بالنار وقوله
 أم حسب الذين اجترحوا السيات (مكئين) المكاب معلم الكلاب لكي يفهم الاصطياد
 ومؤدبها ومضريها بالصيد وخص معلم الكلاب وان كان معلم سائر الجوارح مثله لان
 الاصطياد بالكلاب هو الغالب ولم يكف بقوله وما علمت من الجوارح مع أن التكلب هو
 في اللغة التعليم لقصد التأكيد لما لا بد منه من التعليم وفسره في الجلالين بالارسال
 فليتأمل مستنده في هذا التفسير والتفسير يفسر به التعليم وقائدة التفسير بالمبالغة في
 التعليم لما ان اسم المكاب لا يقع الا على التحري في علمه وقيل ان السبع يسمى كلباً فدخل
 فيه كل سبع يصاد به لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم سلط عليه كلباً من كلابك قال
 في الكشف فأكله الاسد قال الطيبي هذا حديث موضوع قال الخفاجي وليس كما قال
 بل هو حديث صحيح أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث أبي نوفل قال الحاكم
 وهو صحيح الاسناد (قلت) وليس لحكم الحاكم بالصحة حكمه عند الحناظ ما لم يحكم ناقد
 منهم بصحته فليست نظري سند وقيل ان هذه الآية خاصة بالكلاب وقد حكى ابن المنذر عن
 ابن عمر أنه قال ما يصاد بالبزاة وغيرها من الطير فأدركت ذكاته فهو لك حلال والا فلا
 تطعمه قال ابن المنذر وسئل أبو جعفر عن البازي هل يحل صيده قال لا الا أن تدرك
 ذكاته وقال الخدك والسدي وما علمت من الجوارح مكئين هي الكلاب خاصة فان
 كان الكلب الاسود يما فذكره صيده الحسن وقتادة والنخعي وقال أحمد ما عرف أحدنا

أموال اليتامى ظلماً الآية انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يقضل
 الشئ فيحبس له حتى يأكله أو يفسد فاشترى ذلك عليهم فذكره وذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ويسألونك عن اليتامى
 قل اصلاح لهم خير الآية فخطوط اطعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم (يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين فان كن
 نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم
 يكن له ولد ورثه أبواه فلأمه الثلث فان كان له اخوة فلائمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين أبأؤكم وبأنثأؤكم لاتدرون

أيهم أقرب إليكم نفعاً فرضة من الله أن الله كان عليهما حكيماً هذه الآية الكريمة والتي بعدها والآية التي هي خاتمة هذه السورة
هن آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات الثلاثة ومن الأحاديث الواردة في ذلك مما هو كالتفسير لذلك ولأنه كرمها ما هو
متعلق بنسب ذلك وأما تقرير المسائل ونصب الخلاف والأدلة والحجج بين الأئمة فوضعه كتب الأحكام والله المستعان وقد ورد
الترغيب في تعلم الفرائض وهذه الفرائض الخاصة من أهم ذلك روى أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم
الأفريقي عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي عن عبد الله بن عمرو فروعا العلم ثلاثة (١٩) وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة

قائمة أو فرضة عادلة وعن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلموه
الناس فإنه نصف العلم وهو ينسى
وهو أول شيء ينزع من أمي رواه
ابن ماجه وفي استاده ضعف وقد
روى من حديث ابن مسعود وأبي
سعيد وفي كل منهما نظر قال ابن
عمينة انما سمي الفرائض نصف
العلم لأنه ينبت به الناس كلهم وقال
البخاري عند تفسير هذه الآية
حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا
هشام بن ابن جريح أخبرهم قال
أخبرني ابن المنكدر عن جابر بن
عبد الله قال عاذني رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر في بنى سلمة
ماشيين فوجدني النبي صلى الله
عليه وسلم لا أعقل شيئا فدعا بماء
فموضأ منه ثم رش علي فأفقت
فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي
يا رسول الله فنزلت يوصيكم الله
في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين
وكذا رواه مسلم والنسائي من
حديث حجاج بن محمد عن ابن جريح
به ورواه الجماعة كلهم من حديث
ابن عمينة عن محمد بن المنكدر عن

يرخص فيه إذا كان بهيما وبه قال ابن راهويه فأما إعادة أهل الغلب بالمدينة والكوفة
فيرون جواز صيد كل كلب معلم واجتنب من منع من صيد الكلب الأسود بقوله صلى الله
عليه وآله وسلم الكلب الأسود شيطان أخرجه مسلم وغيره والحق أنه يحل صيد كل
ما يدخل تحت عموم الجوارح من غير فرق بين الكلب وغيره وبين الأسود وغيره وبين الطير
وغيره ويؤيده هذا أن سبب نزول الآية سؤال عدى بن أبي حاتم عن صيد البازي
(تعلمون) أي تعاون الجوارح الاصطياد وتؤيدوهن والجملة مستأنفة أو حالية ومنعه
أبو البقاء أو اعتراضية (عما) أي من آداب الصيد (عليكم الله) أي مما أدركوه
بما خلقه فيكم من العقل الذي تهتدون به إلى تعليمها وتدريبها حتى تصير قابلة للمسالك
الصيد عند إرسالكم لها (فكلوا مما أمسكن عليكم) التنازل للتفرغ والجملة متفرعة على
ما تقدم من تحصيل صيد ما علموه من الجوارح ومن في مال التبعية لأن بعض الصيد
لا يؤكل كالجمل والعظم والدم والقرن وما أكله الكلب ونحوه وفيه دليل على أنه لا بد
أن يمسكه على صاحبه فإن أكل منه فأنما أمسكه على نفسه كما في الحديث الثابت في
الصحيح وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يحل أكل الصيد الذي يقصده الجراح من قتل نفسه
من غير إرسال وقال عطاء بن أبي رباح والاوزاعي وهو مروى عن سلمان الفارسي وسعد
ابن أبي وقاص وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وروى عن علي وابن عباس والحسن البصري
والزهري وربيعة بن مالك والشافعي في القديم أنه يؤكل كل صيده ويرد عليهم قوله تعالى
مما أمسكن عليكم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعدى بن حاتم إذا أرسلت كلبك المعلم
وذكرت اسم الله عليه فكل مما أمسك عليك وهو في الصحيحين وغيرهما وفي لفظ لهما
فإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون أمسك على نفسه وأما ما أخرجه أبو داود
باسناد جيد من حديث أبي ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أرسلت
كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل وإن أكل منه وقد أخرجه أيضا باسناد جيد من
حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه أيضا النسائي فقد يجمع بعض
الشافعية بين هذه الأحاديث بأنه إن أكل عقب ما أمسكه فإنه يحرم لحديث عدى بن أبي
حاتم وإن أمسكه ثم انتظر صاحبه فطال عليه الانتظار وجاع فأكل من الصيد لجوعه
لا لكونه أمسكه على نفسه فإنه لا يؤثر ذلك ولا يحرم به الصيد وجعلوا على ذلك حديث

جابر حديث آخر عن جابر في سبب نزول الآية قال أحمد حدثنا زكريا بن عدى حدثنا عبيد الله هو ابن عمر والرقى عن عبد الله بن محمد
ابن عقيل عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع
قتل أبوهما معك في يوم أحد شهيدا وإن عمهما أخذما لهما فلم يدع لهما مالا ولا نسكحان الأولهما مال قال فقال يقضى الله في ذلك
فنزلت آية الميراث فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقي فهو لك وقد رواه
أبو داود والترمذي وابن ماجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل به قال الترمذي ولا يعرف الامن حديثه والظاهر أن حديث

جابر الاول انما نزل بسببه الآية الاخيرة من هذه السورة كما سيأتي فانه انما كان له اذ ذاك الأخوات ولم يكن له بنات وانما كان يورث كلالته ولكن ذكرنا الحديث ههنا تبعاً للخبر فإنه ذكره ههنا والحديث الثاني عن جابر أشبه بنزول هذه الآية والله أعلم بقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين أي يأمركم بالعدل فيهم فإن أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الإناث فأمر الله تعالى بالتسوية بينهم في أصل الميراث وفاوت بين الصنفين فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك لاحتياج الرجل إلى مؤنة النفقة ومعاناة التجارة والتكسب (٢٠) وتعمل المشاق فتناسب أن يعطى ضعف ما تأخذه الأنثى وقد استنبط بعض

الأذكياء من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين أنه تعالى أرحم بخلقهم من الوالدة بولدها حيث أوصى الوالدين بأولادهم فعلم أنه أرحم بهم منهم كما جاء في الحديث الصحيح وقد روى امرأته من السبي فرق بينها وبين ولدها فجعلت تدور على ولدها فلما وجدته من السبي أخذته فالصقته بصدرها وأرضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أترون هذه طارحة ولدها في النار وهي تقدر على ذلك قالوا لا يا رسول الله قال فوالله لله أرحم بعباده من هذه بولدها وقال البخاري ههنا حديثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس والثالث وجعل للزوجة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع وقال العوفي عن ابن عباس قوله يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين

أبي ثعلبة الخشني وحديث عمرو بن شعيب وهذا جمع حسن وقال آخرون أنه إذا أكل الكلب منه حرم الحديث عدى بن حاتم وإن أكل غيره لم يحرم للعديين الآخرين وقيل يحمل حديث أبي ثعلبة على ما إذا أمسكه وخلاه ثم عاد فأكل منه وقد سلك كثير من أهل العلم طريق الترجيح ولم يسلكوا طريق الجمع لما فيه من البعد قالوا وحديث عدى بن حاتم أربع لكونه في الصحيحين وقد قرر الشوكاني هذا المسألة في شرحه للمنتقى بما يزيد الناظر فيه بصيرة (وإذا كروا اسم الله عليه) الضمير في عليه يعود إلى ما علمتم أي سموا عليه عند إرساله أو لما أمسكن عليكم أي سموا عليه إذا أردتم ذكاته وقيل يعود على المصدر المفهوم من الفعل وهو الأكل كأنه قيل اذكروا اسم الله على الأكل وفيه بعد وقد ذهب الجوهري إلى وجوب التسمية عند إرسال الجارح واستدلوا بهذه الآية ويؤيده حديث عدى بن حاتم الثابت في الصحيحين وغيرهما بلفظ إذا أرسلت كلبك فاذا كراسم الله وإذا رميت بسهمك فاذا كراسم الله وقال بعض أهل العلم إن المراد التسمية عند الأكل قال القرطبي وهو الأظهر واستدلوا بالأحاديث التي فيها الإرشاد إلى التسمية وهذا خطأ فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد وقت التسمية بإرسال الكلب وإرسال السهم ومشرعية التسمية عند الأكل حكم آخر ومستثله غير هذه المسئلة فلا وجه لجل ما ورد في الكتاب والسنة هنا على ما ورد في التسمية عند الأكل ولا يلجئ إلى ذلك وفي لفظ في الصحيحين من حديث عدى أن أرسلت كلبك وسميت فأخذوا كل واحد من جماعة إلى أن التسمية شرط وذهب آخرون إلى أنها سنة فقط وذهب جماعة إلى أنها شرط على إذا كرا الناسي وهذا أقوى الأقوال وأرجحها (واتقوا الله) فيما أحل لكم وحرم عليكم واحذروا مخالفة أمره في هذا كله (إن الله سريع الحساب) أي حسابه سبحانه سريع أتيانه وكل آت قريب وفيه تخويف بأن خالف أمره وفعل ما نهى عنه (اليوم أحل لكم الطيبات) هذه الجملة مؤكدة للجملة الأولى وهي قوله أحل لكم الطيبات وقد تقدم بيان الطيبات ويحتمل أن يراد باليوم اليوم الذي أنزلت فيه أو اليوم الذي تقدم ذكره في قوله اليوم ينس واليوم أكملت وقيل ليس المراد باليوم يومنا معينا وقال أبو السعود المراد بالأيام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولا اختلاف في الأحداث الواقعة فيه حسن تكريره وقال القرطبي أعاد ذكر

وذلك أنه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض للولد الذكر والأنثى والابوين كرهها الناس أو بعضهم فقلوا اليوم تعطى المرأة الربع أو الثمن وتعطى الابنة النصف ويعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم ولا يحوز الغنمة أسكتوا عن هذا الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأه أو يقول له فيغير فقالوا يا رسول الله تعطى الجارية نصف ما ترك أبوها وليست تترك الفرس ولا تقاتل القوم ويعطى الصبي الميراث وليس يغني شيئا وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية لا يعطون الميراث إلا لمن قاتل القوم ويعطونه إلا كبيرا كبروا ابن أبي حاتم وابن جرير أيضا وقوله فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك قال

بعض الناس قوله فوق زائدة وتقدره فان كن نساء اثنتين كما في قوله فاضربوا فوق الاعناق وهذا غير مسلم لاهنا ولا هنا فانه ليس في القرآن شيء زائد لا فائدة فيه وهذا ممنوع ثم قوله فلهن ثلثا ما ترك لو كان المراد ما قالوه لقال فلهما ثلثا ما ترك وانما استفيد كون البنيتين الثلثين من حكم الاختين في الآية الاخيرة فانه تعالى حكم في الاخنتين بالثلثين واذا ورث الاختان الثلثين فلا نيرث البنيتان الثلثين بالطريق الاولى وقد تقدم في حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم لابنتي سعد بن الربيع بالثلثين فدل الكتاب والسنة على ذلك وايضا فانه قال وان كانت واحدة فلها النصف فلو (٢١) كان للبنيتين النصف لنص عليه ايضا فلما

حكم به للواحدة على انفرادها دل على أن البنيتين في حكم الثلثات والله أعلم وقوله تعالى ولا يورثه لكل واحد منهما السدس الى آخره الابوان لهما في الارث احوال أحدهما ان يجتمعوا مع الاولاد فيفرض لكل واحد منهما السدس فان لم يكن للاميت الابنت واحدة فرض لها النصف وللأوين لكل واحد منهما السدس أخذ الاب السدس الآخر بالتعصيب فيجمع له والحالة هذه بين الفرض والتعصيب الحال الثاني ان ينفرد الابوان بالميراث فيفرض للام الثلث والحالة هذه يأخذ الاب الباقي بالتعصيب المحض فيكون قد أخذ ضعف ما حصل للام وهو الثلثان فلو كان معهم مازوج أو زوجة أخذ الزوج النصف والزوجة الربع ثم اختلف العلماء ماذا تأخذ الام بعد ذلك على ثلاثة أقوال أحدها أنها تأخذ ثلث الباقي في المستثنين لان الباقي كانه جميع الميراث بالنسبة اليها وقد جعل الله لها نصف ما جعل للاب فتأخذ ثلث الباقي وتأخذ الاب الباقي ثلثيه هذا

اليوم تأكيذا وقيل اشار بذلك الى يوم محمد كما تقول هذه أيام فلان أي هذا وان ظهوركم انتهى وفيه بعد (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والحاصل ان حل الذبيحة تابع لحل المناكحة على التفصيل المقرر في الفروع والطعام اسم لما يؤكل ومنه الذبايح وذهب أكثر أهل العلم الى تخصيصه هنا بالذبايح وربحه الخازن وفي هذه الآية دليل على ان جميع طعام أهل الكتاب من غير فرق بين اللحم وغيره حلال للمسلمين وان كانوا لا يذكرون اسم الله على ذبائحهم وتكون هذه الآية مخصصة لعموم قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وظاهر هذا ان ذبايح أهل الكتاب حلال وان ذكروا اليهودى على ذبيحته اسم عزيز وذكر النصراني على ذبيحته اسم المسيح واليه ذهب أبو الدرداء وعبادة ابن الصامت وابن عباس والزهرى وربيعة والشعبي ومكحول وقال على وعائشة وابن عمر اذا سمعت الكفاي يسمي غير الله فلا تأكل وهو قول طاوس والحسن وتمسكوا بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ويدل عليه ايضا قوله وما أهل به لغير الله وقال مالك انه يكره ولا يحرم وسئل الشعبي وعطاء عنه فقال لا يحل فان الله قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون فهذا الخلاف اذا علمنا ان أهل الكتاب ذكروا على ذبائحهم اسم غير الله وأما مع عدم العلم فتدحى الكفاي الطبري وابن كثير الاجماع على حلها لهذه الآية ولما ورد في السنة من أنه صلى الله عليه وآله وسلم من الشاة المصلية التي أهدتها اليه اليهودية وهو في الصحيح وكذلك جراب النحمة الذي أخذه بعض الصحابة من خير وعلم بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الصحيح أيضا وغير ذلك والمراد بأهل الكتاب هنا اليهود والنصارى وقيل ومن دخل في دينهم من سائر الأمم قبل بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأما من دخل بعده وهم متضرعوا من بني تغلب فلا تحل ذبيحتهم وبه قال على وابن مسعود ومذهب الشافعي ان من دخل في دين أهل الكتاب بعد نزول القرآن فانه لا تحل ذبيحته وسئل ابن عباس عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس بها ثم قرأ ومن يتولهم فمتولهم فانه منهم وبه قال الحسن وعطاء بن أبي رباح والشعبي وعكرمة وهو مذهب أبي حنيفة وأما المجوس فذهب الجمهور الى أنهم لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نسائهم لأنهم ليسوا بأهل كتاب على المشهور وعند أهل العلم وكذا سائر أهل الشرك

قول عمر وعثمان وأصح الروايتين عن علي وبه يقول ابن مسعود وزيد بن ثابت وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الاربعة وجهور العلماء الثاني انها تأخذ ثلث جميع المال لعموم قوله فان لم يكن له ولد ورثته أو اه فلامه الثلث فان الآية أعم من أن يكون معها زوج أو زوجة أو لا وهو قول ابن عباس وروى عن علي ومعاذ بن جبل نحوه وبه يقول شريح ودودانظا هري واختاره أبو الحسن ابن اللبان البصري في كتابه الايجاز في علم الفرائض وهذا فيه نظر بل هو ضعيف لان ظاهر الآية انما عر إذا استبدت بجميع اتركه وأما هنا فيأخذ الزوج أو الزوجة الفرض ويبقى الباقي كانه جميع التركة فتأخذ ثلثه والقول الثالث انها تأخذ ثلث جميع المال

في مسألة الزوجة خاصة فانها تأخذ الربع وهو ثلاثة من اثني عشر وتأخذ الام الثلث وهو أربعة فيبقى خمسة للاب وأم في مسألة الزوج فمأخذ الثلث الباقي للاب لا تأخذ أكثر من الاب لو أخذت ثلث المال فتكون المسئلة من ستة للزوج النصف ثلاثة وللأم ثلث الباقي بعد ذلك سهم وللأب الباقي بعد ذلك وهو سهمان ويحكي هذا عن ابن سيرين وهو مركب من القولين الأولين وهو ضعيف أيضا والصحيح الأول والله أعلم والحال الثالث من أحوال الأبوين وهو اجتماعهما مع الأخوة سواء كانوا من الأبوين أو من الأب أو الأم فانهم لا يرثون مع الأب شيئا ولكنهم (٢٢) مع ذلك يحجبون الأم عن الثلث إلى السدس فيفرض لها مع وجودهم السدس

فان لم يكن وارث سواها سوى الأب أخذ الأب الباقي وحكم الأخوين فيما ذكرنا حكم الأخوة عند الجمهور وقدرى السهم في طريق شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس أنه دخل على عثمان فقال ان الأخوين لا يرثان الأم عن الثلث قال الله تعالى فان كان له أخوة فالأخوان ليسا بلسان قومك أخوة فقال عثمان لا استطع تغيير ما كان قبلي ومضى في الأمصار وتوارده الناس وفي صحة هذا الاثر نظر فان شعبة هذا حكم فيه مالك بن أنس ولو كان هذا صحيحا عن ابن عباس لذهب إليه أصحابه إلا خصا به والمنقول عنه خلافة فقد روى عبد الرحمن بن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن أبيه أنه قال الأخوان تسمى أخوة وقد أقرت لهذه المسئلة جزأ على مدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن المغيرة حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة نحوه وقوله فان كان له أخوة فلا ماله السدس أضرب بالأم ولا يرثون ولا يحجبها الأخ الواحد عن

من مشركي العرب وعبدة الأصنام ومن لا كتاب له وظالم في ذلك أبو ثور وأبو بكر عليه الفقهاء ذلك حتى قال أحمد أبو ثور كما هم في هذه المسئلة وكأنه تسلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سلالته قال في المجوس سنوا بهم سنة أهل الكتاب ولم يثبت بهذا اللفظ وعلى فرض أن له أصلا فقيه زيادة تدفع ما قاله وهي قوله غيرا كل ذبائهم ولا نأكل من نسائهم وقدرناه بهذه الزيادة جماعة ممن لا خبر له بفن الحديث من المفسرين والفقهاء ولم يثبت الأصل ولا الزيادة بل الذي ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخذ الخزينة من مجوس هجر وأما بنو تغلب فكان على بن أبي طالب ينهى عن ذبائهم لانهم عرب وكان يقول انهم لم يتسكوا بشيء من النصرانية الا بشرب الخمر وهكذا سائر العرب المنتصرة كتنوخ وجذام ونخهم وعاملة ومن أشبههم قال ابن كثير وهو قول غير واحد من السلف والخلف وروى عن سعيد بن المسيب والحسن البصري أنهما كانا لا يريان بأسا بذبيحة نصارى بنى تغلب وقال القوطي وقال جمهور الأمة ان ذبيحة كل نصراني حلال سواء كان من بنى تغلب أو من غيرهم وكذلك اليهود وقال ولا خلاف بين العلماء ان ما لا يحتاج إلى ذكاة كالطعام يجوز أكله وزعم قوم ان هذه الآية اقتضت اباحة ذبائح أهل الكتاب مطلقا وان ذكرنا غير اسم الله فيكون هذا ناسخا لقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وليس الامر كذلك ولا وجه للنسخ (وطعامكم حل لهم) أى وطعام المسلمين حلال لاهل الكتاب وفيه دليل على انه يجوز للمسلمين أن يطعموا أهل الكتاب من ذبائهم وهذا من باب المكافأة والجائزة واخبار المسلمين بأن ما يأخذونه منهم من اعواض الطعام حلال لهم بطريق الدلالة الالتزامية وهذا يدل على انهم مخاطبون بشرعنا قال الزجاج معناه ويحل لكم ان تطعموهم من طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى ان التحليل يعود على اطعامنا إياهم لا إياهم لانه لا يمتنع أن يحرم الله تعالى أن نطعمهم من ذبائهمنا وقيل ان الفائدة في ذلك ان اباحة المناكحة غير حاصله من الجانبين وباحة الذبائح حاصله منهم ما قد كررنا ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين ثم قال (والمحصات من المؤمنات) اختلف في تفسير المحصات هنا فقيل العفاف قاله ابن عباس وقيل الحرائر قاله مجاهد وقد تقدم الكلام في هذا ما توفي في البقرة والنساء والمحصات مبتدأ ومن المؤمنات وصف له والخبر محذوف أى حل لكم

الثلث ويحجبهم ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون انهم انما يجبوا أمهم عن الثلث ان أباهم يلى انكاحهم وذكرهن ونفقة عليهم دون أمهم وهذا كلام حسن لكن روى عن ابن عباس باسناد صحيح انه كان يرى ان السدس الذي يجبوه عن أمهم يكون لهم وهذا قول شاذ رواه ابن جرير في تفسيره فقال حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال الذي حجبته الأخوة لأمهم انما يجبوا أمهم عنه ليكون لهم دون أبيهم ثم قال ابن جرير وهذا قول مخالف لجميع الأمة وقد حدثني يونس أخبرنا سفيان أخبرنا عمرو عن الحسن بن محمد عن ابن عباس أنه قال الكلالة من لا ولده

ولا والدوقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية وذلك عند اتمام النظر بينهم من خوى الآية الكريمة وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وأصحاب التفسير من حديث ابن اسحق عن الحرث ابن عبد الله الاور عن علي بن أبي طالب قال انكم تقرؤن من بعد وصية يوصي بها أو دين وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية وان أعيان بن الامية توارثون دون بني العسلات يرث الرجل أخاه لا بيه وأمه دون أخيه لا بيه ثم قال الترمذي لا نعرفه الا من حديث الحرث وقد تكلم فيه بعض أهل العلم (قلت) (٢٣) لكن كان حافظ المنرا ترض معنيها بها

وبالحساب فالتة أعلم وقوله آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا أي انما فرضنا للآباء والابناء وسواينابين السكل في أصل الميراث على خلاف أمر الجاهلية وعلى خلاف ما كان علمه الامر في ابتداء الاسلام من كون المال للولد وللأبوين الوصية كما تقدم عن ابن عباس انما نسخ الله ذلك اني هذا ففرض لهؤلاء ولهؤلاء بحسبهم لان الانسان قديما تيسه النفع الدنيوي أو الاخرى أو ههنا من آية ما لا يأتيه من ابنه وقد يكون بالعكس ولذا قال آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا أي كان النفع متوقع ومرجوم هذا كما هو متوقع ومرجوم الآخر فلهمذا فرضنا لهذا وهذا وسواينابين القسمين في أصل الميراث والله أعلم وقوله فريضة من الله أي هذا الذي ذكرناه من تفصيل الميراث واعطاء بعض الورثة أكثر من بعض هو فرض من الله حكم به وقضاه والله عليم حكيم الذي يضع الاشياء في محالها ويعطي كلا ما يستحقه

وذكرهن توطئة وتهيد القول (والمحصنات من الذين أرتوا الكتاب من قبلكم) والمراد بهن الحرائر قاله ابن عباس دون الاماء فلا تدخل الامة المؤمنة في هذا التحليل ومن أجاز نكاحهن أجاز بشرطين خوف العنت وعدم طول الحررة هكذا قال الجمهور وروى ابن جرير عن طايفة من السلف أن هذه الآية تعم كل كفاية حررة أو أمة وقال الحسن والشعبي والنخعي والضحاك يريد العنائف قيل المراد بأهل الكتاب هنا الاسرايليات وبه قال الشافعي وهو تخصيص بغير المخصص وقال عبد الله بن عمر لا تحل النصرية قال ولا أعلم شركا أكبر من أن تقول ربها عيسى وقد قال الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن الآية ويجاب عنه بأن هذه الآية تخصصة للكليات من عموم المشركات فينبى العام على الخاص وقد استدلل من حرم نكاح الاماء الكليات بهذه الآية لانه جعلها على الحرائر وبقوله تعالى فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات وقد ذهب الى هذا كثير من أهل العلم وخالفهم من قال ان الآية تعم أو تخص العنائف كما تقدم والحاصل انه يدخل تحت هذه الآية الحررة العفيفة من الكليات على جميع الاقوال الاعلى قول ابن عمر في النصرية ويدخل تحتها الحررة التي ليست بعفيفة والامة العفيفة على قول من يقول انه يجوز استعمال المشرك في كلامه معنييه وأمام لم يجوز ذلك فان حمل المحصنات هنا على الحرائر لم يقل بجواز نكاح الامة عفيفة كانت أو غير عفيفة الا بليل آخر ويقول بجواز نكاح الحررة عفيفة كانت أو غير عفيفة وان حمل المحصنات هنا على العنائف قال بجواز نكاح الحررة العفيفة والامة العفيفة دون غير العفيفة منهما ومنع أبي حنيفة انه يجوز التزويج بالامة الكفاية لعموم هذه الآية (اذا أتيتوهن أجورهن) أي مهورهن وهو العوض الذي يبدله الزوج للمرأة وجواب اذا محذوف أي فهن حلال أو هي طرف خبر المحصنات المقدرة على حل لكم وهذا الشرط بيان للاكل والاولى لاصحة العقد لا تتوقف على دفع المهر ولا على التزامه كما لا يخفى (محصنين) أي حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله (غير مسافحين) أي غير مجاهرين بالزنا (ولا متخذى أخدان) الخدين يقع على الذكر والانثى وهو الصديق في السر والجمع أخدان أي لم يتخذوا معشوقات فقد شرط الله في الرجال العفة وعدم المجاهرة بالزنا وعدم اتخاذ أخدان كما شرط في النساء أن يكن محصنات (ومن يكفر بالايمان) أي بشرائع

بحسبه ولهذا قال ان الله كان عليما حكيمًا (ولكن نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكنكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة أو أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم) يقول تعالى ولكنكم أيها الرجال نصف ما ترك أزواجكم اذا من عن غير ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد الوصية أو الدين وقد تقدم ان الدين مقدم

على الوصية ثم الميراث وهذا أمر مجمع عليه بين العلماء وحكم أولاد البنين وان سفلوا حكم أولاد الصلب ثم قال ولهن الربع مما تركن إلى آخره وسواء في الربع أوالثمن الزوجة والزوجة الثلث والاربع يشتركن فيه وقوله من بعد وصية المخرج الكلام عليه كما تقدم وقوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة أو كلالة مشتقة من الاكليل وهو الذي يحيط بالرأس من جوانبه والمراد هنا من يرثه من حواشيه لا اصوله ولا فروعه كما روى الشعبي عن أبي بكر الصديق انه سئل عن الكلالة فقال أقول فيها برأى فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ (٢٤) ففي ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه الكلالة من لا ولده ولا والد فلما ولي عمر قال اني لأستحي ان أخالف

أبا بكر في رأي رأه كذا رواه ابن جرير وغيره وقال ابن أبي حاتم في نفسه حداثته محمد بن يزيد عن سليمان عن سليمان الاحول عن طاوس قال سمعت ابن عباس يقول كنت آخر الناس عهدا بعمر فسمعت يقول القول ما قلت وما قلت وما قلت قال الكلالة من لا ولده ولا والد وهكذا قال علي وابن مسعود وصح عن غير واحد عن ابن عباس وزيد بن ثابت به يقول الشعبي والنخعي والحسن وقتادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول أهل المدينة وأهل الكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الاربعة وجهور السلف والخلف بل جميعهم وقد حكى الاجماع عليه غير واحد ورديته حديث مرفوع قال ابن اللبان وقد روى عن ابن عباس ما يخالف ذلك وهو أنه من لا ولده والصحيح عنه الاول والعمل الراوي ما فهم عنه ما أراد وقوله تعالى وله أخ وأخت أى من أم كما هو في قراءة بعض السلف منهم سعد بن أبي وقاص وكذا فسرها أبو بكر الصديق فيما رواه قتادة عنه

الاسلام والباء بمعنى عن أى يرتد والمراد بالكفر هنا الارتداد (فقد حبط عمله) أى بطل فلا يعتد به ولو عاد إلى الاسلام ولا يشاب عليه (وهو في الآخرة من الخاسرين) اذا مات عليه بمعنى ان تزوج المسلمين اياهن ليس بالذي يخرجهن من الكفر (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة) أى اذا أردتم القيام تعبيرا بالمسبب عن السبب كما في قوله واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله لان القيام متسبب عن الارادة والارادة سببه والمراد بالقيام الاشتغال بها والتلبس بها من قيام أو غيره وقد اختلف أهل العلم في هذا الامر عند ارادة القيام إلى الصلاة فقالت طائفة هو عام في كل قيام اليها سواء كان القائم متطهرا أو محدثا فانه ينبغي له اذا قام إلى الصلاة أن يتوضأ وهو مروي عن علي وعكرمة وهذا القول يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو ظاهر الآية والله ذهب داود الظاهري قال ابن سيرين كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة وقالت طائفة أخرى ان هذا الامر خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ضعيف فان الخطاب للمؤمنين والامر لهم وقالت طائفة الامر للنبي طلبا للفضل وقال آخرون ان الوضوء لكل صلاة كان فرضا عليهم بهذه الآية ثم نسخ في فتح مكة وقال جماعة هذا الامر خاص بمن كان محدثا وقال آخرون المراد اذا قمتم من النوم إلى الصلاة فيم الخطاب كل قائم من نوم وقد أخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن بريدة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه وصلى الصلوات بوضوء واحد فقال له عمر يا رسول الله انك فعلت شيئا لم تكن تفعله فقال عمد افعلته يا عمر وهو مروي من طرف كثيرة بالفاظ متفقة في المعنى وأخرج البخاري وأحمد وأهل السنن عن عمرو بن عامر الانصاري سمعت أنس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال قلت فانتم كيف كنتم تصنعون قال كنا نصلى الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث فتقرر بما ذكرنا أن الوضوء لا يجب الا على المحدث وبه قال جمهور أهل العلم وهو الحق وقد جمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الخندق أربع صلوات بوضوء واحد وفي الباب أحاديث والتقدير اذا قمتم إلى الصلاة وانتم على غير طهر وهذا أحد اختصارات القرآن وهو كثير جدا وفروض الوضوء في هذه الآية أربعة الاول قوله (فاغسلوا وجوهكم) الوجه في اللغة ما خوذ من المواجهة وهو عضو مشتمل على اعضاء وله طول

فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث واخوة الام يخالفون بقية الورثة من وجوه احدها وعرض انهم يرثون مع من أدلوا به وهي الام والثاني ان ذكرهم واناتهم في الميراث سواء والثالث لا يرثون الا ان كان ميتهم يورث كلالة فلا يرثون مع أب ولا جد ولا ولد ابن الرابع انهم لا يرثون على الثلث وان كثرت كورهم واناتهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن الزهري قال قضى عمر أن ميراث الاخوة من الام بينهم الذكرا مثل حظ الانثى قال الزهري ولا أدري عمر قضى بذلك حتى علم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الآية هي التي قال الله تعالى فيها فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث

واختلف العلماء في المسئلة المشتركة وهي زوج وأم الوجة واثنان من ولد الام وواحد أو أكثر من ولد الابوين فعلى قول الجمهور للزوج النصف وللأم والوجة السدس ولولد الأم الثلث ويشاركهم فيه ولد الأب والأم بما بينهم من القدر المشترك وهو اخوة الأم وقد وقعت من أمير المؤمنين في هذه المسئلة زمان عمر فاعطى الزوج النصف والأم السدس وجعل الثلث لاولاد الأم فقال له اولاد الابوين يا أمير المؤمنين هب ان أبانا كان حماراً ألسنا من أم واحدة فشارك بينهم وصح التشريك عن عثمان وهو احدى الروايتين عن ابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس رضي الله عنهم به يقول سعيد (٢٥) بن المسيب وشريح القاضي ومسروق

وطاوس ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز والثوري وشريك وهو مذهب مالك والشافعي وأصحق بن راهوية وكان علي بن أبي طالب لا يشرك بينهم بل يجعل الثلث لاولاد الأم ولا شيء لاولاد الابوين والحالة هذه لانهم عصبه وقال وكيع بن الجراح لم يختلف عنه في ذلك وهذا قول أبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وهو المشهور عن ابن عباس وهو مذهب الشعبي وابن أبي ليلى وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد وزفر بن الهذيل والامام أحمد ويحيى ابن آدم ونعيم بن حماد وأبي ثور ودาวود ابن علي الظاهري واختاره أبو الحسن ابن البان الفرضي رحمه الله في كتابه الإيجاز وقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار أي لتكن وصيته على العدل لا على الاضرار والخور والخيف بان يحرم بعض الورثة أو ينقصه أو يزيد على ما فرض الله له من القرينة فن سعى في ذلك كان كن ضا الله في حكمه وشرعه ولهذا قال ابن

وعرض فخره في الطول من مبتدأ سطح الجهة الى منتهى اللحين وفي العرض من الاذن الى الاذن وقد ورد الدليل بتحليل اللحية واختلف العلماء في غسل ما استرسل والكلام في ذلك مبسوط في مواضعه وقد اختلف أهل العلم أيضاً هل يعتبر في الغسل الدليل بالميدام يكفي امر الماء والخلاف في ذلك معروف والمرجع اللغة العربية فان ثبت فيها ان ذلك داخل في معنى الغسل كان معتبراً والا فلا قال في شمس العلوم غسل الشيء غسلاً اذا أجرى عليه الماء ودلكه انتهى وأما المضمضة والاستنشاق فاذا لم يكن لفظ الوجه يشمل باطن الفم والانف فقد ثبت غسلهما بالنسبة الصحيحة والخلاف في الوجوب وعدمه معروف وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في مؤلفاته وقد استدلل الشافعي على وجوب النية عند غسل الوجه بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وآله وسلم انما الاعمال بالنيات لان الوضوء مأمور به وكل مأمور به يجب أن يكون منوياً ريد له قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية الصالحة واستدل أبو حنيفة بعدم وجوب النية فيه لان الله أوجب غسل الاربع في هذه الآية ولم يجب النية فيها فإيجابها زيادة على النص وهي نسخ ولا يجوز نسخ القرآن بخبر الواحد وبالقياس والجواب ان ايجابها بدلالة القرآن كما تقدم والجواب عن الزيادة والنسخ قد ذكرناه في حصول المأمول فليرجع اليه والفرض الثاني قوله (وايديكم الى المرافق) الى للغاية واما كون ما بعدها يدخل فيما قبلها فحل خلاف وقد ذهب سيبويه وجماعة الى أن ما بعدها ان كان من نوع ما قبلها دخل والا فلا ويعزى لابي العباس وقيل انها بمعنى مع وذهب قوم الى انها تفيد للغاية مطلقاً وأما الدخول وعدمه فأمر يدور مع الدليل وقيل ان ما بعدها لا يدخل فيما قبلها قال سليمان الجمل وهو الاصح عند النخاعة انتهى وهذه الاقوال دلالتها في كتاب شرح التسهيل وقد ذهب الجمهور الى أن المرافق تغسل واستدلوا بما أخرجه الدارقطني والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وضأ أدار الماء على مرقبيه وفيه القامم وهو متروك وجهه عبد الله بن محمد وهو ضعيف والمرق بالكسر هو من الانسان أعلا الذراع وأسفل العضد والفرض الثالث (وامسحوا برؤسكم) قيل الباء زائدة والمعنى امسحوا رؤسكم وذلك يقتضي تعميم المسح لجميع الرأس وقيل هي للتبعيض وذلك يقتضي أنه يجزئ

(٤ - فتح البيان ثالث) أي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر الدمشقي الفراديسي حدثنا عمر بن المغيرة عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن جرير من طريق عمر بن المغيرة هذا وهو أبو حفص بصري سكن المصيصة قال ابن عساكر ويعرف بمغني المساكين وروى عنه غير واحد من الأئمة وقال فيه أبو حاتم الرازي هو شيخ وقال علي بن المديني هو مجهول لا أعرفه لكن رواه النسائي في سننه عن علي بن حجر عن علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس موقوفاً الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن

خالد بن حبيب عن داود بن أبي هند ورواه ابن جرير من حديث جماعة من الحفاظ عن داود عن عكرمة عن ابن عباس موقوفاً في بعضها ويقرأ ابن عباس غير مضار قال ابن جرير والصحيح الموقوف ولهذا الاختلاف الأئمة في الإقرار للوارث هل هو صحيح أم لا على قولين أحدهما لا يصح لأنه مظنة التهمة وقد ثبت في الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وهذا مذهب مالك وأحمد بن حنبل وأبي حنيفة والقول القديم للشافعي رحمه الله وذهب في الجديد إلى أنه يصح اختياره أبي عبد الله البخاري

(٢٦)

مسح بعضه واستدل القائلون بالتعميم بقوله تعالى في التيمم فامسحوا بوجوهكم ولا يجرى فيه مسح بعض الوجه اتفاقاً وقيل إنها للإصاق أي الصقوا أيديكم برؤسكم وهو مذهب سيبويه وبه قال الزمخشري لكن في شرح المذهب عن جماعة من أهل العربية أن الباء إذا دخلت على متعدّد كما في الآية تكون للتبعيض أو على غير متعدّد كما في وليطوفوا بالبيت تكون للإصاق وعلى كل حال فقد ورد في السنة المطهرة ما يفيد أنه يكفي مسح بعض الرأس كما أوضحناه في مؤلفاتنا فكان هذا دليلاً على المطلوب غير محتمل كاحتمال الآية على فرض أنها محتملة ولا شك أن من أمر غيره بأن يمسح رأسه كان ممثلاً بفعل ما يصدق عليه معنى المسح وليس في لغة العرب ما يقتضي أنه لا بد في مثل هذا الفعل من مسح جميع الرأس وهكذا سائر الأفعال المتعدية نحو ضارب زيداً وأطعمته أو أوجهه فانه يوجد المعنى العربي بوقوع الضرب والطعن والرحم على عضو من أعضائه ولا يقول قائل من أهل اللغة أرم من هو عالم بها أنه لا يكون ضارباً إلا باقناع الضرب على كل جزء من أجزاء زيد وكذلك الطعن والرحم وسائر الأفعال فاعرف هذا حتى تبين لك ما هو الصواب من الأقوال في مسح الرأس فان قلت يلزم مثل هذا في غسل الوجه واليدين والرجلين (قلت) ملتزم لولا البيان من السنة في الوجه والتحديد بالغاية في اليدين والرجلين بخلاف الرأس فانه ورد في السنة مسح الكل ومسح البعض والقرض الرابع قوله (وأرجلكم) قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص بنص الأربعة وهو قراءة النصب تدل على أنه يجب غسل الرجلين لأنهما معطوفتان على الوجه وإلى هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم والأئمة الأربعة وأصحابهم وقراءة الخبر تدل على أنه يجوز الاقتصار على مسح الرجلين لأنهما معطوفتان على الرأس واليه ذهب ابن جرير الطبري وبه تعلق وهو مروي عن ابن عباس قال ابن العربي واتفقت الأمة على وجوب غسلهما وما علمت من رد ذلك إلا الطبري من فقهاء المسلمين والرافضة من غيرهم وقيل أنه منصوب في المعنى عطفاً على الأيدي المغسولة وانما خفف على الجوار وهذا وإن كان وارداً إلا أن التخريج عليه ضعيف لضعف الجوار من حيث الجملة وأيضاً فإن الخفض على الجوار إنما ورد في النعت لافي العطف وقد ورد في التوكيد قليلاً في ضرورة الشعر وقيل إنها انما جرت

واحتجاجهم إليه وقد هم له عند عدمه هي حدود الله فلا تعتدوها ولا تجاوزوها ولهذا قال ومن يطع الله للتنبية ورسوله أي فيها فلم يرد بعض الورثة ولم ينقص بعضها بحيلة وسيلة بل تركهم على حكم الله وفريضته وقسمته يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها أوله عذاب مهين أي هذه القرائن والمقادير التي جعلها الله للورثة بحسب قربهم من الميت

واحتجاجهم إليه وقد هم له عند عدمه هي حدود الله فلا تعتدوها ولا تجاوزوها ولهذا قال ومن يطع الله للتنبية ورسوله أي فيها فلم يرد بعض الورثة ولم ينقص بعضها بحيلة وسيلة بل تركهم على حكم الله وفريضته وقسمته يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها أوله عذاب مهين أي لكونه غير ما حكم الله به وضاد الله في حكمه وهذا التمايز صدر عن عدم الرضا بما قسم الله وحكم به ولهذا يجازيه بالاهانة في العذاب الأليم المقيم قال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة فإذا أوصى وحاف في وصيته فيختم له بشر عمله فيدخل النار وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة قال ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم قال حدود الله إلى قوله عذاب مهين قال أبو داود وفي باب الأضرار في الوصية من سننه حدثنا عبدة بن عبد الله أخبرنا عبد الصمد حدثنا نصر بن علي الحارثي حدثنا الأشعث بن جابر الحارثي حدثني شهر بن حوشب أن أبا هريرة حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل ليعمل أو المرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما (٢٧) الموت فيضران في الوصية فتحب

من ههنا من بعد وصية يوصي بها
أو دين غير مضار حتى يبلغ ذلك الفوز
العظيم وهكذا رواه الترمذى وابن
ماجه من حديث أشعث وأكمل به
وقال الترمذى حسن غريب وسياق
الامام أحمد أتهم واكل (واللاقى
يأتين الفاحشة من نسائككم
فاستشهدوا عليهن أربعة منكم
فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت
حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله
لهن سبيلا والاذان يأتيانها
منكم فاتيهما فانابا وأصلحا
فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا
رحيما) كان الحكم فى ابتداء
الاسلام أن المرأة اذا ثبت زناها
بالبينة العادلة حبست فى بيت فلا
تمكن من الخروج منه الى أن تموت
ولهذا قال واللاقى يأتين الفاحشة
يعنى الزمان نسائككم فاستشهدوا
عليهن أربعة منكم فان شهدوا
فامسكوهن فى البيوت حتى
يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن
سبيلا فالسبيل الذى جعله الله هو
الناسخ لذلك قال ابن عباس رضى
الله عنه كان الحكم كذلك حتى

أنزل الله سورة النور فسميها بالجلد أو الرجم وكذا روى عن عكرمة وسعيد بن جبير والحسن وعطاء الخراساني وأبي صالح وقتادة وزيد بن أسلم والبخاري أنهم منسوخة وهو أمر متفق عليه قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن خطاب بن عبد الله الرقاشي عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي أشر عليه وكرب لذلك وغير وجهه فانزل الله عليه عز وجل ذات يوم فلما سرى عنه قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الثيب بالثيب والبكر بأكبر الثيب جلد مائة ورجم مائة بالبحارة والبكر جلد مائة ثم نفي سنة وقدر وامسك وأصحاب السنن من طرق عن قتادة عن الحسن عن خطاب

عن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام
والثيب بالثيب جلد مائة والرجم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن مبارك بن فضالة عن
الحسن عن خطاب بن عبد الله الرقاشي عن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه الوحي عرف ذلك في وجهه
فأنزلت أو يجعل الله لهن سبيلا فلما ارتفع الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا خذوا قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر
جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد (٢٨) مائة ورجم بالحجارة وقد روى الامام أحمد أيضا هذا الحديث عن وكيع بن

الجراح عن الحسن حدثنا الفضل
ابن دلهم عن قبيصة بن حرب عن
سلمة بن المحبق قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خذوا عني
خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة
والثيب بالثيب جلد مائة والرجم
وكذا رواه أبو داود مطولا
من حديث الفضل بن دلهم ثم قال
وليس هو حافظ كان قصا باواسط
(حديث آخر) قال أبو بكر بن
مردويه حدثنا أحمد بن أحمد بن
ابراهيم حدثنا عباس بن حمران
حدثنا أحمد بن داود حدثنا عرو بن
عبد الغفار حدثنا اسمعيل بن أبي
خالد عن الشعبي عن مسروق
عن أبي بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم البكران
يجلدان وينتبان والثيبان يجلدان
ويرجمان والشيخان يرجمان
هذا حديث غريب من هذا الوجه
وروى الطبراني من طريق
ابن لهيعة عن أخيه عيسى بن
لهيعة عن عكرمة عن ابن عباس
قال لما نزلت سورة النساء قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

احتملها للغسل والمسح فالواجب الغسل بما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من البيان
المستقر جميع عمره وان كان ذلك لا يوجب الاجماع فقد ورد في السنة الامر بالغسل وروى
ظاهر او ثبت بالا حاديث الصحة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله غسل الرجلين
فقط وثبت عنه انه قال ويل للعقاب من النار وويل للعراقيب من النار أخرجه مسلم
من حديث أبي هريرة وأحمد وابن ماجه من حديث عائشة وابن ماجه أيضا من حديث
جابر البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ابن عمر وأحمد والخازي
ومسلم أيضا من حديث أبي هريرة فأفاد وجوب غسل الرجلين وأنه لا يجزئ مسحهما لان
شأن المسح ان يصيب ما أصاب ويخطئ ما أخطأ ولا سيما المواضع الخفية كالاعقاب
والعراقيب فلو كان مجزئاً لما قال ويل للعقاب من النار ولما وقع منه صلى الله عليه وآله
وسلم ذلك وقد ثبت عنه انه قال بعد ان توضأ وغسل رجله هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة
الا به أخرجه الطبراني من حديث معاوية بن قرة عن أبيه عن جده والدارقطني من
حديث ابن عمر وأبي هريرة وزيد بن ثابت وابن ماجه من حديث ابن عمر وأبي بن كعب
وابن السكن من حديث أنس وابن أبي حاتم من حديث عائشة وفي جميع الطرق
المذكورة مقال لكنها يقوى بعضها بعضاً وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره ان رجلاً توضأ
فترك على قدمه مثل موضع الظفر فابصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ارجع
فاحسن وضوءك ففرج قموضاً ثم صلى ومن ذلك أيضاً أحاديث الاعرابي الذي أمره
النبي صلى الله عليه وآله وسلم باعادة الوضوء لما رأى عقبه جافاً يلوح ومنها الامر بتخليل
الاصابع فانه يستلزم الامر بالغسل لان المسح لا تخليل فيه وبهذا يتقرر ان الحق ما ذهب
اليه الجمهور من وجوب الغسل وعدم اجزاء المسح وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اجتمع
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على غسل القدمين وأما المسح على الخفين
فهو ثابت بالا حاديث المتواترة وهو بدل عن الغسل لا عن المسح (الى الله المستعين)
أي معهما كما بينت السنة والكلام فيه كالكلام في قوله الى المرافق وقد قيل في وجه جمع
المرافق وثنية الكعبان أنه لما كان في كل رجل كعبان ولم يكن في كل يد الا مرفق واحد
ثبتت الكعبان تنبيهاً على ان لكل رجل كعبين بخلاف المرافق فانها جمعت لانها لما كان في
كل يد مرفق واحد لم يتوهم وجود غيره ذكر معني هذا ابن عطية وقال الكواشي ثني

لا حبس بعد سورة النساء وقد ذهب الامام أحمد بن حنبل الى القول بمقتضى هذا الحديث وهو الجمع بين الجلد والتكعين
والرجم في حق الثيب الزاني ذهب الجمهور الى أن الثيب الزاني انما يرجم فقط من غير جلد قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم رجم
ما عزا والغامدية واليهوديين ولم يجادهم قبل ذلك فدل على ان الرجم ليس بمحتمل بل هو منسوخ على قولهم والله أعلم وقوله تعالى
واللذان يأتيا نهما منكم فأدوهما أي واللذان يفعلان الفاحشة فأدوهما قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وغيرهما
أي بالسهم والتعير والضرب بالعمال وكان الحكم كذلك حتى نسخته الله بالجلد والرجم وقال عكرمة وعطاء والحسن وعبد الله بن

كثير نزلت في الرجل والمرأة اذ انزينا وقال السدي نزلت في القسيان من قبل ان يتزوجوا وقال مجاهد نزلت في الرجلين اذ افعلوا لا يكتنوا وكان يري اللواط والله أعلم وقد روى أهل السنن من حديث عمرو بن أبي محمد عن عكرمة عن ابن عباس مر فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى يتوه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وقوله فان تابا واصلحا أى قلعا ونزعا عما كانا عليه وصلحت أعمالهما وحسنت فأعرضوا عنهما أى لا تعنفوهما بكلام قبيح بعد ذلك لان التائب من الذنب يكن لا ذنب له ان الله كان توابا رحيمًا وقد ثبت في الصحيحين اذ انزلت أمة أحدكم فليجلبها (٢٩) الحد ولا يثرب عليها أى لا يعزها بما

صنعت بعد الحد الذي هو كفارة لما صنعت (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم - وكان الله عليهما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك أعتدنا لهم عذابا أليما) يقول سبحانه وتعالى انما يقبل الله التوبة ممن عمل السوء بجهالة ثم يتوب ولو بعد معانسة الملك بقبض روحه قبل الغرغرة قال مجاهد وغير واحد كل من عصى الله خطأ أو عمدا فهو جاهل حتى ينزع عن الذنب وقال قتادة عن أبي العالية انه كان يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو جهالة رواه ابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا ان كل شئ عصى الله به فهو جهالة عمدا كان أو غيره وقال ابن جرير أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد

الكعبيين وجع المرافق لنفي توهم ان في كل واحدة من الرجلين كعبين وانما في كل واحدة كعب واحدة طرفان من جانبي الرجل بخلاف المرفق فهي أبعد عن الوهم انتهى وفي هذه الآية دليل قاطع على وجوب غسل الكعبيين والمعنى اغسلوا أرجلكم مع الكعبيين والكعبان هما العظامان الناتئان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم واليه ذهب جمهور العلماء من أهل اللغة والفقه وهذا العظامان من الساق وبقي من فرائض الوضوء النية والتسمية ولم يذكر في هذه الآية بل وردت بهما السنة وقيل ان في هذه الآية ما يدل على النية لانه لما قال اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم كان تقدير الكلام فاغسلوا وجوهكم لها وذلك هو النية المعتبرة وقد أشرنا اليه فيما تقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالرأس الممسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وقد ورد في صفة الوضوء وفضله من الاحاديث الصحيحة الكثير الطيب لا تطول بذكركها هنا (وان كنتم جنبا فاطهروا) أى فاغسلوا بالماء وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود الى أن الجنب لا يقيم البتة بل يدع الصلاة حتى يجد الماء استدلوا بهذه الآية وذهب الجمهور الى وجوب التيمم للجنب مع عدم الماء وهذه الآية هي للواحد على ان التطهر هو اعم من الحاصل بالماء أو بما هو عوض عنه مع عدمه وهو التراب وقد صرح عن عمر وابن مسعود الرجوع الى ما قاله الجمهور وللأحاديث الصحيحة الواردة في تيمم الجنب مع عدم الماء وقد تقدم تفسير الجنب في النساء والمراد بالجنبية هي الحاصلة بدخول حشفة أو زول منى وهذا هو حقيقة التيمم الشرعية وانظر لم يجعوا لها شاملة للحيض والنفساء مع أنه أفيد وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يوضأ كما يوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء يخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على سائر جسده أخرجه الشيخان (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فمضموا بوجوهكم وايديكم منه) قد تقدم تفسير هذا وأحكامه في سورة النساء مستوفى ومن في قوله منه لا ابتداء الغاية وقيل للتبعض قيل ووجه تكرير هذا هو استيفاء الكلام في أنواع الطهارة وفيه دليل

قال كل عامل بعصية الله فهو جاهل حين عملها قال ابن جرير وقال لي عطاء بن أبي رباح نخوم وقال أبو صالح عن ابن عباس من جهلته عمل السوء وقال لي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال ما ينسه وبين ان يتظر الى ملك الموت وقال الضحاك ما كان دون الموت فهو قريب وقال قتادة والسدي مادام في صحته وهو مريض عن ابن عباس وقال الحسن البصري ثم يتوبون من قريب ما لم يغرغر وقال عكرمة الدنيا كلها قريب (ذكر الاحاديث في ذلك) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عباس وعصام بن خالد قال حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم

يغرثور واه الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال الترمذي حسن غريب ووقع في سنن ابن
 ماجه عن عبد الله بن عمر وهو وهم انما هو عبد الله بن عمر بن الخطاب حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا
 عبد الله بن الحسن الحراني حدثنا يحيى بن عبد الله البجلي حدثنا أيوب بن نهيك الحلبي سمعت عطاء بن أبي رباح قال سمعت
 عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مؤمن يتوب قبل الموت بشهر الا قبل الله منه أدنى من ذلك
 وقبل موته يوم وساعة يعلم الله (٣٠) منه التوبة والاخلاص اليه الا قبل منه حديث آخر قال أبو داود الطيالسي

حدثنا شعبة عن ابراهيم بن ميمونة
 وأخبرني رجل من ملحان يقال له
 أيوب قال سمعت عبد الله بن عمرو
 يقول من تاب قبل موته بعام تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بشهر تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بجمعة
 تيب عليه ومن تاب قبل موته
 يوم تيب عليه ومن تاب قبل
 موته بساعة تيب عليه فقلت
 له انما قال الله اغنا التوبة على الله
 للذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون من قريب فقال انما
 أحدث ما سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه
 أبو داود الطيالسي وأبو عمر
 الحوضي وأبو عامر العقدي عن
 شعبة حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا
 محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم
 عن عبد الرحمن بن السلمي قال
 اجتمع أربعة من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يموت يوم فقال
 الآخر أنت سمعت هذا من

على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب (ما يريد الله ليجعل عليكم من
 خرج) أي ما يرتد بأمركم بالطهارة بالماء أو بالتراب التضييق عليكم في الدين ومنه قوله
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج والجعل هنا بمعنى الإيجاد والخلق ومن مزينة فيه
 أو بمعنى التصيير ثم قال (ولكن يريد تطهيركم) من الذنوب والخطايا لان الموضوع تكفير لها
 وقيل من الحدث الأصغر والكبر (وليس نعمته عليكم) أي بالتخييص لكم والتميم
 عند عدم الماء وبما شرعه لكم من الشرائع التي عرضكم بها للشواب وما تحتاجون اليه
 من أمر دينكم قال سعيد بن جبيرة بن عام النعمية دخول الجنة لم يتم نعمته على عبد لم يدخل
 الجنة (لعلكم تشكرون) نعمته عليكم فتستحقون بالشكر ثواب الشاكرين وقد
 اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها مشي طهارتان أصل وبذل والاصل اثنان
 مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل
 محدود وغير محدود وان آتاهما مانع وجامد وموجب ما حدث أصغر أو أكبر وان
 المبيع للعدول الى البدل مرض أو سفر وان الموعود عليها تطهير الذنوب واتمام النعمة
 قاله البيضاوي وذكره أبو السعود قال الخفافجي الاصل الماء والبذل التراب
 والمستوعب الغسل وغيره الموضوع والمحدود بقوله الى المرافق والى الكعبين وغيره ما سواه
 وهذا ظاهر (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني ما أنعم به عليكم من النعم كلها وقيل هي
 الاسلام (وميثاقه الذي واثقكم به) الميثاق العهد قيل المراد به هنا ما أخذه على بني آدم
 كما قال واذا خذ ربك من بني آدم الآية قال مجاهد وغيره ونحن وان لم نذكره فقد أخبرنا
 الله به وقيل هو خطاب لليهود والعهد ما أخذه عليهم في التوراة وذهب جمهور المفسرين
 من السلف فن بعدهم الى أنه العهد الذي أخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة
 عليهم وهو السمع والطاعة في المنشط والمكره وأضافه تعالى الى نفسه لانه عن أمره
 واذنه كما قال انما يابعون الله (اذ قلتم) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايعته
 (سمعنا وأطعنا) أي وقت قولكم هذا القول (واتقوا الله) فيما أخذه عليكم من الميثاق
 فلا تنقضوه (ان الله علم بذات الصدور) وهي ما تخفيه الصدور لكونها مختصة
 بها لا يعلمها أحد ولهذا أطلق عليها ذات التي بمعنى صاحب واذا كان سبحانه عالما بها
 فكيف بما كان ظاهرا جليها (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) قد تقدم تفسيرها

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يموت بنصف يوم فقال الثالث أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يموت بضحوة قال الرابع أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغتر بنفسه وقد رواه سعيد بن
 منصور عن الدراوردي عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن السلمي فذكر قريسا منه حديث آخر قال أبو بكر بن مردويه

حدثنا اسحق بن ابراهيم بن زيد حدثنا عمران بن عبد الرحيم حدثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف بن محمد عن سيرين بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر (أحاديث في ذلك مرسله) قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عمري عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر هذا مرسل حسن عن الحسن البصري رحمه الله وقد قال ابن جرير أيضا رحمه الله حدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي أيوب بشير بن كعب ان نبي (٣١) الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وحدثنا ابن

بشار حدثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرمه حديث آخر قال قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو داود حدثنا عمران بن قتادة قال كاعند أنس بن مالك وثم أبو قلابه فحدث أبو قلابه فقال ان الله تعالى لما لعن ابليس سأله النظره فقال وعزتك وجلالك لا أخرج من قاب ابن آدم مادام فيه الروح فقال الله عز وجل وعزتي لأمنعه التوبة مادام فيه الروح وقد ورد هذا في حديث مرفوع رواه الامام أحمد في مسنده من طريق عمرو ابن أبي عمرو وأبي الهيثم العتوري كلاهما عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال ابليس يارب وعزتك لا أزال أعويهم مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله عز وجل وعزتي وجلالي لا أزال اغفر لهم ما استغفروني فقد دلت هذه الأحاديث على ان من تاب أتى الله عز وجل وهو يرزق الحياة

في النساء وصيغة المبالغة في قوامين تفيد أنهم مأمورون بان يقوموا بها أتم قيام (لله) أي لاجله تعظيما لامره وطمعا في ثوابه (شهدا بالقسط) أي العدل (ولا يجرم منكم شئنا) أي لا يحمانكم بغض قوم أو يكسبنكم وهما متقاربان قبل الخطاب مختص بقريش لانهم أنزلت فيهم وعليهم جرى القاضى كالكشف وغيره ما على أن الخطاب عام وهو الحق لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال عبد الله بن كثير نزلت في يهود خيبر ذهب اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستعينهم في دية فهموا أن يقتلوه فذلك قوله ولا يجرم منكم شئنا قوم الآية (على أن لا تعدلوا) أي على ترك العدل فيهم لعداوتهم وكنتم الشهادة وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى (اعدلوا) أمر بالعدل في كل أحد القريب والبعيد والصديق والعدو وتصريح بوجوبه بعد ما علم من النهي عن تركه التزاما (هو) أي العدل المدلول عليه بقوله اعدلوا (أقرب للتقوى) التي أمرتم بها غير مرة أي أقرب لان تقوى الله أولان تقوى النار (واقوا الله ان الله خير بما تعملون وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي وفوا بالعهود والعموم أولى (لهم مغفرة وأجر عظيم) هذه الجلة في محل النص على أنها المفعول الثاني لقوله وعد على معنى وعدهم أن لهم مغفرة أو وعدهم مغفرة ف وقعت الجلة موقع المفرد فاعتنت عنه وذكر الجمل والزخشرى في الآية احتمالات آخر لا نطول بذكرها واذا وعدهم أن تجز لهم الوعد فانه تعالى لا يخلف الميعاد والاجر العظيم هو الجنة (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أي ملابسوها والجنة مستانفة أتى بها اسمية دالة على الثبوت والاستقرار ولم يثبت بها في سياق الوعيد كما أتى بالجلة قبلها في سياق الوعد حسما لرجائهم وهذه الآية نص قاطع في ان الخلود في النار ليس الا للكفار لان المصاحبة تقتضى الملازمة (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) يعنى بالقتل والبطش بكم يقال بسط اليه يده اذ بطش به بسط اليه لسانه اذ شقه وذ كر الهم للذي ان بوقوعها عند من يد الحاجة اليها (فكيف أيديهم عنكم) أي صرفهم عنكم وحال بينكم وبين ما أرادوه بكم أخرج عبد الرزاق وعبيد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل منزلا ففرق الناس في العضاء يستطلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلاحه بشجرة فناء أعرابي الى

فان توبته مقبولة ولهذا قال الله تعالى فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وأمامتي وقع اليا من الحياة وعان الملك وخرجت الروح في الخلق وضاق بها الصدر وبلغت الخلقوم وغرغرت النفس صاعدة في الغلاصم فلا توبة مقبولة وحينئذ ذلوات حين مناص ولهذا قال وايمت التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وهذا كما قال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده لا يتين وكأحكم تعالى بعدم توبة أهل الارض اذا عاينوا الشمس طالعة من مغربها في قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا الآية وقوله

ولا الذين يوتون وهم كفاري عني ان الكفار اذ امات على كفره وشركه لا يتفعدهم ولا توثبته ولا يقبل منه فدية ولو جعل الارض قال ابن عباس وأبو العالية والريبع بن أنس ولا الذين يوتون وهم كفار قالوا انزلت في أهل الشرك وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود قال حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان حدثني أبي عن مكحول أن عمر بن نعيم حدثه أن أباه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة عبده ويعفو عنه ما لم يقع الحجاب قبل وقوع الحجاب قال تخرج النفس وهي مشرقة ولهذا قال الله تعالى أولئك اعتمدنا (٣٢) لهم عذابا اليما أي موجعا شديدا مقيما (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا

النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن
بعض ما آتينوهن الآن يأتين
بقاحشة مبنية وعائروهن بالمعروف
فان كرهتهن فبعسي ان تكرهوا
شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا
وان اردتم استبدال زوج مكان
زوج وآتيتم أحدهن قنطارا
فلا تأخذوا منه شيئا إنما أخذونه
بهتانا وانما مميننا وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم الى بعض
وأخذن منكم ميثاقا غليظا
ولا تشكوا ما كنتم آتاكم من
النساء الا ما قد سلف انه كان
فاحشة ومقتا وساء سبيلا
قال البخاري حدثنا محمد بن مقاتل
حدثنا أسباط بن محمد حدثنا
الشيبياني عن عكرمة عن ابن عباس
قال الشيباني وذكره أبو الحسن
السوائي ولا اظنه ذكره الا عن
ابن عباس يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها
قال كانوا اذ امات الرجل كان
أولياؤه أحق بأمراته ان شاء
بعضهم تزوجها وان شاءوا زوجها
وان شاءوا لم يزوجها فهم أحق

سيفه فأخذه فسله ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال من يمنعك مني قال
الله قال الاعرابي مرتين أو ثلاثا من يمنعك مني والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله
فشام الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه فأخبرهم بصنيع
الاعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه قال معمر وكان قتادة يذكر نحوه ويذكر أن قوما
من العرب ارادوا أن يقتكوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسلوا هذا الاعرابي
وأخرج الحاكم وصححه عنه بنحوه وذكرا اسم الرجل غورث بن الحرث وأنه لما قال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم الله سقط السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وقال من يمنعك مني قال كن خيرا أخذ قال فشهد أن لا اله الا الله وأخرج أبو نعيم في
الدلائل عن ابن عباس ان بني النضير هموا أن يطرحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ومن معه فجاء جبريل فأخبره بما هموا فقام ومن معه فنزلت اذهب قوم وقصة الاعرابي
وهو غورث ثابتة في الصحيح (واتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه (وعلى الله)
لاعلى غيره (فليتوكل المؤمنون) فانه هو الذي ينقب عن أحوال القوم ويفتش عنها
(ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) كلام مستأنف يتضمن ذكر بعض ما صدر من بني
اسرائيل من الخيانة وقد تقدم بيان الميثاق الذي أخذ الله عليهم وان الميثاق هو العهد
المؤكدا لليمين وأسناد الاخذ الى الله من حيث انه أمر به موسى والافالا أخذه موسى
بأمر الله له بذلك (وبعشنا منهم اثني عشر نقيبا) اختلف المفسرون في كيفية بعث هؤلاء
النقباء بعد الاجماع منهم على ان النقيب كبير القوم القائم بأمورهم الذي ينقب عنها وعن
مصالحتهم فيها والنقاب الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة ويقال نقيب
القوم اشاهدهم وضمينهم والنقيب الطريق في الجبل هذا أصله وسعى به نقيب القوم لانه
طريق الى معرفة أمورهم والنقيب أعلاما كان من العريف وقيل مشتق من التقيب وهو
التفتيش ومنه فنقبوا في البلاد فتبيل المراد بعث هؤلاء النقباء انهم بعثوا على الاطلاع
على الجبارين والنظر في قوتهم ومنعتهم فسادا والتخبر واحال من بها ويخبره بذلك
فاطلعوا من الجبارين على قوة عظيمة وظموا أنهم لا قبل لهم بها فتعاقدوا بينهم على أن
يخفوا ذلك عن بني اسرائيل وان يعلموا به موسى عليه السلام فلما انصرفوا الى بني
اسرائيل خان منهم عشرة فأخبروا قراياتهم ففشا الخبر حتى بطل أمر الغزو وقالوا اذهب

بهم من أهلها فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها هكذا ذكره البخاري وأبو داود أنت
والنسائي وابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث أبي اسحق الشيباني واسمه سليمان بن أبي سليمان عن عكرمة وعن أبي الحسن السوائي
واسمه عطاء كوفي أعمى كلاهما عن ابن عباس بما تقدم وقال أبو داود حدثنا محمد بن أحمد بن ثابت المروزي حدثني علي بن حسين
عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتينوهن
الآن يأتين بقاحشة مبنية وذلك ان الرجل كان يرث امرأته ذى قرابته فيعضلها حتى تموت أو ترد اليه صداقها فأحكم الله تعالى عن

واحد عن ابن عباس بنحو ذلك وروى ~~كعب~~ عن سفيان عن علي بن نديمة عن مفسم عن ابن عباس كانت المرأة في الجاهلية اذا توفي عنها زوجها جاز رجل فالتقى عليه ثوبا كان أحق بها نزلت يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الرجل اذا مات وترك جارية ألقى عليها جثمة ثوبه ففعلها من الناس فان كانت جميلة تركها وان كانت ذميمة حبسها حتى تموت فيرثها وروى الوقي عن ابن عباس كان الرجل من أهل المدينة اذا مات جثمة (٢٣) أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فموت

نكاحها ولم ينكحها أحد غيره وحبسها عنه مدة حتى تستدي منه بفدية فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها وقال زيد بن أسلم في الآية كان أهل يثرب اذا مات الرجل منهم في الجاهلية ورث امرأته من يرث ماله وكان يعضاها حتى يرثها أو يرثها من اراد وكان أهل تهامة يسي الرجل صحبة المرأة حتى يطلقها ويشترط عليها ان لا تنكح الا من اراد حتى تنفدي منه ببعض ما أعطاها فنهى الله المؤمنين عن ذلك رواه ابن أبي حاتم وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا موسى بن اسحق حدثنا علي بن المنذر حدثنا محمد بن فضيل بن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي امامة بن مهمل بن خفيف عن أبيه قال لما أتى أبو قيس بن الاسود اراد ان يزوج امرأته وكان لهم ذلك في الجاهلية فانزل الله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ورواه ابن جرير من حديث محمد بن فضيل به ثم روى بن طريق بن

أنت وربك فقاتلا وقبل ان هؤلاء النقباء كنل كل واحد منهم على سبطه بان يؤمنوا ويتقوا الله وهذا معنى بعثهم وقيل لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين لقبهم عوج بن عنق وكان كذا وكذا وهذه القصة ذكرها كثير من المنسرين والمحققون من أهل الحديث على انها الأصل لها ولا عوج ولا عنق وقال ابن عباس النقيب الضمين وقال قتادة هو الشهيد على قومه وقيل هو الامين الكفيل وقيل هو الباحث عن القوم وعن أحوالهم والمعاني متقاربة (وقال الله اني معكم) أي قال ذلك لابي اسرائيل وقيل للنقباء وهو الاولى والمعنى اني معكم بالنصر والعون (لئن) اللام هي الموطئة للقسم أي والله لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي تأخير الايمان عن اقامة الصلاة وآتاء الزكاة مع كونهم مامن القروع المرتبة عليهم لما انهم كانوا معتقدين بوجوبهم مع ما عارفكمهم فكذب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام (وعزروهم) التعزير التعظيم والتوقير ويطلق التعزير على الضرب دون الحد والرد يقال عزرت فلانا اذا أدبته ورددته عن القبيح والمعنى غظه قهوههم على الاول أو رددتهم عنهم اعداءهم ومنعتوهم على الثاني وقال ابن عباس أي أعتقوهم وقال مجاهد نصرتموهم (وأقرضتم الله قرضا حسنا) أي أنفقتم في وجوه الخير والحسن قيل هو ما طابت به النفس وقيل ما سقى به وجهه الله وقيل الخلال وقيل ارا بالزكاة الواجبة وبالقرض الصدقة المندوبة وخصم بالذلة كرتبها على شرفها (لا كفرن عنكم سيئاتكم) إشارة الى ازالة العذاب (ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) إشارة الى ايصال الثواب (من كفر بعد ذلك) الميثاق (منكم) أو بعد الشرط المذكور (فقد ضل سواء السبيل) فقد اخطأ وسط الطريق المستقيم (فبما ننقضهم ميثاقهم) الباء للسببية وما زائدة أي بسبب نقضهم قال ابن عباس هو ميثاق أخذه الله على أهل التوبة فنقضوه (لعمري) أي طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا أو مستحقناهم أو ضربنا عليهم الجزية وحقيقة الامن في اللغة الطرد والابعاد فاستعماله بالمعنيين الاخرين كما فعل البيضاوي وأبو السعود محاز باستعماله في لازم معناه وهو الحقايرة بما ذكره لاقرينة في الكلام عليه (وجعلنا قلوبهم قاسية) أي صلبة لا تعي خيرا ولا تعقله وغلظت يابسة لا تلين ولا رجة فيها لان القسوة خلاف الرقة وقيل المعنى ان قلوبهم ليست خالصة

(٥ - فتح لبيان ثالث) جريح قال أخبرني عطاء أن أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل وترك امرأته حبسها أهله على الصبي يكون فيهم فنزلت لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية وقال ابن جريح قال مجاهد كان الرجل اذا توفي كان ابنه أحق بامرأته ينكحها ان شاء اذ لم يكن ابنها او ينكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه وقال ابن جريح قال عكرمة نزلت في كيسة بنت معن بن عاصم بن الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسود فخطب عليها ابنه فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا أنا ورثت زوجي ولا أنا رثت فانكحتم فانزل الله هذه الآية وقال السدي عن أبي مالك كانت المرأة في الجاهلية اذا مات زوجها

جاءه وليه فأتى عليها وبأفان كان له ابن صغير وأو أخ حبسها حتى يشب أو تموت فيرثها فان هي انفلت فأتت أهلها ولم يلق عليها وبا
فجت فأنزل الله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها وقال مجاهد في الآية كان الرجل يكون في حجره اليتيم هو يلى أمرها فحبسها
رجاء أن تموت أمر أنه فتمتزوجها أو يزوجه ابنة رواء ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن الشعبي وعطاء بن أبي رباح وأبي مجاز وأعمال
والزهري وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان فخذ ذلك آيات فآية نعم ما كان يفعل أهل الجاهلية وما ذكره مجاهد ومن وافقه وكل
ما كان فيه نوع من ذلك والله أعلم وقوله (٣٤) ولا تعضلوهن أن ينكحن أي لا تضاروهن في النكاح لئلا يترك ذلك

ما أصدقته أو بعضه أو حقا من
 حقوقها عليا أو شيئا من ذلك على
 وجه القهر لها أو الاضطراب وقال
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 في قوله ولا تعضلوهن يقول
 ولا تقهروهن لتذهبوا ببعض
 ما آتيتوهن يعني الرجل تسكون
 له المرأة وهو كاره لخصتها ولها عليه
 مهر فيضرها لتفتدي به وكذا
 قال النخعي وقتادة وغير واحد
 واختاره ابن جرير وقال ابن المبارك
 وعبد الرزاق أخبرنا عمر أخبرني
 سمك بن الفضل عن ابن السمان
 قال نزلت هاتان الآيتان أحدهما
 في أمر الجاهلية والأخرى في أمر
 الإسلام قال عبد الله ابن المبارك
 يعني قوله لا يحل لكم أن ترثوا
 النساء كرهافي الجاهلية
 ولا تعضلوهن في الإسلام وقوله
 الآن يأتيين بفاحشة مبينة قال
 ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن
 المسيب والشعبي والحسن البصري
 ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبير
 ومجاهد وعكرمة وعطاء الخراساني
 والنخعي وأبو قتادة وأبو صالح
 والسدي وزيد بن أسلم وسعد بن

الإيمان بل مشوب بالكفر والنفاق (يخرفون الحكم) الذي في التوراة من نعت محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وغيره (عن مواضعه) جملة مستأنفة ليسان حالهم أو حلية أي
 يبدلون به غير ما أو يتأولونه على غير تأويله وقيل يلزقونه ويغيرونه قال ابن عباس
 يعني حسدود الله قال عبد الرحمن بن خالدون في كتاب العبر وأما ما يقال من
 أن علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب أغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس
 على ما نقل عنه البخاري في صحيحه أن ذلك بعيد وقيل معاذ الله أن تعدد أمة من الأمم إلى
 كتابها المنزل على نبيها فتبدله أو ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد لذلك
 قوله تعالى وعندهم التوراة فيها حكم الله ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم
 التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فأنما
 المغنى به التأويل اللهم إلا أن يطررها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم
 الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد
 ذهب وجاعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل
 ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فطرق من أجل ذلك إلى صحف
 التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم وأخبارهم ويمكن مع ذلك
 الوقوف على الصحيح منها إذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه انتهى والخاص أنهم
 يقولون إن أمرهم محمد بما أنتم عليه فاقبلوه وإن خالفكم فاحذروا (ونسوا حكاما
 ذكره) أي الكتاب وما أمر به من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبيان
 نعمته وصنفته (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والخائنة الخيانة وقيل التقدير فرقة خائنة وقد يقع للمبالغة نحو علامة ونسابة إذا
 أردت المبالغة في وصفه بالخيانة وقيل خائنة معصية قاله ابن عباس قال مجاهد هم
 يهود مثل الذي هو موأبه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم دخل عليهم حائطهم وقال
 قتادة خائنة كذب وفجور (الأقليات منهم) يعني أنهم لم يخوفوا ولم ينقضوا العهد وهم
 عبد الله بن سلام وأصحابه ولم يؤمر يومئذ بقتلهم فأمره الله أن يعفو عنهم ويصفح فقال
 (فأعف عنهم واصفح) ثم نسخ ذلك في براءة فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر الآية وقيل هو خاص بالمعاهدين وانهم أغرم من سوخة (إن الله يحب المحسنين)

أني هلال يعني بذلك الزنا يعني إذا زنت فلما أن نسترجع منها الصداق الذي أعطيتنا ونضاجرنا حتى تتركه لك أي
وتخالعها كما قال تعالى في سورة البقرة ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافن أن لا يقيموا حدود الله الآية وقال
ابن عباس وعكرمة والضحاك الفاحشة الميمنة الشوز والعصيان واختار ابن جرير أنه يعم ذلك كله الزنا والعصيان والنشوز وبذا
اللسان وغير ذلك يعني أن هذا كله يبيح مضاجرتها حتى تبرأ من حقها أو بعضه ويفارقها وهذا جدي والله أعلم وقد تقدم فيما رواه
أبو داود ومفرداه من طريق يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله لا يحل لكم أن تزنيوا النساء كرها ولا تعطوهن لئن كنتم

بعض ما آتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة قال وذلك أن الرجل كان يرث امرأة ذي قرابته فيعضلها حتى تموت أو تردها إليه
صديقها فأحكم الله عن ذلك أي نهى عن ذلك قال عكرمة والحسن المصري وهذا يقتضي أن يكون السياق كله كان في أمر
الجماعية ولكن نهى المسلمون عن فعله في الاسلام وقال عبد الرحمن بن زيد كان العنزل في قرية ينكح الرجل المرأة
الشريفة فلعلمها لا توافق فيه فينارقه على أن لا تزوج الابانة فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد فاذ جاءه الخاطب فان
أعطته وأرضته أذن لها والاعضاء قال فهذا قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض (٢٥) ما آتيتوهن الآية وقال مجاهد في

قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض
ما آتيتوهن هو كالمصل في سورة
البقرة وقوله تعالى وعاشروهن
بالمعروف أي طيبوا أفعالكم
لهن وحسنوا أفعالكم
وهما تكم بكم بحسب قدر تكلم كما
تحب ذلك منها فافعل أنت به مثله
كما قال تعالى ولهن مثل الذي
عليهن بالمعروف وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم
لاهلها وأنا خيركم لاهله وكان من
اخلاقه صلى الله عليه وسلم أنه
جميل العشرة دائم البشرداعب
أهله ويلطف بهم ويوسعهم نفقته
ويضاحك نساءه حتى أنه كان
يسابق عائشة أم المؤمنين رضي الله
عنها يتودد اليها بذلك قالت سابقني
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسبقته وذلك قبل أن أجل اللحم ثم
سابقته بعد ما جلت اللحم فسبقني
فقال هذه بك ويجمع نساءه كل ليلة
في بيت التي يبيت عندها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبأ كل معهن
العشاء في بعض الأحيان ثم تنصرف
كل واحدة الى منزلها وكان ينام
مع المرأة من نساءه في شعار واحد
عليه وسلم وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأحكام عذرة النساء وما يتعلق بتفصيل ذلك موضعه كتب
الاحكام والله الحمد وقوله تعالى فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا أي فحسب أن يكون صبركم
في امساكهن مع الكراهة فيه خيرا كثيرا لكم في الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس في هذه الآية هو أن يعطف عليها فيرزق
منها ولدا ويكون في ذلك الولد خير كثير وفي الحديث الصحيح لا يفرق مؤمن مؤمنة ان مخطأ منها اخطأ رضي عنها آخر وقوله

أي ذاعفوت عنهم فانك تحسن وهو يجب أهل الاحسان (ومن الذين قالوا اننا نصارى
أخذنا مني انهم) أي في التوحيد والايان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به قال
الكوفيون الضمير في شياقهم راجع الى بنى اسرائيل أي أخذنا من النصارى مثل ميثاق
المنذ كورين قبلهم من بنى اسرائيل وقال من الذين قالوا اننا نصارى ولم يقل من النصارى
للايذان بأنهم كانوا في دعوى النصرانية وانهم أنصار الله ولأنهم الذين ابتدعوا هذا
الاسم ومعوا به أنفسهم لان الله سماهم به (فمنوا) من الميثاق المأخوذ عليهم (خطأ) أي
نصيبوا وافرأقرب أخذهم عليهم (مما ذكرناه) من الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله
وسلم (فاغرينا) أي ألصقنا ذلك بهم مأخوذ من الغري وهو ما يلصق الشيء بالشيء
كالصمغ وشبهه يقال غري بالشئ يغري غريا أو غراء أي ألصق به حتى كأنه صار ملتصقا به
ومثل الاغراء التعريش وأغريت الكلب أي أولعته بالصيد والمراد بقوله (بينهم) اليهود
والنصارى لتقدم ذكرهم جميعا وقيل بين النصارى خاصة لأنهم أقرب مذكور وذلك
لأنهم افتروا الى يعقوبية والنسطورية والملكانية وكثر بعضهم بعضا وتظاهروا
بالعداوة في ذات بينهم قال النخعي أغري بعضهم بعض الخصومات والجدال في الدين
قال النحاس ومن أحسن ما قيل في معنى أغرينا بينهم (العداوة والبغضاء) ان الله
عز وجل أمر بعداوة الكفار وبغاضهم فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبها وانما
(اليوم القيامة) بالاهواء المختلفة (وسوف ينتهم اليها بما كانوا يصنعون) أي
سيلقون جزاء نقض الميثاق وفيه تهديد لهم ووعيد (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا)
الآن واللام في الكتاب الجنس والخطاب لليهود والنصارى (بينكم كثيرا) أي كنتم
تخفون) كآية الرجم وقصة أصحاب السبت الممسوخين فردة (من الكتاب) أي
التوراة والانجيل (وبعضون كثير) مما تخفونه فيترك بيانه لعدم اشتغاله على
ما يجب بيانه عليه من الاحكام الشرعية فان ما لم يكن كذلك لافائدة تتعلق ببيانه لا مجرد
اقتضاء حكم وقيل المعنى بعضون كثير في تجاوزه ولا يخبركم به وقيل يعفون كثير منكم
فلا يواخذكم بما يصدر منكم قال قتادة يعفون كثير من الذنوب (قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين) جملة من آتته مشتملة على بيان أن محمدا صلى الله عليه وسلم قد نزلت
بعثته فواته غير ما تقدم من مجرد البيان قال الزجاج النور محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل

يضع عن كنفه الرداء وينام بالازار وكان اذا صلى العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله قليلا قبل أن ينام يؤانسهم بذلك صلى الله
عليه وسلم وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأحكام عذرة النساء وما يتعلق بتفصيل ذلك موضعه كتب
الاحكام والله الحمد وقوله تعالى فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا أي فحسب أن يكون صبركم
في امساكهن مع الكراهة فيه خيرا كثيرا لكم في الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس في هذه الآية هو أن يعطف عليها فيرزق
منها ولدا ويكون في ذلك الولد خير كثير وفي الحديث الصحيح لا يفرق مؤمن مؤمنة ان مخطأ منها اخطأ رضي عنها آخر وقوله

تعالى وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتما أحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا الآية أي إذا أراد أحدكم أن يفارق امرأته ويستبدل مكانها غيرهما فلا يأخذهما كان أصدق الأولى شيأ ولو كان قنطارا من المال وقد قدمنا في سورة آل عمران الكلام على القنطار بما فيه كفاية عن أعاده ههنا وفي هذه الآية دليل على جواز الاصداف بالمال الجزيل وكان عمر بن الخطاب نهى عن كثرة ثم رجع عن ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سئلت عن أبي العجفاء السلمي قال سمعت عمر بن الخطاب يقول (٣٦) لا تغالوا في صداق النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله

كان أولاكم بها النبي صلى الله عليه وسلم ما أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته من نسائه ولا أصدق امرأته من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية وان كان الرجل ليمتلي بصدقة امرأته حتى يكون لها عداوة في نفسه وحتى يقول كلفت اليك علق القرية ثم رواه الامام أحمد وأعل السنن من طرق عن محمد بن سيرين عن أبي العجفاء واسمه هرم بن سيب البصري وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح طريق أخرى عن عمر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثني محمد بن عبد الرحمن عن خالد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال ركب عمر بن الخطاب منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أيها الناس ما كنتم في صداق النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصدقات فيما بينهم أربع مائة درهم فادون ذلك ولو كان الاكثر في ذلك تقوى عند الله أو كرهتم تسبقوهما إليها

الاسلام والكتاب المبين القرآن فانه المبين والضمير في (يهدي به الله) راجع الى الكتاب أو اليه والى النور لكونهما كالشيء الواحد (من اتبع رضوانه) أي ما رضيه وهو دين الاسلام (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب الموصلة الى دار السلام المتزينة عن كل آفة وقيل المراد بالسلام الاسلام وعن السدي قال سبل السلام هي سبل الله الذي شرعه لعباده ودعاهم اليه وبعث به رسوله وهو الاسلام (ويخرجهم من الظلمات) أي الكفر (الى النور) أي الاسلام (ويهديهم الى صراط مستقيم) أي الى طريق يتوصلون بها الى الحق لا عوج فيها ولا مخافة وهذه الهداية غير الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تنزيلا للتغاير الوصف منزلة التغاير الذاتي (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو) ضمير الفصل يفيد الحصر (المسيح مريم) قيل وقد قال بذلك بعض طوائف النصارى وقال ابن عباس هو لا نصارى نجران وهو مذهب اليعقوبية والملكانية من النصارى وقيل لم يقل به أحد منهم ولكن استأنز قولهم أن الله هو المسيح لا غيره وقد تقدم في آخر سورة النساء ما يكفي ويغني عن التكرار (قل من يملك من الله شيئا) الاستغناء للتوبيخ والتقريع والملك الضبط والحفظ والقسرة من قولهم ملكت على فلان أمره أي قدرت عليه أي فمن يقدر أن يمنع (ان أراد أن يملك المسيح مريم وأمه) واذ لم يقدر أحد أن يمنع من ذلك فلا اله الا الله ولا رب غيره ولا معبود بحق سواه ولو كان المسيح الها كما يزعم النصارى لكان له من الامر شيء ولقد رآه يدفع عن نفسه أقل خال ولم يقدر على أن يدفع عن أمه الموت عند نزوله بها وتخصيصها بالذك مع دخولها في عموم (ومن في الارض جها) لكون الدفع منه عنها أولى وأحق من غيرها فهو اذ لم يقدر على الدفع عنها أن يجزع أن يدفع عن غيرها وذكر من في الارض للدلالة على شمول قدرته وانه اذا أراد شيئا كان لامعارض له في أمره ولا مشار له في قضائه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) أي ما بين النوعين من المخلوقات فانها ملكه وأهلها عبيده وعيسى وأمه من جملة عبيده (يخلق ما يشاء) جملة عبيد نفسه مسوقة لبيان أنه سبحانه خالق الخلق بحسب مشيئته من غير اعتراض عليه فيما يخلق لانه خلق آدم من غير أب وأم وخلق عيسى من أم بلا أب وخلق سائر الخلق من أب وأم (والله على كل شيء قدير) لا يستعصم عليه شيء (وقال اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أثبت اليهود

فلا عرف من زاد درج في صداق امرأته على أربع مائة درهم قال ثم نزل فاعترضه امرأته من قريش فقالت لا نفسها يا أمير المؤمنين نهبت الناس أن يزيدوا في مهر النساء على أربع مائة درهم قال نعم فقالت ما سمعت ما أنزل الله في القرآن قال وأى ذلك فقالت ما سمعت الله يقول وآتيتما أحداهن قنطارا الآية قال فقال اللهم غفرا كل الناس أفقه من عمر ثم رجع فركب المنبر فقال أيها الناس اني كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صداقتهن على أربع مائة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال فمن طابت نفسه فليفعل اسناده جيد قوى طريقة أخرى قال ابن المنذر حدثنا اسحق بن ابراهيم عن

عبد الرزاق عن قيس بن ربيع عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قال عمر بن الخطاب لا تغالوا في مهوور النساء فقالت امرأة ليس ذلك يا عمر ان الله يقول وآتيتهم احداهن قنطارا من ذهب قال وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود فلا يحل لكم ان تأخذوا منه شيئا فقال عمران امرأه خاصمت عمر فختمته طريق أخرى عن عمر فيها انقطاع قال الزبير بن بكار حدثني عمي مصعب بن عبد الله عن جدي قال قال عمر بن الخطاب لا تزيدوا في مهوور النساء وان كانت بت ذى القصة يعني بز يدن الحمين الحارثي فن زاد القيت الزيادة في بيت المال فقالت امرأة من صفه (٢٧) النساء طويلة في أنفها فطس ما ذلك

قال ولم قالت ان الله قال وآتيتهم احداهن قنطارا الآية فقال عمر امرأة أصابت ورجل أخطأ ولهذا قال منكرا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض أى وكيف تأخذون الصداق من المرأة وقد أفضيت اليها أو أفضت اليك قال ابن عباس ومجاهد والسدي وغير واحد يعني بذلك الجماع وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمثالا عني بعد فراغها من تلاعها ما الله يعلم أن أحدكما كاذب فويل منكما تائب قالها ثلثا فقال الرجل يا رسول الله ما لي يعني ما صدقها قال لا مال لك ان كنت صدقت فهو بما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فهو بعد لك منها وفي سنن أبي داود وغيره عن نضر بن أبي نضر أنه تزوج امرأة بكر في خدرها فاذا هي حامل من الزنا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقضى لها بالصداق وفرق بينهما وأمر بجملدها وقال الولد عبدك والصداق في مقابلة البضع ولهذا قال تعالى

لا أنفسهما أثبتته لعزير حيث قالوا عزير ابن الله وأثبتت النصارى لانفسهما أثبتته للمسيح حيث قالوا المسيح ابن الله وقيل هو على حذف مضاف أى نحن أتباع أنباء الله وقيل أنباء أنبياء الله ونظيره ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله قاله الكرخي وهكذا أثبتوا لانفسهم أنهم أحباء الله بمجرد الدعاوى الباطلة والاماني العاطلة قام الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يرد عليهم فقال (قل فلم يعد بكم بذنوبكم) أى ان كنتم كاترتمون ذنبا لا يعد بكم عما تترفون من الذنوب بالقتل والمسيح وبالنار في يوم القيامة كما تترفون بذلك بقولكم لن تمسنا النار الا أياما معدودة فان الابن من جنس أبيه لا يصدر عنه ما يستحيل على الاب وأنتم تذبون والحبيب لا يعدب حبيبه وأنتم تعدبون فهذا يدل على أنكم كاذبون في هذه الدعوى وهذا البرهان هو المسمى عند الحدليين ببرهان الخلف وأخرج أحمد في مسنده عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في نفر من أصحابه وصبي في الطريق فلما رأته التوم خشيت على ولدها أن يوطأ فاقبلت تسعي وتقول ابني اخي فسعت فأخذته فقال القوم يا رسول الله ما كانت هذه لتلقى ابنها في النار فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا والله لا يلقي حبيبه في النار واسأله في المسند هكذا حدثنا بن عدى عن حميد عن أنس فذكره ومعنى الآية يشير الى معنى هذا الحديث ولهذا قال بعض مشايخ الصوفية لبعض الفقهاء أين تجد في القرآن ان الحبيب لا يعدب حبيبه فلم يرد عليه فتلا الصوفي هذه الآية وأخرج أحمد في الزهد عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا والله لا يعدب الله حبيبه ولكن الله قد يبتليه في الدنيا (بل أنتم بشر من خلق) عطف على مقدر يدل عليه الكلام أى فلسن حينئذ كذلك بل أنتم بشر من جنس من خلقه الله تعالى يحاسبهم على الخير والشر ويجازي كل عامل بعمله (يعفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) قال السدي أى يهدي منكم من يشاء في الدنيا فيغفر له ويميت من يشاء منكم على كفره فيعذبه لا اعتراض عليه لانه القادر الفاعل بالاختيار (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) من الموجودات لا شريك له في ذلك فيعارضه وفيه دليل على أنه تعالى لا ولده لان من ملك السموات والارض يستحيل أن يكون له شبهة من خلقه أو شريك في ملكه (والله المصير) أى تصيرون اليه وحده عند انتقالكم من دار الدنيا الى دار الآخرة (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين أيديكم على فترة من الرسل) المراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى

وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وقوله تعالى وأخذن منكم ميثا فاعل ظاروى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة المراد بذلك العقد وقال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس في قوله وأخذن منكم ميثا فاعل ظاروى قال امسالك بمعروف أو تسريح بإحسان قال ابن أبي حاتم وروى عن عكرمة ومجاهد وأبى العالية والحسن وقتادة ويحيى بن أبي كثير والبخاري والسدي نحو ذلك وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس في الآية هو قوله أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله فان كلمة الله هي التهمة في الخطبة قال وكان فيما أعطى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به قال له وجعلت أمك

لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا بك عدي ورسولي رواه ابن أبي حاتم وفي صحيح مسلم عن جابر في خطبة حجة الوداع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيها واستوصوا بالنساء خيرا فانكم أخذنوهن بإمانته واستحلتم فرجهن بكامة الله وقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية يحرم الله تعالى زواج الـآباء بكمرة لهم واعظاما واحتراما أن توطأ من بعده حتى انما التحرم على الابن بمجرد العقد عليها وهذا أمر مجمع عليه قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا قيس بن الربيع حدثنا أشعث بن سوار عن عدي بن ثابت (٢٨) عن رجل من الانصار قال لما توفي أبو قيس يعني ابن الاسلمة وكان من صالحى

الانصار خطب ابنه قيس امرأته فقالت انما أعدك ولدا وانت من صالحى قومك وليكني آق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان اباقيس توفى فقال خير اثم قالت ان ابنه قيسا خطبني وهو من صالحى قومه وانما كنت أعده ولدا فأتري فقال لها ارجعي الى بيتك قال فترأت ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية وقال ابن جريح حدثنا القاسم حدثنا حسين حدثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الاما قد سلف قال نزلت في أبي قيس بن الاسلمة خلف على أم عيسى الله ضمرة وكانت تحت الاسلمة أبيه وفي الاسود بن خلف وكان خلف على ابنة أبي طلحة بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار وكانت عند أبيه خلف وفي فاختة ابنة الاسود بن المطلب بن أسد كانت عند امية بن خلف فثلاث لم يهاصفوان بن أمية وقرزم السهيلي ان نكاح نساء الـآباء كان معمولا به في الجاهلية ولهذا قال الاما قد سلف كما

والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمبين هو ما شرته الله لعباده وحرف للعلم به لان بعثة الرسل انما هي بذلك والفترة أصلها السكون يقال قرأ شيئا سكونا وقيل هي الانتطع فانه أبو عن أنشأ في غيره ومنه فتر الماء اذا انقطع عما كان عليه من البرد الى السخونة وفترة الرجل عن عمله اذا انقطع عما كان عليه من الجدية وامرأة فتره الطرف أى منقطعة عن حدة النظر والمعنى أنه انقطع الرسل قبل بعثته صلى الله عليه وآله وسلم مدة من الزمان واختلف في قدر مدة تلك الفترة قال سلمان فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ستمائة سنة أخرجه البخاري قال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه قال خمسمائة سنة وستون سنة وعن الكلبي خمسمائة سنة وأربعون سنة وقال ابن جريح كانت خمسمائة سنة وقال الضحاك وكانت أربع مائة سنة ونصفا وثلاثين سنة وعن ابن عباس قال كان بين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة ولم تكن بينهما فترة فانه أرسل بينهما ما ألف نبي من بني اسرائيل سوى من أرسل من غيرهم وكان بين ميلاد عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم خمسمائة سنة وتسع وستون سنة بعث في أولها ثلاثة أنبياء كما قال تعالى اذا أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث والذي عزز به شمعون وكان من الحوار بين وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربع مائة وأربعة وثلاثين سنة وقد قيل غير ما ذكرناه قال الرازي والفائدة في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عند فترة الرسل هي أن التحريف والتغيير قد كان تطرق الى الشرائع المتقدمة لتقدم عهدها وطول أزمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب بالصدق فصارت ذلك عندنا ظاهرا في اعراض الخلق عن العبادات لانهم أن يقولوا يا الهنا عرفنا أنه لا بد من عبادتك ولما عرفنا كيف نعبدك فبعث الله في هذا الوقت محمد صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر فذلك قوله تعالى (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) تعاليل المجي الرسول بالبيان على حين فترة أى كراهة أن تقولوا هذا القول معتدلين عن تفریطكم ومن زائدة للمبالغة في ذنبي الجحى والقائه في قوله (فقد جاءكم) هي الفصيحة (بشير ونذير) وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر (والله على شئ قدير) ومن جملة مقدوراته ارسال رسوله على فترة من الرسل (واذا قال موسى لقومه) جملة مستأنفة مسوقة لبيان

ما فعلت ما فعلت قال وأن تجتمعوا بين الاختين الاما قد سلف قال وقد فعل ذلك كناية عن خزيمة تزوج بامرأة أبيه فأولدها ابنه النضر بن كنانة قال وقد قال صلى الله عليه وسلم ولدت من نكاح لا من سفاح قال فدل على أنه كان سائغاهم ذلك فأراد أنهم كانوا يعدونه نكاحا فقد قال ابن جريح حدثنا محمد بن عبد الله الخزرجي حدثنا قرا حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله الامرأة الاب والجمع بين الاختين فانزل الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وأن تجتمعوا بين الاختين وهكذا قال عطاء وقتادة ولكن فيما نقله السهيلي من قصة كنانة ونظر والله أعلم وعلى كل تقدير

فهو حرام في هذه الأمة بمشع غاية التبشع ولهذا قال تعالى انه كان فاحشة ومقتوا ساء سبيلا وقال ولا تقر بوا القوا حش ما ظهر
منها ما بطن وقال ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلازادها عن مقتا أي بغضا أي هو أمر كبير في نفسه ويؤدي الى مقت
الابن أباه بعد أن يتزوج باهرا أنه فان الغالب أن من تزوج باهرا يغض من كان زوجها قبله ولهذا حرمت أهات المؤمنين على
الأمة لانهم أمهات لكونهن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وهو كالاب بل حقه أعظم من حق الاب بالاجماع بل حبه مقدم
على حب النفوس ملوات الله وسلامه عليه وقال عطاء بن أبي رباح في قوله (٣٩) ومقتا أي عقت الله عليه وساء سبيلا

أي وبئس طريقا لمن سلكه من الناس فمن تعاهه بعد هذا فقد ارتد
عن دينه فيمقتل ويصير ماله فيأ
لبت المال كما رواه الامام أحمد
وأهل السنن من طرق عن البراء بن
عازب عن خاله أبي بردة وفي رواية
ابن عمر وفي رواية عن عمه أنه بعثه
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
رجل تزوج امرأة أبيه من بعده
ان يقتله يأخذ ماله وقال الامام
أحمد حدثنا هشيم حدثنا أشعث
عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال مر بي عبي الحارث بن
عمير ومعه لواء قد عقد له النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت له أي عم
أين بعثك النبي صلى الله عليه
وسلم قال بعثني الى رجل تزوج
امراة أبيه فأمرني ان أضرب
عنقه ■ مسئلة وقد أجمع العلماء
على تحريم من وطأ ابنته أو
أوملا أو شبهة واختلفوا في
بأشربا شبهة دون الجماع أو نظر
الى ما لا يحل له النظر اليه منها لو
كانت أجنبية فعن الامام أحمد
رحمه الله انها تحرم أيضا بذلك وقد
روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة

ما فعلت بنو اسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم واذا نصب على أنه منعول لفعل مقدر خوطب
به النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطريق تلويح الخطاب وصرفه عن أهل الكتاب ليعدد
عليهم ما صدر عن بعضهم من الجنايات أي واذا كرلهم وقت قول موسى لقومه يا صالحا لهم
ومستميلا لهم بإضافتهم اليه (يا قوم اذ کروانعمة الله عليكم) وقرأ ابن كثير يا قوم بضم الميم
وكذا قرأ في أشبهه تقدير يا أيها القوم اذ کروانعمة الله عليكم وقت هذا الجعل ويقاوع
الذكر على الوقت مع كون المقصود ما وقع فيه من الحوادث للمباغلة لان الأمر بذكر الوقت
أمر بذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل على ما وقع فيه تفصيلا فاذا
استحضر كان ما وقع فيه حاضرا تفصيلا كأنه مشاهد عيانا (اذ جعل فيكم أنبياء) أي
اذ کروانعمة الله عليكم في وقت جعله اذ کروانعمته كأنه عليكم في وقت جعله
فيما بينكم من أقر بائكم أنبياء ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير حيث لم يبعث من أمة
من الامم ما بعث من بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) أي فيكم ومنكم وانما
حذف النظر لظهور أن معنى الكلام على تقديره ويمكن أن يقال ان منصب النبوة لما
كان اعظم قدره وجلالة رتبته بحيث لا ينسب الى غيره من هولة قال فيه اذ جعل فيكم أنبياء
ولما كان منصب الملك مما يجوز نسبته الى غيره من قام به كما يقول قرابة الملك نحن الملوك قال
فيه وجعلكم ملوكا وقيل المراد بالملك أنهم ملكوا أمرهم بعد ان كانوا ملوكين لقرعون فهم
جاءهم ملوك بهذا المعنى وقيل معناه أنه جعلهم ذوى منازل لا يدخل عليهم غيرهم الا باذن
وقيل غير ذلك قال قتادة ملكهم الخدم وكانوا أول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم
وقال ابن عباس كان الرجل من بنى اسرائيل اذا كانت له الزوجة والخدام والدار يسمى
ملكا وعنه قال الزوجة والخدام والبيت وعنه قال المرأة والخدام وقال الضحاك
كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه ماء جار فهو ملك
وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
كانت بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم ودابة وامراة كتب ملكا وأخرج ابن جرير
والزبير بن بكار عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان له بيت
وخادم فهو ملك وأخرج أبو داود في مراسيله عن زيد بن أسلم في الآية قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم زوجة ومسكن وخادم وعن ابن عمر بن العاص أنه سأل

خديج الخصى مولد معاوية قال اشترى لمعاوية جارية بيضاء جميلة فادخلها عليه مجردة وبهذه قضيب فجعل يهوى به الى متاعها
ويقول نعم المتاع لو كان له متاع اذهب بها الى يزيد بن معاوية ثم قال لا ادعى ربيعة بن عمرو الحارثي وكان فقيها فادخل عليه
قال ان هذه أمتيت بها مجردة فرأيت منها ذلك وذلك وانى أردت أن أبعث بها الى يزيد فقال لا تفعل يا أمير المؤمنين فانها لا تصلح له
ثم قال نعم مارأيت ثم قال ادعى على عبد الله بن مسعدة الفزاري فدعوته وكان آدم شديد الأدمة فقال دونك هذه بيضها ولدك قال
وكان عبد الله بن مسعدة هذا وهبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة فزنته ثم أعتقه ثم كان بعد ذلك مع معاوية

على علي رضي الله عنه (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وبنات الأخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاقي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاقي في جواركم من نسائكم اللاقي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل إماءكم الذين من أصلابكم وأن تجتمعوا بين الاثنين إلا ما قد سلف أن الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير محصنين فما استمتعتم به منهن (٤٠) فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتهن به بعد الفريضة

ان الله كان عليا حكيما هذه الآية الكريمة هي آية تحريم المحارم من النسب وما يتبعه من الرضاع والمحارم بالصرح كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال حرمت عليكم سبع نسبا وسبع صهرا وقرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الآية وحدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان عن الأعمش عن اسمعيل بن رجاء عن عبيد بن موسى عن ابن عباس عن ابن عباس قال يحرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الاخت فهن النسب وقد استدل جمهور العلماء على تحريم الخلقة من ماء الزاني عليه بعموم قوله تعالى وبناتكم فأنه ما بنت فتدخل في العموم كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل وقد حكى عن الشافعي شيئا في بابها

رجل ألسنا من فقراء المهاجرين قال ألك امرأة فأوى إليها قال نعم قال ألك مسكن قال نعم قال فانت من الأغنياء قال اني خادم ما قال فانت من المملوك وقال مجاهد جعل لهم أزواج وخدم ما يؤتون وقد ثبت في الحديث الصحيح من أصبح منكم معافى في جسده آمنا في سره به عنده قوت يومه فكانت محاربه له الدنيا بخدا في غيرها والظاهر أن المراد بالآية الملك الحقيقي ولو كان بمعنى آخر لما كان للامتنان به كثير معنى فان قلت قد جعل غيرهم مملوكا كما جعلهم قلت قد كثرت المملوك فيهم كما كثرت الانبياء فهذا وجه الامتنان (وأنا كم ما لم يوت أحدنا من العالمين) أي من المن والسوى والنجر والغمام وكثرة الانبياء وكثرة المملوك وخلق البحر وإدراك عدوكم وغرب ذلك والمراد عالمي زمانهم أو الامم الخالية الى زمانهم وقيل ان الخطاب ههنا لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو عدول عن الظاهر لغير موجب والصواب ما ذهب اليه جمهور المنسرين من أنه من كلام موسى لقومه وخاطبهم بهذا الخطاب نوطنة وتغييدا لما بعده من أمره لهم بدخول الارض المقدسة (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أي المطهرة وقيل المباركة قال الكلبي سعد بن ابراهيم جبل لبنان فقيل له انظر فإدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريةك وقد اختلف في تعيينها فقال قتادة هي الشام كلها وقال مجاهد الطور وما حوله وقال معاذ بن جبل هي ما بين العريش الى القرات وقال السدي وابن عباس وغيرهما هي أريحا وقال الزجاج دمشق وفسطين وبعض الاردن وقول قتادة يجمع هذه الأقوال المذكورة بعده (التي كتب الله) أي قسمها وقدرها (لكم) في سابق علمه وجعلها مسكنا لكم وقال السدي التي أمركم الله بها وقال قتادة أمر القوم بها كما أمر وبالصلاة والزكاة والحج والعمرة وقال الكرخي أمركم بدخولها أو كتب في اللوح المحفوظ انه لكم ان آمنتم وأطعتم فلا ينافية قوله فأنها محرمة عليهم أربعين سنة لان الوعد مشروط بقبول الطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط (ولا تزدوا على أدباركم) أي لا ترجعوا عن أمرى وتتركوها واعني وما أوجبته عليكم من قتال الجبارين جبنا وفشلا (فتنبأوا) بسبب ذلك (خاسرين) لخيري الدنيا والآخرة (قالوا يا موسى ان فيها قوم جبارين) قال الزجاج الجبار من الأتعيين العاتي وهو الذي يجبر الناس على ما يريد وأصله على هذا من الجبار وهو الاكراه فانه يجبر غيره على ما يريد يقال أجبره اذا كرهه وقيل

لأنها ليست بنتا شرعية فكلم لم تدخل في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم لذلك كرم مثل حظ الانثيين فأنه لا يرث بالاجماع هو فكذلك لا تدخل في هذه الآية والله اعلم وقوله تعالى وأمهاتكم اللاقي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة أي كما يحرم عليكم أمك التي ولدتك كذلك يحرم عليكم أمك التي أرضعتك ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة وفي لفظ مسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقال بعض الفقهاء كل ما يحرم من النسب يحرم من الرضاعة

الأربع صور وقال بعضهم ست صور هي مذكورة في كتب الفروع والتحقيق أنه لا يستثنى شيء من ذلك لأنه يوجد مثل بعضها في النسب وبعضها إنما يحرم من جهة الصهر فلا يرد على الحديث شيء أصلاً والله المجدوبه الثقة ثم اختلف الأئمة في عدد الرضعات المحرمة فذهب ذاهبون إلى أنه يحرم مجرد الرضاع لعدم هذه الآية وهذا قول مالك ويروى عن ابن عمر وإلى ذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والزهرى وقال آخرون لا يحرم أقل من ثلاث رضعات لما ثبت في صحيح مسلم من طريق هاشم بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم (٤١) المصاة والمصتان وقال قتادة عن أبي الخليل

عن عبد الله بن الحارث عن أم الفضل قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان والمصاة والمصتان وفي لفظ آخر لا تحرم إلا الملاجسة ولا الملاجعتان رواه مسلم ومن ذهب إلى هذا القول الإمام أحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه وأبو عبيد وأبو ثور وهو مروي عن علي وعائشة وأم الفضل وابن الزبير وسليمان بن يسار وسعيد بن جبيرة رحمهم الله وقال آخرون لا يحرم أقل من خمس رضعات لما في صحيح مسلم من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن وروى عبد الرزاق عن عمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة فحذو ذلك وفي حديث سهلة بنت سهيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن ترضع سائماولى

هو مأخوذ من جبر العظم فأصل الجبار على هذا المصالح لا يمر نفسه ثم استعمل في كل من جر إلى نفسه نفعاً بحق أو باطل وقيل إن جبر العظم راجع إلى معنى الإكراه قال القراء لم أسمع فعلاً من أفعـل إلا في حرفين جبار من أجبر ودرأ من أدرك والمراد هنا أنهم قوم عظام طوال متعاطمون قيل هم قوم من بقية قوم عاد وقيل هم من ولد عيص بن اسحق وقيل هم من الروم ويقال إن منهم عوج بن عنق المشهور بالطول المفرط وعنق بنت آدم قيل كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثين ذراعاً وثلاث ذراعاً قال ابن كثير وهذا شيء يستحي من ذكره ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً ثم نزل الخلق ينقص ثم قد ذكر أن هذا الرجل كان كافراً وأنه كان ولد زينة وأنه امتنع من ركوب السفينة وأن الطوفان لم يصل إلى ركبتيه وهذا كذب وافتراء فإن الله ذكر أن نوحاً دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً وقال تعالى فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم وإذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يقي عوج بن عنق وهو كافر ولد زينة هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عنق نظر والله أعلم اه كلامه قلت لم يأت في أمر هذا الرجل ما يقتضي تطويل الكلام في شأنه وما هذه باول كذبة اشتهرت في الناس وإنما عجزت وحين بدفع الكاذب التي وضعها القصاص وندقت عندهم من لا يميز بين الصحيح والسقيم فكيف بطون دفاتر التفاسير من الكاذب وبلايا وأقاصيص كلها حديث خرافة وما أحق من التمييز عنده لفن الرواية ولا معرفة أن يدع التعرض لتفسير كتاب الله ويضع هذه الحقائق والأخفوكات في المواضع المناسبة لها من كتب القصاص وهي في الخازن أيضاً عفا الله عنا وعنهم (وإنما نزلها حتى يخرجوا منها) من غير صنع من قبلنا فإنه لا طاقة لنا بأخبارهم منها (فإن يخرجوا منها) بسبب من الأسباب التي لا تتعلق لما بها (فإن نادوا خلون) حينئذ هذا نصريح بما هو مفهوم من الجملة التي قيل هذه الجملة لبيان أن امتناعهم من الدخول ليس إلا لهذا السبب وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه موسى أن يدخل مدينة الجبارين فسار بعنقه حتى نزل قرييما من المدينة وهي أريحا فبعث إليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين ليأتوه بخبر القوم

(٦ - فتح البيان ثالث)

أي حذيفة خمس رضعات وكانت عائشة تأمر من يريد أن يدخل عليها أن يرضع خمس رضعات وبهذا قال الشافعي وأصحابه ثم لم يعلم أنه لابد أن تكون الرضاعة في سن الصغر دون الحولين على قول الجمهور وقد قدمنا الكلام على هذه المسئلة في سورة البقرة عند قوله يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ثم اختلفوا هل يحرم لبن الفحل كما هو قول جمهور الأئمة الأربعة وغيرهم وإنما يختص الرضاع بالأم فقط ولا ينتشر إلى ناحية الأب كما هو قول لبعض السلف على قولين تحريره هذا كله في كتاب الأحكام الكبير وقوله وأمها تنسأ نكحكم ورباً نكحكم اللاني

في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم اما ام المرأة فانها تحرم بمجرد العقد على بنتها سواء دخل بها أو لم يدخل بها وأما الربيبة وهي بنت المرأة فلا تحرم حتى يدخل بها فان طلق الام قبل الدخول بها جازله أن يتزوج بنفثها وله هذا قال وربايسكم اللاتي في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم في تزويجهن فهذا خاص بالربائب وحدهن وقد فهم بعضهم عود الضمير الى الامهات والربائب فقال لا تحرم واحدة من الام ولا البنت بمجرد العقد على الاخرى حتى (٤٢) يدخل بها بالقوله فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وقال ابن جرير

حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن حلاس بن عمرو عن علي رضي الله عنه في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أتزوج بها قال هي بمنزلة الربيبة وحدثنا ابن بشار حدثنا يحيى عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج أمها وفي رواية عن قتادة عن سعيد بن زيد بن ثابت انه كان يقول اذا ماتت فاخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها فاذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل وقال ابن المنذر حدثنا اسحق عن عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني أبو بكر بن حفص عن مسلم بن عويمر الاجدع أن أبوك بن كنانة أخبره أن أباه أنكحه امرأة باطائف قال فلم أجامعها حتى توفي عني عن أمها وأمها ذات مال كثير فقال أي هل لك في أمها قال فسألت ابن عباس وأخبرته فقال أنكح أمها قال وسألت ابن عمر فقال

فدخلوا المدينة فرأوا أمرا عظيما من هيئتهم وجسمهم وعظمهم فدخلوا حائطا لبعضهم فباع صاحب الحائط ليحبي الثمار من حائطه فجعل يحسب الثمار فنظر الى آثارهم فتبعهم فكلما أصاب واحد منهم أخذته فجعل في كفه مع الفاكهة حتى التقط الاثني عشر كلهم فجعلهم في كفه مع الفاكهة وذهب الى ملكهم فنثرهم بين يديه فقال الملك قد رأيتم شأنا وأمرنا اذهبوا فاخبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى فاخبروه بما عاينوه من أمرهم فقال اكنة واعنا فجعل الرجل يخبر أباه وصديقه ويقول اكنة عن فاشيع ذلك في عسكرهم ولم يكن منهم الا رجلان يوسع بن نون وكالب بن يوفنا وهما اللذان أنزل الله فيهما رجلان من الذين يخافون وقد روى نحو هذا مما يتضمن المبالغة في وصف هؤلاء وعظم أجسامهم ولا فائدة في بسط ذلك فعالمه من الكاذب القصاص كما قدمنا (قال رجلان) هما يوسع ابن نون وكالب بن يوفنا وابن فانيا وكان من الاثني عشر نقيبا كما مر بيان ذلك (من الذين يخافون) من الله عز وجل ويراقبونه وقيل من الجبارين أي هذان الرجلان من جملة القوم الذين يخافون من الجبارين وقيل من الذين يخافون ضعف بني اسرائيل وجنهم وقيل ان الواو في يخافون ابني اسرائيل أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل وقرئ يخافون يضم الياء أي يخافهم غيرهم (أنعم الله عليهم) صفة ثانية لرجلان أي أنعم عليهم بالايان واليقين بحصول ما وعدوا به من النصر والظفر وقيل أنعم عليهم بالعصمة فسكنما اطاعا عليه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فافشوه فجنوا وقيل انها جلة معترضة وهو أيضا ظاهر وقيل حال من الضمير في يخافون أو من رجلان (ادخلوا عليهم الباب) أي باب بلد الجبارين وامنعوهم من الخروج الى الصحراء لئلا يجدوا للعرب مجالا بخلاف ما اذا دخلتم عليهم القرية بغتة فانهم لا يتدرون فيها على الكرم والفر (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) قالاهذه المقالة لبني اسرائيل والظاهر أنهم ما قد علموا بذلك من خبر موسى أو قالاه ثقة بوعده الله وكان قد عرفا ان الجبارين قد ملئت قلوبهم خوفا ورعبا (وعلى الله فتوكلوا) أي ثقوا بالله بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها غير مؤثرة والله معكم وناصركم (ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان به يقتضي التوكل عليه وهو قطع العلائق وترك التعلق للخلائق فلما قال ذلك أراد بنو اسرائيل ان يرجوهما بالجارعة وعصوا أمرهما (قالوا) ما أخبر الله عنهم (ياموسى

لا تنكحها فانكحها فاختبرهما قال لا افكتب معاوية اني لا أحل ما حرم الله ولا أحرم ما أحل الله وأنت وذات والنساء سواها كثير فلم يأنه ولم يأن في فأنصرف أي عن امها فلم ينكحها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سمائل بن الفضل عن رجل عن عبد الله بن الزبير قال الربيبة والام سواء لا بأس بها اذا لم يدخل بالمرأة وفي اسناده منهم وقال ابن جريج أخبرني عكرمة بن كيد أن مجاهد قال وامهات نسائكم وربايسكم اللاتي في مجوركم اراد بهن الدخول جميعا فهذا القول كما ترى مروى عن علي بن زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير ومجاهد وابن جبير وابن عباس وقد توقف فيه معاوية وذهب اليه

من الشافعية أبو الحسن أحمد بن محمد بن الصائوني فيما نقله الرافعي عن العبادي وقد روى عن ابن مسعود مثله ثم رجع عنه قال
الطبراني حدثنا إسحاق بن إبراهيم الديري حدثنا عبد الرزاق عن الثوري عن أبي فروة عن أبي عمرو الشيباني عن أبي مسعود أن
رجلا من بني كنج من قزاة تزوج امرأة فقرأى أمها فاجتبه فاستنقى ابن مسعود فامرته أن ينارقه ثم يتزوج أمها فتزوجها وولدت
له أولادا ثم أتى ابن مسعود المدينة فسأل عن ذلك فآخبر أنها لا تحل له فلما رجع إلى الكوفة قال للرجل إنهم أعلمك حرام فنارقه
ويجهور العلماء على أن الريبة لا تحرم بالعقد على الأم بخلاف الأم فإنها تحرم (٤٢) بمجرد العقد قال ابن أبي حاتم حدثنا جعفر

ابن محمد حدثنا هرون بن عروة حدثنا

عبد الوهاب عن سميعة عن قتادة

عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان

يقول إذا طلق الرجل المرأة قبل أن

يدخل بها أو ماتت لم تحل له أمها أنه

قال إنهم سبهم مرة ففكرهمها ثم قال

وروى عن ابن مسعود وعمران بن

حصين ومسر وقوطوس وعكرمة

وعطاء والحسن ومكحول وابن

سيرين وقتادة والزهرى نحو ذلك

وهذا مذهب الأئمة الأربعة

والفقهاء السبعة وجهور الفقهاء

قديم واحد يشاؤ الله الحد والمثنة قال

ابن جرير الصواب قول من قال

الأم من المهمات لأن الله لم يشترط

معهن الدخول كما اشترطه مع

امهات الراتب مع أن ذلك أيضا

اجماع الحجة التي لا يجوز خلافها

فيما جاءت به متفقة عليه وقد روى

بذلك أيضا عن النبي صلى الله عليه

وسلم خبر غريب وفي أسناده نظر

وهو ما حدثني به ابن المثني حدثنا

حسان بن موسى حدثنا ابن المبارك

أخبرنا المثني بن الصباح عن عمرو

ابن شعيب عن أبيه عن جده عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا

نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن

يتزوج أمها دخل بالنت أو لم يدخل

فأذا تزوج بالأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة ثم قال وهذا الخبر وإن كان في أسناده

ما فيه فإن في إجماع الحجة على صحة القول به مستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره وأما قوله تعالى وربكم اللاتي في حجوركم

فالجهور على أن الريبة حرام سواء كانت في حجر الرجل أو لم تكن في حجره قالوا وهذا الخطاب خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له لقوله

تعالى ولا تكرر هو أفتيا نكحتم على البغاء أن أردن تحصنا وفي الصحيحين أن أم حبيبة قالت يا رسول الله أنكح أختي بنت أبي سفيان وفي

لفظ لمسلم عزة بنت أبي سفيان قال أو تحبين ذلك قالت نعم لست بك بمخلية وأحب من شاركني في خير أختي قال فإن ذلك لا يحل لي

إننا ندخلها) وكان هذا القول منهم فشا ولا وجبنا أو عندنا أو حراما على الله ورسوله
(أبدا) يعني مدة حياتنا تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطول (مادامو فيها) بيان
للأبد أي مقمين فيها (فأذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا هذا جهلا بالله عز وجل وبصفاته
وكفرا بما يجب له أو استهانة بالله ورسوله وقيل أرادوا بالذهاب الإرادة والقصد وقيل
أرادوا بالرب هرون وكان أكبر من موسى وكان موسى يطعمه والاولى (أنا ههنا
قاعدون) أي لا نبرح ههنا لا نتقدم معك ولا نتأخر عن هذا الموضع وقيل أرادوا بذلك
عدم التقدم لعدم التأخر (قال) موسى (رب اني لأملك الانفسي) يحتمل أن يعطف
(وأخي) على نفسي وإن يعطف على الضمير في اني أي اني لأملك الانفسي وإن أخي
لأملك الانفسي وفيه ستة أوجه ذكرها السمين قال هذا تحسر أو تحزنا واستجلا بالنصر
من الله عز وجل وإنما قال وأخي وإن كان معه في طاعته يوشع بن نون وكالب بن يوفنا
لاختصاص هرون به ولما زيدا الاعتناء بأخيه أو المعنى وأخي في الدين والاولى (فأفرق
بيننا وبين القوم الفاسقين) أي أفصل بيننا يعني نفسه وأخاه وبينهم وبيننا عن جلاتهم
ولا تلحقنا بهم في العقوبة وقيل المعنى فأقص بيننا وبينهم وقيل إنما أراد في الآخرة
(قال فانها) أي الأرض المقدسة (محرمة عليهم) أي على هؤلاء العصاة بسبب
امتناعهم من قتال الجبارين (أربعين سنة) ظرف للتحريم أي أنه محرم عليهم دخولها هذه
المدة لازيادة عليها فلا يخاف هذا التحريم ما تقدم من قوله التي كتب الله لكم فانها
مكتوبة لمن بقي منهم بعد هذه المدة وقيل أنه لم يدخلها أحد من قال إننا ندخلها فيكون
توقيت التحريم بهذه المدة باعتبار ذرارهم وقيل إن أربعين سنة ظرف لقوله (يتيمون في
الأرض) أي يتيمون هذا المقدار فيكون التحريم مطلقا والمؤقت هو التيمم وهو في اللغة
الخيرة يقال منه تاه يتيمه تيماء وتوها إذا تحير فالمعنى يتحIRON في الأرض قيل إن هذه
الأرض التي تاهوا فيها كانت صغيرة فحوسسة فراسخ كانوا عيسون حيث أصبحوا
ويصبحون حيث أمسوا وكانوا سيارة مستقرين على ذلك لا قرار لهم وقيل ستة فراسخ
في اثني عشر فرسخا وقيل تسع فراسخ في ثلاثين فرسخا وكان القوم ستمائة ألف مقاتل
واختلف أهل العلم هل كان معهم موسى وهرون أم لا فيقول لم يكونا معهم لأن التيمم عقوبة
وقيل كانا معهم لكن سهل الله عليهم ما ذلك كما جعل النار بردا وسلاما على إبراهيم وقد

يتزوج أمها دخل بالنت أو لم يدخل فأذا تزوج بالأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة ثم قال وهذا الخبر وإن كان في أسناده
ما فيه فإن في إجماع الحجة على صحة القول به مستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره وأما قوله تعالى وربكم اللاتي في حجوركم
فالجهور على أن الريبة حرام سواء كانت في حجر الرجل أو لم تكن في حجره قالوا وهذا الخطاب خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له لقوله
تعالى ولا تكرر هو أفتيا نكحتم على البغاء أن أردن تحصنا وفي الصحيحين أن أم حبيبة قالت يا رسول الله أنكح أختي بنت أبي سفيان وفي
لفظ لمسلم عزة بنت أبي سفيان قال أو تحبين ذلك قالت نعم لست بك بمخلية وأحب من شاركني في خير أختي قال فإن ذلك لا يحل لي

قالت فانما حدث انك تريد ان تنكح بنت ابي سلمة قال بنت ام سلمة قالت نعم قال انه الولم تكن ربيتي في حجرى ما حلت لي انما البنت
أخي من الرضاة أرضعتني وأبا سلمة توبية فلا تعرض علي بناتكن ولا أخواتكن وفي رواية البخاري اني لو لم أتزوج ام سلمة ما حلت
لي بفعل المناط في التحريم مجرد تزوجه ام سلمة وحكم بالتحريم بذلك وهذا هو مذهب الأئمة الاربعة والفقهاء السبعة وجهور
الخلف والسلف وقد قيل بأنه لا تحرم الربيبة الا اذا كانت في حجر الرجل فاذا لم تكن كذلك فلا تحرم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى ان أبا ناهشام يعني (٤٤) ابن يوسف عن ابن جريح حدثني ابراهيم بن عبيد بن رفاعه أخبرني مالك

ابن أوس بن الحدثان قال كانت
عندي امرأة متوفيت وقد ولدت
لي فوجدت عليها فلقيني علي بن
أبي طالب فقال مالك فقلت توفيت
المرأة فقال علي لها ابنة قلت نعم
وهي بالطائف قال كانت في حجرك
قلت لا هي بالطائف قال فانكحها
قلت فابن قول الله ورباً بكم
اللاتي في حجوركم قال انهم لم تكن
في حجرك انما ذلك اذا كانت في
حجرك هذا السناد قوي ثابت الى
علي بن أبي طالب على شرط مسلم
وهو قول غريب جدا والى هذا
ذهب داود بن علي الظاهري
واصحابه وحكاها أبو القاسم الرافعي
عن مالك رحمه الله واختاره ابن
حزم وحكي لي شيخنا الحافظ أبو
عبد الله الذهبي أنه عرض هذا
على الشيخ الامام تقي الدين ابن تيمية
رحمه الله فاستشكله وتوقف في
ذلك والله أعلم وقال ابن المنذر
حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا
الاثرم عن ابي عبيدة قوله اللاتي
في حجوركم قال في بيوتكم وأما
الربيبة في ملك اليمين فقد قال الامام
مالك بن انس عن ابن شهاب ان عمر

قيل كيف يقع هذه الجماعة من العقلاء في مثل هذه الارض اليسيرة في هذه المدة الطويلة
قال أبو علي يكون ذلك بأن يحول الله الارض التي هم عليها اذا ناموا الى المكان الذي
ابتدأوا منه وقد يكون بغير ذلك من الاسباب المانعة من الخروج عنها على طريق المجرة
الخارقة للعادة (فلا تأس على القوم الفاسقين) أي لا تحزن عليهم لانهم أهل مخالفة
وخروج عن الطاعة قال الزجاج ويجوز أن يكون خطا بانماض على الله عليه وآله وسلم أي
لا تحزن على قوم لم يرل شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل أخرج ابن جريروا بن أبي حاتم عن
ابن عباس قال تاهوا أربعين سنة فهلك موسى وهرون في التمه وكل من جاوز الاربعين
سنة فلما مضت الاربعون سنة تاهضهم يوشع بن نون وهو الذي قام بالامر بعد موسى وهو
الذي افتتحها وهو الذي قيل له اليوم يوم الجمعة فهموا بافتتاحها فذنت الشمس للغروب
نفثي ان دخلت ليلة السبت أن يسبتوا فنادى الشمس اني مأمور وأنت مأمورة فوقف
حتى افتتحها فوجد فيها من الاموال ما لم ير مثله قط فقر به الى النار فلم تأت فقال فيكم
الغلول فدعا رؤس الاسباط وهم اثنا عشر رجلا فبايعهم فالتصفت يد رجل منهم بيده
فقال الغلول عند ذلك فاخرجه فاخرج رأس بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت وأسمان
من لؤلؤ فوضعه مع القربان فأتت النار فاكلتها وغنه قال خلق لهم في التمه ثياب لا تخلق
ولا تدرن وكان عمر موسى مائة سنة وعشرين سنة ومات بعدها روى بسنة عليها الصلاة
والسلام وأخرج الشيخان من حديث أبي هريرة مرفوعا قصة رد الشمس اني من الانبياء
ولم يسم يوشع واختلف الناس في حبس الشمس فقيل ردت الى ورائها وقيل وقفت ولم ترد
وقيل بطل حركتها ومات يوشع ودفن في جبل افرايم وله مائة سنة وست وعشرون سنة
وقيل الذي فتح أريحا هو موسى وكان يوشع على مقدمته وهذا أصح واختاره الطبري
والقرطبي (واتل عليهم نبأ ابني آدم) وجه اتصال هذا بما قبله التنبية من الله على أن
ظالم اليهود ونقضهم المواثيق والعهود هو كظلم ابن آدم لآخيه فالداة قديم والشر أصيل وقد
اختلف أهل العلم في ابني آدم المذكورين هل هما الصلبة أم لا فذهب الجمهور الى الاول
وذهب الحسن والجمال الى الثاني وقال انهما كانا من بنى اسرائيل فضر بهم المثل في
ابانة حسد اليهود وكانت بينهما خصومة فتقربا بقرباين ولم يكن القربان الا في بنى
اسرائيل قال ابن عطية هذا وهم كيف يجهل صورة الدفن أحدهم بنى اسرائيل حتى

ابن الخطاب سئل عن المرأة بنتها من مثل اليمين تطأ احدهما بعد الاخرى فقال عمر ما احب ان اجيزهما يقتدى
جميعا يريد أن أطأهما جميعا بملك عيني وهذا منقطع وقال سنيد بن داود في تفسيره حدثنا أبو الاحوص عن طاوس عن طارق بن
عبد الرحمن عن قيس قال قلت لابن عباس ايقع الرجل على امرأة وابنتها مملوكين له فقال احلتهما آية وحرمتهما آية ولم اكن
لافعله وقال الشيخ ابو عمر بن عبد البر رحمه الله لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل لاحد أن يطأ امرأة بنتها من ملك اليمين لان الله
بحرم ذلك في النكاح قال وامهات نسائكم ورباً بكم اللاتي في حجوركم من نسائكم وملك اليمين عندهم سبع للنكاح الاماروى

عن عمرو بن عباس وليس على ذلك أحد من أئمة الفتوى ولا من تبعهم وزوى هشام عن قتادة بنت الربيع وبنيت ابنتها لا تصلح
وان كانت اسفل بيوطون كثيرة وكذا قال قتادة عن أبي العالية ومعنى قوله اللاتي دخلن من أي نسكتهن موهن قاله ابن عباس
وغير واحد وقال ابن جريج عن عطاء هو ان تهدي اليه فيكشف ويقتش ويجلس بين رجلها قلت ارأيت ان فعل ذلك في بيت اهلها
قال هو سواء وحسبه قد حرم ذلك عليه ابنتها وقال ابن جريج وفي اجماع الجميع ان خاوة الرجل بامرأة لا تحرم ابنتها عليه اذا
طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر الى فرجها بشهوة ما يدل على ان معنى (٤٥) ذلك هو الوصول اليها بالجماع وقوله

تعالى وحلائل ابناؤكم الذين من
اصلا بكم أي وحرمت عليكم
زوجات آبائكم الذين ولدتموهم
من اصلا بكم يحترز بذلك عن
الادعاء الذين كانوا يتبنونهم في
الجاهلية كما قال تعالى فلما قضى
زيد منها وطرا زوجناكمها لكيلا
يكون على المؤمنين حرج في ازواج
ادعيائهم الآية وقال ابن جريج
سألت عطاء عن قوله وحلائل
ابنائكم الذين من اصلا بكم قال
كأن تحدث والله أعلم ان النبي صلى
الله عليه وسلم لما نكح امرأة
زيد قال المشركون بمكة في ذلك
فأنزل الله عز وجل وحلائل
ابنائكم الذين من اصلا بكم
وزنات وما جعل ادعياءكم ابنائكم
وزنات ما كان محمد أباً لأحد من
رجالكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
ابوزرعة حدثنا محمد بن أبي بكر
المقدمي حدثنا خالد بن الحرث عن
الأشعث عن الحسن بن محمد أن
هؤلاء الآيات مبهمات وحلائل
ابنائكم وامهات نسائكم ثم
قال وروى عن طاوس وابراهيم
والزهري ومكحول نحو ذلك (قلت)

يقصد بالغراب قال الجمهور من الصحابة فن بعدهم اسمها قاييل وهابيل (بالحق) أي
تلاوة متلبسة بالحق واختاره الزمخشري أو بناء متلبس بالحق (أذكر بقربانا) القربان اسم
لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك مما يتقرب به قاله
الزمخشري وقيل مصدر أطلق على الشيء المتقرب به قاله أبو علي الفارسي وكان قربان
قاييل حزمة من سنبل لانه كان صاحب زرع واختارها من أردا زرع حتى انه وجد فيها
سنبل طيبة ففركها وأكلها وكان قربان هابيل كبش لانه كان صاحب غنم أخذ من
أجود غنمه (فتقبل) القربان (من أحدهما) وهو هابيل فرفع الى الجنة فلم يزل يرعى فيها
الى ان فدى به الذبيح عليه السلام كذا قال جماعة من السلف وقيل نزلت نار من السماء
فأكلت قربانه (ولم يتقبل من الآخر) أي قاييل ففسده وأضر الحسد في نفسه الى ان
سج آدم (قال لاقتلنك) قيل سبب هذا القربان ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكر
وأني الاشيا عليه السلام فان اولاده منفردا وكان آدم عليه السلام يزوج الذكور من هذا
البطن بالاتي من الآخر ولا تحل له أخته التي ولدت معه فولدت مع قاييل أخت جميلة
واسمها اقليما ومع هابيل أخت ليست كذلك واسمها المودا فلما أراد آدم تزويجهم قال
قاييل أنا أحق يا ختي فأمره آدم فلم يأمر وزوجه فلم يزوج فأتتهوا على القربان وأنه يتزوجها
من يتقبل قربانه قاله ابن عباس قال ابن كثير في تفسيره اسناده جيد وكذا قال السيبوطي
في الدر المنثور (قال انما يتقبل الله من المتقين) استئناف كالاول كأنه قيل فاذا قال الذي
تقبل قربانه فقال قال الخ وانما للخصراى انما يتقبل القربان من المتقين لامن غيرهم وكأنه
يقول لاخيه انما أتيت من قبل نفسك لامن قبلي فان عدم تقبل قربانك بسبب عدم تقوالك
وان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال وعن ابن عباس قال كان من شأن بني آدم
انهم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فيبني ابن آدم فاعدان
اذ قالوا قريبا قربانا ثم ذكر ما قررناه (لئن بسطت الى يدك لتقتلني) أي لئن قصدت قتلي
واللام هي الموطئة للقسم (ما أنابا سيدي اليك لاقتلك) هذا استسلام للقتل من
هابيل كما ورد في الحديث اذا كانت الفتنة تكن كخير ابني آدم وتلا النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم هذه الآية قال مجاهد كان الفرض عليهم حينئذ ان لا يسئل أحد منهم قاضيا
لا ينع من يريد قتله وعن ابن جريج نحوه قال القرطبي قال علمنا وانا ذلك مما يجوز زورود

معنى مبهمات أي عامة في المدخول بها وغير المدخول فحرم بمجرد العقد عليها وهذا متفق عليه فان قيل فن ان تحرم امرأة ابنته من
الرضاعة كما هو قول الجمهور ومن الناس من يتركها اجماعا وليس من صلبه فالجواب من قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع
ما يحرم من النسب وقوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف الآية أي وحرمت عليكم الجمع بين الاختين معاني التزويج
وكذا في ملك اليمين الا ما كان منكم في جاهليةكم فقد عذونا عنه وغفرناه فدل على أنه لا مشنوية فيما يستقبل لانه استثنى مما سلف
كما قال لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى فدل على أنهم لا يدوقون فيها الموت أبدا وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة

قديمًا وحديثًا على أنه يحرم الجمع بين الاختين في النكاح ومن أسلم وتحتة اختان خير فليسك احداهما ويطلق الاخرى لاحالة
قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن أبي وهب الجشاني عن الضحاك بن فيروز عن ابيه قال اسلمت وعندى
امرأتان أختان فأمرني النبي صلى الله عليه وسلم ان اطلق احداهما ثم رواه الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث ابن
لهيعة وآخرجه ابو داود والترمذي أيضا من حديث يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن أبي وهب الجشاني قال الترمذي واسمه دليم بن
الهوشع عن الضحاك بن فيروز الديلي (٤٦) عن أبيه وفي لفظ للترمذي فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخترايتهما شئت

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن
وقدر رواه ابن ماجه أيضا باسناد آخر
فقال حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عبد السلام بن حرب عن
اسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن
أبي وهب الجشاني عن أبي خراش
الرعيي قال قدمت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعندى أختان
نزوجتهما في الجاهلية فقال اذا
رجعت فطلق احداهما قلت فيختمل
ان أبا خراش هذا هو الضحاك بن
فيروز ويحتمل ان يكون غيره
فيكون أبو وهب قد رواه عن اثنين
عن فيروز الديلي والله أعلم وقال
مرويه حدثنا عبد الله بن يحيى
ابن محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن
يحيى الخولاني حدثنا هيثم بن خارجة
حدثنا يحيى بن اسحق عن اسحق
ابن عبد الله بن أبي فروة عن زرين
حكيم عن كثير بن مرة عن الديلي
قال قلت يا رسول الله ان تحتى أختين
قال طلق أيهما شئت فالديلي المذكور
أولا هو الضحاك بن فيروز الديلي
رضي الله عنه وكان من جملة الامراء
باليمن الذين ولوا قتل الاسود الغنسي
المتنبئ لعنه الله وأما الجمع بين

التعبده الآن في شرعنا يجوز دفعه اجماعا وفي وجوب ذلك عليه خلاف والاصح وجوب
ذلك لما فيه من انتهى عن المنكر وفي الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع
واحتجوا بحديث أبي ذر وجهه العلماء على ترك القتال في الفتنة وكف اليد عند الشبهة على
ما بيناه في كتاب التذكرة اه كلامه وحديث أبي ذر لما اشار اليه هو عند مسلم وأهل السنن
الاقتسائي وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أبا ذر رأيت ان قتل الناس بعضهم
بعضا كيف تصنع قلت الله ورسوله أعلم قال اقعد في بيتك وأغلق عليك بابك قال فان لم
أترك قال فأت من أنت منهم فكأن فيهم قال فأت خذ سلاحي قال اذن تشاركهم فيما هم فيه
ولكن ان خشيت ان يروك شعاع السيف فألق طرف رداك على وجهك كي يوبخه
وأنت وفي معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة وقيل معناه ما كنت بمبتدئ بالقتل
(انى أخاف الله) في بسط يدي اليك ان بسطت بالقتل ان يعاقبني على ذلك (رب العالمين)
قيل كان المقتول أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه فاستسلم له
خوفامن الله لان الدفع لم يكن بمباح في ذلك الوقت (انى أريد أن تبوء باغى وأهلك) هذا
تعلييل ثان لا متنازع من المقالة بعد التعليل الاول واختلاف المفسرون في المعنى فقيل
أراد ما ييل انى أريد أن تبوء بالاثم الذى كان يلحقنى لو كنت حر يصا على قتلك وبأنت الذى
تحملة بسبب قتلى وقيل المراد باغى الذى يختص بسبب سبأ فى فطر ح عليك بسبب
ظلمك لى وبوء باغى فى قتلى وهذا يوافق معناه معنى ما ثبت فى صحيح مسلم من قوله صلى الله
عليه وسلم يؤتى يوم القيامة بالظالم والمظلوم فيؤخذ من حسنات الظالم فتراد فى حسنات
المظلوم حتى ينتصف فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم ففطر ح عليه ومثله
قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقيل المعنى انى أريد أن لا تبوء باغى
وأنت كما فى قوله تعالى والى التى فى الارض رواسى أن تميده بكم أى أن لا تميده بكم وقوله يبين
الله لكم ان تضلوا أى ان لا تضلوا وقال أكثر العلماء ان المعنى انى أريد أن تبوء باغى أى باثم
قتلك وأنت الذى قد صار عليك بذنوبك من قبل قتلى قال النعلبي هذا قول عامة
المفسرين وقيل المعنى ان تبوء بعقاب باغى وأنت فخذف المضاف وقيل هو على وجه
الانكار كقوله تعالى وتلك نعمة اى أو تلك نعمة قاله القشيري ووجهه بان ارادة القتل
معصية وسئل أبو الحسن بن كيسان كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وان يدخل النار فقال

وقعت

الاختين فى ملك اليمين فخرام أيضا العجوم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا موسى بن

اسماعيل حدثنا سجاد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة أو عتبة عن ابن مسعود انه سئل عن الرجل يجمع بين الاختين
فكرهه فقال له يعنى السائل يقول الله تعالى الامام ملكك أيما نكحتم فقال له ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وبكرهك تمام ملكك
يعنيك وهذا هو المشهور عن الجمهور والائمة الاربعة وغيرهم وان كان بعض السلف قد توقف فى ذلك وقال الامام مالك عن ابن
شهاب عن قبيصة بن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان بن عفان عن الاختين فى ملك اليمين هل يجمع بينهما فقال عثمان أحلهم ما آية

من الحرائر الا العدد وعن ابن مسعود والشعبي نحو ذلك قال أبو عمرو وقد روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس
ولكن اختلف عليهم ولم يثبت الى ذلك احد من فقهاء الامصار والجزائر والعراق ولا ما وراءهم من المشرق ولا بالشام والمغرب
الا من شذ عن جماعتهم باتباع الظاهر وفي القياس وقد ترك من يعمل ذلك ظاهرا ما اجمعتنا عليه وجماعة الفقهاء متفقون على أنه
لا يحل الجمع بين الاختين بملك اليمين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد اجمع المسلمون على أن معنى قوله حرمت عليكم أمهاتكم
وبناتكم وأخواتكم الى آخر الآية ان النكاح وملك اليمين في هؤلاء كلهن سواء وكذلك يجب أن يكون نظرا وقياسا للجمع بين
الاختين وامهات النساء والزبائب وكذلك (٤٨) هو عند جمهورهم وهم الحجة المحجوج بها من خالفها وشذ عنها وقوله تعالى والمحرمات

من النساء الامام ملكة أي ما ملكت أي ما نكحت
أي وحرم عليكم من الاجنبيات
المحصنات وهن المزوجات الامام ملكة
أي ما نكحت يعني الامام ملكة وهن
بالسبي فانه يحل لكم وطؤهن اذا
استبرأتموهن فان الآية نزلت في
ذلك وقال الامام أحمد حدثنا
عبد الرزاق أخبرنا سفيان هو
الثوري عن عثمان البتي عن أبي
الخليل عن أبي سعيد الخدري
قال أصبنا سبيانا من سبي أوطاس
ولهن أزواج فذكرهن ان تقع
عليهن ولهن أزواج فسالنا النبي
صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه
الآية والمحصنات من النساء الا
ما ملكت أي ما نكحت فاستحلنا
فروجهن وهكذا رواه الترمذي عن
احمد بن منيع عن هشيم ورواه
النسائي من حديث سفيان الثوري
وشعبة بن الجراح ثلاثتهم عن
عثمان البتي ورواه ابن ماجه من
حديث أشعث بن سوار عن
عثمان البتي ورواه مسلم في صحيحه
عن قتادة كلاهما عن أبي الخليل
صالح بن أبي هريرة عن أبي سعيد
الخدري فذكره وهكذا رواه

الامام كانه دعا وبالله ان تحضر في ذلك الوقت وتزنيه وقال الكرخي اي ياهلاكي
تعال والويله الهلكة وتستعمل عند وقوع الداهية العظيمة وفيه اعتراف على نفسه
باستحقاق العذاب وأصل النداء أن يكون لمن يعقل وقد ينشأ من لا يعقل مجازا (أعجزت
أن اكون مثل هذا الغراب) الذي وارى الغراب الآخر والكلام خارج مخرج التعجب
منه من عدم اهتدائه لمواراة أخيه كما اهتدى الغراب الى ذلك (فاواري سوءة أختي) يعني
فاستتر حقيقة وعورته عن الاعين (فاصبح من النادمين) قيل لم يكن ندمه ندم توبة بل ندم
لفقدته لا على قتله وقيل غير ذلك روى انه لما قتله اسودت جسده وكان ابيض فالسودان من
ولده وكان آدم يومئذ بكملة فاشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه فقال آدم قد
حدث في الارض حدث فاقى الهنذ فوجد قابيل قد قتل هابيل قال الزمخشري ويروى
انه رثاه بشعر وهو كذب يمت وما الشعر الا تحول للحنون وقد صح ان الانبياء عليهم السلام
معصومون من الشعر قال الرازي ولقد صدق صاحب الكشف فيما قال فان ذلك
الشعر في غاية الزكاة لا يليق الا بالحقاء من المتعلمين فكيف ينسب الى من جعل الله علمه
سجدة على الملائكة (من اجل ذلك) القاتل وجريته وبسبب معصيته وقال الزجاج اي من
جنابته قال يقال اجل الرجل على اهله شر يا اجل اجلا اذا جنى مثل اخذ يأخذ اخذا
(كشفا على بني اسرائيل) اي فرضنا واجبننا عليهم يعني ان نبأ بني آدم هو الذي نسب
عنه الكتب المذكور على بني اسرائيل وعلى هذا جمهور المفسرين وخص بني اسرائيل
بالذكر لان السياق في تعداد جناباتهم ولانهم اول امة نزل الوعيد عليهم في قتل الانفس
ووقع التعليق فيهم اذ ذاك لكثرة سفكهم للدماء وقتلهم للانبياء وهذا مشكل لانه لا مناسبة
بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بني اسرائيل قال بعضهم هو من
تمام الكلام الذي قبله والمعنى فاصبح من النادمين من اجل ذلك يعني من اجل انه قتل
هابيل ولم يواره ويروى عن نافع انه كان يقف على قوله من اجل ذلك ويجعله من تمام الكلام
الاول فعلى هذا يزول الاشكال ولكن جمهور المفسرين واصحاب المعاني على انه ابتداء
كلام متعلق بكتبتنا فلا يوقف عليه وفي السبيل على الكشف وخص بني اسرائيل مع ان
الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى انهم تجرؤا على قتل الانبياء اه وقيل غير ذلك (انه
من قتل نفسا) واحدة من هذه النفوس ظلما (بغير نفس) توجب القصاص

فيخرج

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري به وروى من وجه آخر عن
أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي عن أبي سعيد الخدري ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابوا سبيانا يوم أوطاس لهن
أزواج من أهل الشرك فكان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا قائموا من غشيانهن قال فنزلت هذه الآية
في ذلك والمحصنات من النساء الامام ملكة أي ما نكحت وهكذا رواه مسلم وابوداود والنسائي من حديث سعيد بن أبي عروبة زاد مسلم
وشعبة ورواه الترمذي من حديث همام بن يحيى ثلاثتهم عن قتادة باسناده نحوه وقال الترمذي هذا حديث حسن ولا أعلم ان

احدا ذكر بالعلمة في هذا الحديث الاما ذكرهما عن قتادة كذا قال وقد تابعه سعيد وشعبة والله اعلم وقد روى الطبراني من حديث الضحاك عن ابن عباس انه انزلت في سبايا خيبر رذ كرم مثل حديث ابي سعيد وقد ذهب جماعة من السلف الى ان بيع الامة يكون طلاقا لها من زوجها اخذ بعموم هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن منني حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن معيرة عن ابراهيم انه سئل عن الامة تباع ولها زوج قال كان عبد الله يقول يبيعها طلاقها وية وهذه الآية والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم وكذا رواه سفيان عن منصور ومغيرة والاعمش (٤٩) عن ابراهيم عن ابن مسعود قال يبيعها طلاقها

وهو منقطع ورواه سفيان الثوري عن خليفه عن أبي قلابه عن ابن مسعود قال اذا بيعت الامة ولها زوج فسيدها أحق ببيعها ورواه سعيد عن قتادة قال أبي بن كعب وجابر بن عبد الله وابن عباس قالوا يبيعها طلاقها وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن خليفه عن بكرمة عن ابن عباس قال طلاق الامة ست (١) يبيعها طلاقها وعقها طلاقها وهبتها طلاقها وبراتها طلاقها وطلاق زوجها طلاقها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قوله والمحصنات من النساء قال هذه ذوات الازواج حرم الله نكاحهن الا ما ملكت يمينك فبيعها طلاقها وقال معمر وقال الحسن مثل ذلك وهكذا رواه سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن في قوله والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم قال اذا كان لها زوج فبيعها طلاقها وروى عوف عن الحسن يبيع الامة طلاقها ويبيعها طلاقها هذا قول هؤلاء من السلف وقد خالفهم الجمهور

فيخرج عن هذا من قتل نفسا بقصاصا وقد تقر بأن كل حكم مشروط بتحقيق أحد شيئين فمقتضيه مشروط بانتقام ما دعا وكل حكم مشروط بتحقيقهما معا فمقتضيه مشروط بانتقام أحدهما ضرورة ان نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه (أو فساد في الارض) فيستحق به القتل وقد اختلف في هذا الفساد المذكور في هذه الآية ما ذاهو ف قيل هو الشر وال كفر بعد الايمان وقيل قطع الطريق وظاهر النظم القرآني انه ما يصدق عليه أنه فساد في الارض فالشر في الارض وفساد في الارض وقطع الطريق فساد في الارض وسفك الدماء وهتك الحرم ونهب الاموال فساد في الارض والبغي على عباد الله بغير حق فساد في الارض وهدم البنيان وقطع الاشجار وتغيير الانهار فساد في الارض فعرفت بهذا انه يصدق على هذه الانواع انها فساد في الارض وهكذا الفساد الذي يأتي في قوله ويسعون في الارض فسادا يصدق على هذه الانواع وسيأتي تمام الكلام على معنى الفساد قريبا (فكانما قتل الناس جميعا) أي في الذنب قاله الحسن واختلف المفسرون في تحقيق هذا التشبيه للقطع بان عقاب من قتل الناس جميعا أشد من عقاب من قتل واحد منهم فروى عن ابن عباس أنه قال المعنى من قتل نبيا أو امام عدل فكانما قتل الناس جميعا (ومن أحيائها) بان شد عضده ونصره (فكانما أحيأ الناس جميعا) أي في الاجر قاله الحسن وروى عن مجاهد أنه قال المعنى أن الذي يقتل النفس المؤمنة متهما جعل الله جزاء جهنم وغضب عليه واعنه وأعد له عذابا عظيما فلو قتل الناس جميعا لم يزد على هذا قال ومن سلم من قتلها فلم يقتل أحدافكانما أحيأ الناس جميعا وقال ابن زيد المعنى أن من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزمه من قتل الناس جميعا ومن أحيأها أي من عفا عن وجب قتله فله من الثواب مثل ثواب من أحيأ الناس جميعا وحكى عن الحسن أنه انه فو بعد القدرة يعني أحيأها وروى عن مجاهد ان أحيأها انجأها من غرق أو حرق أو هدم أو هلكة وقيل المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كلهم خصماؤه لانه قد وتر الجميع ومن أحيأها فكانما أحيأ الناس جميعا أي وجب على الكل شكره وقيل المعنى أن من استحل واحدافقد استحل الجميع لانه أنكر الشرع ومن تورع عن قتل مسلم فكانما تورع عن قتل جميعهم فقد سلموا منه وعلى كل حال فالأحياء هنا عبارة عن التركة والانتقام من هلكة فهو مجاز اذا المعنى الحقيقي مختص بالله عز وجل والمراد بهذا التشبيه في جانب القتل تهويل

(٧ فتح البيان ثالث) قديما وحديثا فقرأوا أن يبيع الامة ليس طلاقا لها لان المشتري نائب عن البائع والبائع كان قد أخرج عن ملكه هذه المنفعة وباعها مساوية عنها واعتمدوا في ذلك على حديث بريرة المخرج في الصحيحين وغيرهما فان عائشة أم المؤمنين اشترتها واعتمت ما لم يفسخ نكاحها من زوجها مغيب بل خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الفسخ والبقاء فاخترت الفسخ وقصتها مشهورة فلو كان يبيع الامة طلاقها كما قال هؤلاء لما خيرها النبي صلى الله عليه وسلم فلما خيرها دل على (١) قوله ست المعدود خمسة فالتحرر الرواية اه معجمه

بقاء النكاح وأن المراد من الآية المسبيات فقط والله أعلم وقد قبل المراد بقوله المحصنات من النساء يعني العفاف حرام عليكم حتى تملكوأعصمتن بنكاح وشهود ومهور وولي واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً وأربعاً حكاه ابن جرير عن أبي العباس وطائفة وغيرهما وقال عمرو عبيدة والمحصنات من النساء ما عدا الأربع حرام عليكم إلا ما ملكت أيمانكم وقوله تعالى كتاب الله عليكم أي هذا التحريم كتاب كتبه الله عليكم يعني الأربع فالزموا كتابه ولا تخرجوا عن حدوده والزمووا شرعه وما فرضه وقال عبيدة وعطاء والسدى في قوله كتاب الله عليكم (٥٠) يعني الأربع وقال إبراهيم كتاب الله عليكم يعني ما حرم عليكم وقوله تعالى

وأحل لكم ما وراء ذلكم أي ما عدا من ذكر من المحارم من لكم حلال قاله عطاء وغيره وقال عبيدة والسدى وأحل لكم ما وراء ذلكم ما دون الأربع وهذا بعيد والصحيح قول عطاء كما تقدم وقال قتادة وأحل لكم ما وراء ذلكم يعني ما ملكت أيمانكم وهذه الآية هي التي احتج بها من احتج على تحليل الجمع بين الاختين وقول من قال أحلتها آية وحرمتها آية وقوله تعالى إن تبغوا باموالكم محصنين غير مسافحين أي تحصلوا باموالكم من الزوجات إلى أربع أو السراي ما شئتم بالطريق الشرعي ولهذا قال محصنين غير مسافحين وقوله تعالى فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة أي كما تستمتعون بهن فآتوهن مهورهن في مقابلة ذلك كما قال تعالى وكسف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وكتوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وكتوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا وقد استدل بعموم هذه الآية على نكاح المتعة ولا شأن له كان

أمر القتل وتعظيم أمره في النفوس حتى ينزجر عنه أهل الجـرأة والجساروة في جانب الأحياء الترغيب في العقوب عن الجناة واستمعاذاً لمثورتين في الهلكات ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته ونباهته وتبادره إلى الأذهان سئل الحسن عن هذه الآية أهى لنا كما كانت لبني إسرائيل فقال أي والذي لا اله غيره ما كانت دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دماءنا (واقدا جاتهم) أي بني إسرائيل (رسلنا بالبينات) الدلالات الواضحات بجله مستقلة مؤكدة باللام الموطنة للقسم متضمنة للخبر بأن الرسل عليهم الصلاة والسلام قد جاءوا العباد بما شرعه الله لهم من الأحكام التي من أجلها أمر القتل وثم في قوله (ثم أن كثير منهم) للتراخي الرتبى والاستبعاد العقلي (بعد ذلك) أي ما ذكرهما كتبه الله على بني إسرائيل من تحريم القتل (في الأرض لسرفون) في القتل لا ينتهون عنه أو لجاوزون الحق لا يبالون بعظمته (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قد اختلف الناس في سبب نزول هذه الآية فذهب الجمهور إلى أنها نزلت في العربيين وقال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي أنها نزلت فيمن خرج من المسلمين يقطع الطريق ويسعى في الأرض بالفساد قال ابن المنذر قول مالك صحيح قال أبو ثور محتجا بهذا القول أن قوله في هذه الآية إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم يدل على أنها نزلت في غير أهل الشرك لأنهم قد أجعوا على أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فاسلموا إن دماهم تحرم فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام انتهى وهكذا يدل على هذا قوله تعالى قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقوله صلى الله عليه وآله وسلم الإسلام يهدم ما قبله أخرجه مسلم وغيره وحكى ابن جرير الطبري في تفسيره عن بعض أهل العلم أن هذه الآية أعني آية المحاربة نسخت فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في العربيين ووقف الأمر على هذه الحدود وروى عن محمد بن سيرين أنه قال كان هذا قبل أن ينزل الحد ويعني فعله صلى الله عليه وآله وسلم بالعربيين وهذا قال جماعة من أهل العلم وذهب جماعة آخرون إلى أن فعله صلى الله عليه وآله وسلم بالعربيين منسوخ بنهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المشقة والقائل بهذا بالعربيين منسوخ بنهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المشقة والقائل بهذا مطالب ببيان تأخر النسخ والحق أن هذه الآية تعم المشرك وغيره ممن ارتكب ما تضمنته ولا اعتبار بخصوص السبب بل الاعتبار بعموم اللفظ قال القرطبي في تفسيره

مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نسخ بعد ذلك وذهب الشافعي وطائفة من العلماء إلى أنه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ولا ثم نسخ مرتين وقال آخرون أكثر من ذلك وقال آخرون إنما أبيع مرة ثم نسخ ولم يبع بعد ذلك وقد روى عن ابن عباس وطائفة من الصحابة القول بإباحة الضرورة وهوراية عن الإمام أحمد وكان ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبيرة والسدى يقرؤون فيها استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن فريضة وقال مجاهد نزلت في نكاح المتعة ولكن الجمهور على خلاف ذلك

والعمدة ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم
الجمرا الأهلية يوم خيبر ولهذا الحديث ألفاظ مقررته هي في كتاب الأحكام وفي صحيح مسلم عن الربيع بن سبرة بن معبد الجهمي
عن أبيه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فقال يا أيها الناس اني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان
الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا وفي رواية لمسلم في حجة الوداع
وله ألفاظ موضعها كتاب الأحكام وقوله تعالى ولا جناح عليكم فيما (٥١) تراضيتم به من بعد الفريضة من حمل هذه الآية

على نكاح المتعة الى أجل مسمى قال
لاجناح عليكم اذا انقضى الاجل
ان تراضوا على زيادة به وزياد للرجل
قال السدي ان شاء الله أَرْضَاهَا من
بعد الفريضة الاولى يعني الاجر
الذي أعطاه على تمتعه بها قبل
انقضاء الاجل بينهما فقال اتبع
منك أيضا بكذا وكذا فان زاد قبل
أن يستبرئ رجها يوم تنقضي المدة
وهو قوله تعالى ولا جناح عليكم
فيما تراضيتم به من بعد الفريضة
قال السدي اذا انقضت المدة
فليس له عليها سبيل وهي منه بريئة
وعليها أن تستبرئ ما في رجها
وليس بينهما ميراث فلا يرث واحد
منهما صاحبه ومن قال بهذا القول
الاول جعل معناه كقوله وآتوا
النساء صدقاتهن لحله الآية أي
اذا فرضت لهما صداقا فابرا ذلك منه
أو عن شيء منته فلا جناح عليك ولا
عليها في ذلك وقال ابن جرير حدثنا
محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعمر بن
سليمان عن أبيه قال زعم الحضرمي
أن رجلا كانوا ينسرون المهرثم
عسى أن يدرك أحداهم العسرة
فقال ولا جناح عليكم أيها الناس

ولا خلاف بين أهل العلم في ان حكم هذه الآية مرتب في المحاربين من أهل الاسلام وان
كانت نزلت في المرتدين أو اليهود انتهى ومعنى قوله مرتب أي ثابت قيل المراد بمحاربة
الله المذكورة في الآية هي محاربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحاربة
المسلمين في عصره ومن بعد عصره بطريق العبارة دون الدلالة ودون القياس لان ورود
النص ليس بطريق المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيحتاج في تعميم
الخطاب لغيرهم الى دليل آخر وقيل انها جعلت محاربة المسلمين محاربة لله ورسوله اكبارا
لحرهم وتعظيما لاديتهم لان الله سبحانه لا يحارب ولا يغالب والاولى ان تفسر محاربة الله
سبحانه بمعاصيه ومخالفة شرايعه ومحاربة الرسول تحمل على معناها الحقيقي وحكم أمته
حكمه وهم اسوته (ويسعون في الارض فسادا) بحمل السلاح والخروج على الناس
وقتل النفس وأخذ الاموال وقطع الطريق والسعي فيها فسادا يطبق على أنواع من الشرك
كما قدمنا قريبا وانتصاب فسادا على المصدرية أو على أنه مفعول له أي للفساد أو على الحال
بالتأويل أي مفسدين قال ابن كثير في تفسيره قال كثير من السلف منهم سعيد بن
المسيب ان قرض الدراهم والدنانير من الافساد في الارض وقد قال تعالى واذا تولي سعي
في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد انتهى واذا تقررت لك
ما قررناه من عموم الآية ومن معنى المحاربة والسعي في الارض فسادا فاعلم ان ذلك يصدق
على كل من وقع منه ذلك سواء كان مسلما أو كافرا في مصر أو غير مصر في قليل وكثير
وجليل وحقيق وان حكم الله في ذلك هو ما ورد في هذه الآية من القتل او الصلب او قطع
الايدى والارجل من خلاف أو النفي من الارض ولكن لا يكون هذا حكم من فعل أي
ذنب من الذنوب بل من كان ذنبه هو التعدي على دماء العباد وأموالهم فيما عدا ما قد ورد
له حكم غير هذا الحكم في كتاب الله أو سنة رسوله كالسرقة وما يجب فيه القصاص لانا
نعلم انه قد كان في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من تقع منه ذنوب ومعاصي غير ذلك
ولا يجزى عليه صلى الله عليه وآله وسلم هذا الحكم المذكور في هذه الآية وبهم هذا
يعرف ضعف ما روى عن مجاهد في تفسير المحاربة المذكورة في هذه الآية انها الزنا
والسرقة ووجه ذلك ان هذين الذنوب قد ورد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم لهما حكم غير هذا الحكم واذا عرفت ما هو الظاهر من معنى هذه الآية على

فيما تراضيتم به من بعد الفريضة يعني ان وضعت لك منه شيئا فهو لك سائغ واختار هذا القول ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة والتراضي ان يوفيهما صداقها ثم يخيرها يعني في المقام أو الفراق وقوله
تعالى ان الله كان عليا حكيما مناسب ذكر هذين الوصفين بعد شرع هذه المحرمات (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فمأملكت أيمانكم من قسباتكم المؤمنات والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن
وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أخصن فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على

المحصنات من العذاب ذلك لمن خشى العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يقول تعالى ومن لم يجد منكم طولا أى سعة وقدرة أن ينكح المحصنات المؤمنات أى الحررات العفاف المؤمنات وقال ابن وهب أخبرني عبد الجبار عن ربيعة ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات قال ربيعة الطول الهوى يعنى ينكح الامة اذا كان هو اه فيها رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم أخذ يشنع على هذا القول ويرد فقام ملكة أيمانكم من قبياتكم المؤمنات أى قفز وجوا من الامة المؤمنات اللاتي يملكن المؤمنين ولهذا قال سن (٥٢) قبياتكم المؤمنات قال ابن عباس وغيره فلم ينكح من امة المؤمنين وكذا

مقتضى لغة العرب التى أمرنا أن نفسر كتاب الله وسنة رسوله بها فإياك أن تغتر بشئ من التفاصيل المروية والمذاهب المحكية إلا أن يأتيك الدليل الموجب لتخصيص هذا العموم أو تقييد هذا المعنى المفهوم من لغة العرب فانت وذلك اعلم به وضعه فى موضعه وأما ما عده

فدع عنك نه باصيح فى حجراته وهات حديثا ما حديث الرواحل

على اناسند كرم هذه المذاهب ما سمعته اعلم أنه قد اختلف العلماء فىمن يستحق اسم المحاربة فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصرى وابراهيم التخفى والضحاك وأبو ثوران من شهر السلاح فى قبة الاسلام وأخاف السبيل ثم ظفربه وقدر عليه فامام المسلمين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله وبهذا قال مالك وصرح بان المحارب عنده من حمل على الناس فى مصر أو فى برية أو كابرهم على أنفسهم وأموالهم دون نائرة ولا دخل ولا عداوة قال ابن المنذر اختلف على مالك فى هذه المسئلة فأنبت المحاربة فى مصر مرة ونفى ذلك أخرى وروى عن ابن عباس غير ما تقدم فقال فى قطاع الطريق اذا قتلوا وأخذوا الممال قتلوا وصلبوا واذا اقتلوا ولم يأخذوا الممال قتلوا ولم يصلبوا واذا أخذوا الممال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخفوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الارض وروى عن أبي مجاز وسعيد بن جبيرة وابراهيم التخفى والحسن وقتادة والسدى وعطاء على اختلاف فى الرواية عن بعضهم وحكاها ابن كثير عن الجمهور وقال أيضا وهكذا عن غير واحد من السلف والائمة وقال أبو حنيفة اذا قتل قتل واذا أخذ الممال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف واذا أخذ الممال وقتل فالسلطان مخير فيه ان شاء قطع يده ورجله وان شاء لم يقطع وقتله وصلبه وقال أبو يوسف القتل يأتي على كل شئ ونحوه قول الاوزاعى وقال الشافعى اذا أخذ الممال قطعت يده اليمنى وحسبت ثم قطعت رجله اليسرى وحسبت وخلى لان هذه الحنيفة زادت على السرة بالحاربة واذا قتل قتل واذا أخذ الممال وقتل قتل وصلب وروى عنه أنه قال يصلب ثلاثة أيام وقال أحمد ان قتل قتل وان أخذ الممال قطعت يده ورجله كقول الشافعى ولا أعلم لهذه التفاصيل دليلا لا من كتاب الله ولا من سنة رسوله الاماروا ابن جرير فى تفسيره وتفرد

قال السدى ومقاتل بن حيان ثم اعترض بقوله والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض أى هو العالم بحقائق الامور وسراؤها وانما لكم أيها الناس الظاهر من الامور ثم قال فانكجوهم بن باذن أعلمهن فدل على ان السيد هوولى أمتة لاتزوج الاباذنه وكذلك هوولى عنده ليس له ان يتزوج بغيراذنه كما جاء فى الحديث أيما عبد تزوج بغير اذن مواليه فهو عاهر أى زان فان كان مالك الامة امرأ تزوجها من يزوج المرأة باذن الما جاء فى الحديث لاتزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها وقوله تعالى وآتوهن أجورهن بالمعروف أى وادفعوا مهرهن بالمعروف أى عن طيب نفس منكم ولا تجسروا منه شيئا استهانهن بكم اكونهن اماء مملوكات وقوله تعالى محصنات أى عفاف عن الزنا لا يعاطنهن ولهذا قال غير مساحفات وهن الزواني اللاتي لا يمنعن من ارادهن بالفاحشة وقوله تعالى ولا متخذات اخدان قال ابن عباس المساحفات هن الزواني المعلنات

بروايته

يعنى الزواني اللاتي لا يمنعن أحد ارادهن بالفاحشة وقال ابن عباس ومتخذات اخدان يعنى أخلاء وكذا روى عن أبي هريرة ومجاهد والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني ويحيى بن أبي كثير ومقاتل بن حيان والسدى قالوا اخلاء وقال الحسن البصرى يعنى الصديق وقال الضحاك أيضا ولا متخذات اخدان ذات الخليل الواحد المقر به منى الله عن ذلك يعنى تزويجها مادامت كذلك وقوله تعالى فاذا أحصن فان اثنين بقاحشة فعلمن نصف ما على المحصنات من العذاب اختلف القراء فى أحصن فقراء بعضهم بضم الهمزة وكسر الصاد مبنى لمسلم بسم فاعله وقرئ بفتح الهمزة والصاد فعمل لازم ثم قيل معنى

القراءتين واحدا واختلفا فية على قولين أحدهما أن المراد بالاحصان ههنا الاسلام وروى ذلك عن عبد الله بن مسعود وابن عمر وأنس والأسود بن يزيد بن جبير وسعيد بن جبير وعطاء وبرايم النخعي والشعبي والسدي وروى نحوه الزهري عن عمر ابن الخطاب وهو منقطع وهذا هو القول الذي نص عليه الشافعي في رواية الربيع قال وإنما قلنا ذلك استدلالا بالسنة وإجماع أكثر أهل العلم وقد روى ابن أبي حاتم في ذلك حديثا مرفوعا قال حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله حدثنا أبي عن أبيه عن أبي حمزة عن جابر عن رجل عن أبي (٥٣) عبد الرحمن عن علي بن أبي طالب قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم فإذا أحصن قال أحصانها اسلامها وعفافها وقال المراد به ههنا التزويج قال وقال علي بن أحمد وهن ثم قال ابن أبي حاتم وهو حديث منكر قلت وفي اسناده ضعف وفيه من لم يسمه ومثله لا يقوم به حجة وقال القاسم وسلم أحصانها اسلامها وعفافها وقيل المراد به ههنا التزويج وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاوس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وغيرهم ونقله أبو علي الطبري في كتابه الايضاح عن الشافعي فيما رواه أبو الحكم بن عبد الحكم عنه وقد روى البيهقي بن أبي سليم عن مجاهد أنه قال أحصان الأمة أن ينكحها الحر وأحصان العبد أن ينكح الحرة وكذا روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس رواهما ابن جرير في تفسيره وذكره ابن أبي حاتم عن الشعبي والنخعي وقيل معنى القراءتين متباين فنقرأ أحصن بضم الهمزة فإداه التزويج ومن قرأ بفتحها فإداه الاسلام اختاره أبو جعفر بن جرير في تفسيره وقرره ونصره والظاهر والله أعلم أن المراد بالاحصان

بروايته فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن جبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكاتب إليه يخبره أن هذه الآية نزلت في أولئك نفر العربيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الابل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عن القضاء فبين حارب فقال من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله بأخافته ومن قتل فاقطع يده ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصليه وهذا مع ما فيه من السكارة الشديدة لا يدري كيف صحته قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لشي من هذه التفاصيل التي ذكرناها ما لفظه ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره أن صح سنده ثم ذكره (أن يقتلوا) التفعيل للتكثير وهو هنا باعتبار المتعلق أي يقتلوا واحدا بعد واحد (أو يصلبوا) ظاهره أنهم يصلبون أحياء حتى يموتوا لأنه أحد الأنواع التي خير الله بينها وقال قوم الصلب إنما يكون بعد القتل ولا يجوز أن يصلب قبل القتل في حال يشوب بين الصلاة والاكل والشرب ويجاب بأن هذه عقوبة شرعها الله سبحانه في كتابه لعباده (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) ظاهره قطع إحدى اليدين وأحدى الرجلين من خلاف سواء كانت المقطوعة من اليدين هي اليمنى أو اليسرى وكذلك الرجلان ولا يعتبر إلا أن يكون القطع من خلاف إحداهما أي اليسرى أو يسرى الرجلين مع معنى الرجلين وقيل المراد بهذا القطع اليد اليمنى والرجل اليسرى فقط (أو ينقوا من الأرض) اختلف المفسرون في معناه فقال السدي هو أن يطلب بالخليل والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه الحد أو يخرج من دار الاسلام هربا وهو محكي عن ابن عباس وأنس ومالك والحسن البصري والسدي والضحاك وقتادة وسعيد بن جبير والربيع بن أنس والزهري حكاها الرماني في كتابه عنهم وحكى عن الشافعي أنهم يخرجون من بلد إلى بلد ويطلبون لتقام عليهم الحدود وبه قال الليث بن سعد وروى عن مالك أنه ينفي من البلد الذي أحدث فيه إلى غيره ويحبس فيه كالزاني ورجحه ابن جرير والقرطبي وقال الكوفيون نفيهم سجنهم فينفي من سعة الدنيا إلى ضيقها والظاهر من الآية أنه يطرد من الأرض التي وقع منه فيها ما وقع من غير سجن ولا غيره والنفي قديم بمعنى الإهلال وليس هو مرادنا قال مكحول أن عمر بن الخطاب

ههنا التزويج لأن سياق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه وتعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيما نكح من فتياتكم المؤمنات والله أعلم والآية الكريمة سياقها في النكاح فبين أن المراد بقوله فإذا أحصن أي تزويج كما فسره ابن عباس وغيره وعلى كل من القولين إشكال على مذهب الجمهور وذلك أنهم يقولون إن الأمة إذا زنت فعليها خسون جلدة سواء كانت مسلمة أو كافرة من وجهة أو بكرامع أن مفهوم الآية يقتضي أنه لا حد على غير المحصنة من زنا من الأماء وقد اختلفت أحوالهم عن ذلك فاما الجمهور فقالوا لا إشكال أن المنطوق مقدم على المفهوم وقد وردت أحاديث عامة في

اقامة الحد على الاماء فقد منها على مفهوم الآية فمن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن علي رضي الله عنه انه خطب فقال يا ايها الناس اقيموا الحد على امائكم من احصن منهن ومن لم يحصن فان امة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فامرني ان اجلد لها فاذا هي حديثة عهد بنفاس نخشيت ان جلدها ان اقلتها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال احسنت اتركها حتى تتقابل وعند عبد الله بن احمد عن غير ابيه فاذا تعافت من نفاسها فاجلدوها خمسين وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت امة احدى فقتلين (٥٤) زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثانية فليجلدها الحد ولا

يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فقتلين زناها فليبعها ولو لم يحبل من شعر ولمسلم اذا زنت ثلاثا فليبعها في الرابعة وروى مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة المخزومي قال أمرني عمر بن الخطاب في فتية من قريش فجلدنا من ولادنا اماره خمسين خمسين من الزنا الجواب الثاني جواب من ذهب الى ان الامه اذا زنت ولم تحصن فلا حد عليها وانما تضرب تأديبا وهو المحكي عن ابن عباس رضي الله عنه واليه ذهب طاوس وسعيد بن جبير وأبو عبد القاسم ابن سلام وداود بن علي الظاهري في رواية عنه وعندهم مفهوم الآية وهو من مفاهيم الشرط وهو حجة عند أكثرهم فقدم على العموم عندهم وحديث أبي هريرة وزيد ابن خالد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامه اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فحدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يبعوها ولو يضر قال ابن شهاب لأدري بعد الثالثة والرابعة أخرجاه في

أول من حبس في السجون يعني من هذه الامه وقال أحبسها حتى أعلم منه التوبة ولا أنفيه الى بلد آخر فيؤذيهم وقال الكرخي ينقوا من الارض الى ما افد قصر فاقولها لان المقصود من النفي الوحشة والبعد عن الاهل والوطن فاذا عين الامام جهة فليس للمنفق طلب غيرها ولا يتعين الحبس (ذلك) إشارة الى ما سبق ذكره من الاحكام (لهم) أي للمحاربين (خزي في الدنيا) الخزي الذل والفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هذا الوعيد في حق الكفار الذين زنت الآية فيهم وأما المسلم فانه اذا أقيم عليه الحد في الدنيا سقطت عنه عقوبة الآخرة (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) استثنى الله سبحانه التائبين من عموم المعاقبين بالعقوبات السابقة والظاهر عدم الفرق بين الدماء والاموال وبين غيرها من الذنوب الموجبة للعقاب المعينة المحدودة فلا يطالب التائب قبل القدرة بشيء من ذلك وعليه على الصيانة وذهب بعض أهل العلم الى انه لا يسقط القصاص وسائر حقوق الادمين بالتوبة قبل القدرة والحق الاول وأما التوبة بعد القدرة فلا يسقط بها العقوبة المذكورة في الآية كما يدل عليه ذكر قيد قبل ان تقدروا عليهم قال القرطبي وأجمع أهل العلم على ان السلطان ولي من حارب فان قتل محارب أخا امرئ أو أباه في حال المحاربة فليس الى طالب الدم من أمر المحاربة شيء ولا يجوز عفو ولي الدم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) بهم عبر بذلك دون فلا تتحدوهم ليقيدانه لا يسقط عنه توبته الاحدود الله دون حقوق الآدميين قال السيوطي كذا ظهر لي ولم أر من تعرض له والله أعلم انتهى أي من حيث فهمهم من الآية وان كان في نفسه ظاهرا أخرج أبو داود والنسائي عن ابن عباس قال زنت في المشركين فمن تاب منهم قبل ان يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليست تجز هذه الآية الرجل المسلم من الحدان قتل أو أفسد في الارض أو حارب الله ورسوله وعنه عند ابن جرير والطبراني في الكبير فان جاء تابا فدخل في الاسلام قبل منه ولم يؤخذ بعباس سلف وأخرج ابن مردويه عن سعد بن وقاص ان هذه الآية نزلت في الحرورية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان نفرا من عكل قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاسلموا واجتروا المدينة فامرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يأبوا ابل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها فقتلوا راعيها واستاقوها فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طلبهم فاقفة فأتي بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ولم

يحسمهم

الصحيحين وعند مسلم قال ابن شهاب الضفير الحبل قالوا فلم يوقت فيه عدد كما أقت في الحصنة وكما وقت

في القرآن بنصف ما على الحصنات فوجب الجمع بين الآية والحديث بذلك والله أعلم وأصرح من ذلك ما رواه سعيد بن منصور عن سفيان عن مسعر عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أمة حد حتى تحصن يعني تزوج فاذا أحصنت بزوج فعليها نصف ما على الحصنات وقدر ما رواه ابن خزيمة عن عبد الله بن عمر ان العابد عن سفيان

به مرفوعاً وقال رفعه خطأ إنما هو من قول ابن عباس ~~وكذا~~ رواه البيهقي من حديث عبد الله بن عمران وقال مثل ما قاله ابن خزيمة قالوا وحديث علي وعمر قضايا أعيان وحديث أبي هريرة عنه أجوبة أحدها أن ذلك محمول على الأمة المزوجة بجمعائه وبين هذا الحديث الثاني أن لفظة الحد في قوله فليقيم عليها الحد مقسمة من بعض الرواة بدليل الجواب الثالث وهو أن هذا من حديث صحابيين وذلك من رواية أبي هريرة فقط وما كان عن اثنين فهو أولى بالتقديم من رواية واحد وأيضاً فقد رواه الثاني بإسناد على شرط (٥٥) مسلم من حديث عبد بن قيس عن

عنه وكان قد شهد بدراً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذا زنت الأمة فأجلدها ثم أذا زنت فأجلدها ثم أذا زنت فأجلدها ثم أذا زنت فبيعهوها ولو بضعير الرابع أنه لا يبعد أن بعض الرواة أطلق لفظ الحد في الحديث على الجلد لأنه لما كان الجلد اعتقده أحد أوانه أطلق لفظة الحد على التأديب كما أطلق الحد على ضرب من زنا من المرضى بعشكال فخل فيه مائة شراخ وعلى جلد من زنا مائة امرأة إذا أدنت له فيها مائة وإنما ذلك تعزير وتأديب عند من يراه كأحد غيره من السلف وإنما الحد الحقيقي هو جلد البكر مائة ورجم الثيب أو اللواط والله أعلم وقد روى ابن ماجه وابن جرير في تفسيره حديث ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة أنه سمع سعيد ابن جبيرة يقول لا تضرب الأمة إذا زنت ما لم تتزوج وهذا إسناد صحيح عنه ومذهب غريب أن أراد أنها لا تضرب الأمة أصلاً لا حداً وأنه أخذ بمفهوم الآية ولم يبالغه الحديث وإن أراد أنها لا تضرب حداً

يحبهم وتركهم حتى ما توافوا نزل الله أنما جزاء الذين يحاربون الله والآنسة وفي مسلم عن أنس أنما حمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أولئك لأنهم سألوا عين الرعاء وعن الشعبي قال كان حارثة بن بدر التيمي من أهل البصرة قد أفسد في الأرض وحارب فكلهم رجالاً من قريش أن يستأمنوا له علياً فأبوا فأتى سعد بن قيس الهذلي فأتى علياً فقال يا أمير المؤمنين ما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً قال أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ثم قال إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فمألهم ما سألوا قال حارثة بن بدر قال وإن كان حارثة ابن بدر قال هذا حارثة بن بدر قد جاء تأبأ فهو آمن قال نعم قال فجاء به إليه وقبل ذلك منه وكتب له أماناً (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي خافوا الله بترك المنهيات (وابتغوا إليه) أي اطلبوا إليه إلى غيره (الوسيلة) فعملية من توسلت إليه إذا تقربت إليه فالوسيلة القرية التي ينبغي أن تطلب وبه قال أبو وائل والحسن ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وروى عن ابن عباس وعطاء وعبد الله بن كثير قال ابن كثير في تفسيره وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه والوسيلة أيضاً درجة في الجنة مختصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته الأحلت له الشفاعة يوم القيامة وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشر أتم سألوا الوسيلة فأنها منزلة في الجنة لا ينبغي إلا لعباده عباد الله وأرجوان كون هو من سأل إلى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وفي الباب أحاديث والعطف على يأيم الذين يفيد أن الوسيلة غير التقوى وقيل هي التقوى لأنها ملاك الأمور وكل الخير فتكون الجهة الثانية على هذا مفسرة للجملة الأولى والظاهر أن الوسيلة التي هي القرية تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير التي تقرب بها العباد إلى ربهم وقيل معنى الوسيلة المحبة أي تحببوا إلى الله والأول أولى (وجاهدوا في سبيله) من لم يقبل دينه وقيل أعداء البارزة والكامنة (لعلكم تفلحون) أي لكي تسعدوا

ولا ينبغي ضربها تأديباً فهو كقول ابن عباس رضي الله عنه ومن تبصر في ذلك والله أعلم الجواب الثالث أن الآية دلت على أن الأمة المحصنة تتخذ نصف حد الحرة فما قبل الاحصان فعمومات الكتاب والسنة شاملة لها في جلد مائة كقوله تعالى الزانية والزاني فأجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وكحديث عبادة بن الصامت خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجها بالحجارة والحديث في صحيح مسلم وغير ذلك من الأحاديث وهذا القول هو

المشهور عن داود بن علي الظاهري وهو في غاية الضعف لان الله تعالى اذا كان امر بجلد المحصنة من الاماء بنصف ما على الحره من العذاب وهو خسون جلدة فكيف يكون حكمها قبل الاحصان أشد منه بعد الاحصان وقاعدة الشريرة في ذلك عكس ما قال وهذا الشارع عليه السلام سأله أصحابه عن الامسة اذا زنت ولم تحصن فقال اجلدوها ولم يقل مائة فلو كان حكمها كما زعم داود لوجب بيان ذلك لهم لانهم انما سألوا عن ذلك لعدم بيان حكم جلد المائة بعد الاحصان في الاماء والا فالفائدة في قولهم ولم تحصن لعدم الفرق (٥٦) بينهم ولم تكن الآية ترتل لكن لما علموا أحد الحكمين سألوا عن

الآخر فيمنه لهم كما في الصحيحين انهم لما سألوه عن الصلاة عليه فذكرها لهم ثم قال والسلا م ما قد علمتم وفي لفظ لما أنزل الله قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قالوا هذا السلام عليكم قد عرفناه فكيف الصلاة عليكم وذكر الحديث وهكذا هذا السؤال الجواب الرابع عن مفهوم الآية جواب أبي ثور وهو أغرب من قول داود من وجوه وذلك انه يقول فاذا احصن فان عليهن نصف ما على المحصنات المزوجات الرجم وهو لا يتناصف فيجب ان ترجم الامة المحصنة اذا زنت واما قبل الاحصان فيجب جلدها خمسين فاخطأ في فهم الآية وخالف الجمهور في الحكم بل قد قال أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ولم يختلف المسلمون في أن لا رجم على مملوك في الزنا وذلك لان الآية دلت على ان عليهن نصف ما على المحصنات من العذاب والالف واللام في المحصنات للعهد وهن المحصنات المذكورات في أول الآية ومن لم يستطع منكم طولا ان يتكح المحصنات المؤمنات والمراد

بالخلود في جنته لان الفلاح اسم جامع للخلاص من كل مكر وهه والفوز بكل محبوب (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض) كلام مبتدأ مسوق ليزجر الكفار وترغب المسلمين في امتثال أوامر الله سبحانه أي لو أن لهم ما في الارض من أصناف أموالها وذخايرها ومنافعها فاطبة وقيل المراد لكل واحد منهم لم يكون أشد تهويلا وان كان الظاهر من ضمير الجمع خلاف ذلك (جميعا) تأكيد (ومثله معه) أي ان الكافر لو ملك الدنيا ودنيا أخرى مثلها معها (ليقتدوا به) أي ليجعلوا كلامهم مافدية لانفسهم من العذاب وأقرض الضمير اما لكونه راجعا الى المذكور او لكونه بمنزلة اسم الإشارة أي ليقفوا بذلك (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) ذلك القداء (ولهم عذاب اليم) أي لازم ولا سبيل لهم الى الخلاص منه بوجه من الوجوه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تبارك وتعالى لا هون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كلها أ كنت مفسدا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منذ أيسر من هذا رأيت في صلب آدم ان لا تشرك بي ولا ادخلك النار وادخلك الجنة فايت الا لشرك هذا اللفظ مسلم وفي رواية البخاري يجاء بالكافري يوم القيامة فيقال له ارايت لو كان لك مثل الارض ذهبيا كنت تقتدي به فيقول نعم فيقال له لقد كنت سئلت ما هو ايسر من ذلك ان لا تشرك بي (يريدون ان يخرجوا من النار) هذا استئناف بياني كانه قيل كيف حالهم فيما هم فيه من هذا العذاب الاليم فقيل يقصدون الخروج من النار ويطلبونه او يتمنون (وما هم بخارجين منها) أي لا يستطيعون ذلك وحملها النصب على الحال وقيل انها جملة اعتراضية (ولهم عذاب مقيم) أي دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل ابد الخرج مسلم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة قال يزيد الفقيه قلت لجابر يقول الله يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال اقل اول الآية ان الذين كفروا الآية الا انهم الذين كفروا وعن عكرمة ان نافع بن الازرق قال لابن عباس تزعم ان قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وما هم بخارجين منها فقال ابن عباس ويحك اقرأ ما فوقها هذه لكفار قال الزمخشري في الكشف بعد ذكره لانه مما لفته المجبرة انتهى وبالله العجب من رجل لا يفرق

بين الحرائر فقط من غير تعرض للتزويج بجمرة وقوله نصف ما على المحصنات من العذاب يدل على ان المراد بين العذاب الذي يمكن تبعضه وهو الجلد لا الرجم والله أعلم وقد روى أحمد حديثا في رد مذهب أبي ثور من رواية الحسن بن سعيد عن أبيه ان صفية كانت قد زنت برجل من الحبس فولدت غلاما فادعاه الزاني فاغتصمها الى عثمان فرفعهما الى علي بن أبي طالب فقال علي أقضي فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وجلدهما خمسين خمسين وقيل بل المراد من المفهوم التنبية بالإعلى على الأدنى أي ان الاماء على النصف من الحرائر في الحدود ان كن محصنات وليس عليهن رجم أصلا لا قبل النكاح

ولا بعده وانما علمين الخالد في الحالين بالسنة قال ذلك صاحب الافصاح وذ كرهذا عن الشافعي فيما رواه ابن عبد الحكم وقد ذكر
 البيهقي في كتاب السنن والا ثمار عنه وهو بعيد من لفظ الآية لانا انما استفدنا تنصيف الخدم من الآية لا من سواها فكيف يفهم
 منها التنصيف فيما عداها وقال بل اريد بانها في حال الاحصان لا يقيم الخدم عليها الا الامام ولا يجوز لسيدها اقامة الخدم عليها والحالة
 هذه وهو قول في مذهب أحمد رحمه الله فاما قبل الاحصان فله ذلك والخد في كلا الموضوعين نصف حرة وهذا ايضا بعيد لانه ليس
 في الآية ما يدل عليه ولولا هذه لم ندر ما حكم الاماء في التنصيف ولوجب (٥٧) دخولهن في عموم الآية في تكميل الخدمائة

أورجهن كما ثبت في الدليل عليه وقد
 تقدم عن علي انه قال أيها الناس
 آفوا الخدم على أرقانكم من
 أحسن منهم ومن لم يحسن وعموم
 الاحاديث المتقدمة ليس فيها
 تفصيل بين المزروجة وغيرها الحديث
 أي هريرة الذي احتج به الجمهور اذا
 زنت أمه أحدكم فتبين زناها
 فليجلدها الخدم ولا يثرب عليها
 ملخص الآية انها اذا زنت أقوال
 أحدها تجلد خمسين قبل الاحصان
 وبعده وهل تنفي فيه ثلاثة أقوال

أحدها انها تنفي عنه والثاني لا تنفي عنه
 مطلقا والثالث انها تنفي نصف سنة
 وهو نصف نفى الحرية وهذا الخلاف
 في مذهب الشافعي وأما أبو حنيفة
 فعنده ان النفي تعزير ليس من تمام
 الخدم وانما هو رأي الامام ان شاء
 فعله وان شاء تركه في حق الرجال
 والنساء وعند مالك ان النفي انما هو
 على الرجال وأما النساء فلا لان ذلك
 مضاد لصيانتهم وما ورد في النفي
 في الرجال ولا النساء نعم حديث عبادة
 وحديث أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم
 يحسن ينفى عام وباقامة الخدم عليه

بين أصح الصحيح وبين أ كذب الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعرض للكلام
 على ما لا يعرفه ولا يدري ما هو وقد تواترت الاحاديث وتواتر الاحتجاج على من له أدنى المام بعلم
 الرواية بان عصاة الموحدين يخرجون من النار فمن أنكر هذا فليس باهل المناظرة لانه
 أنكر ما هو من ضروريات الشريعة (والسارق والسارقة فاقطعوا) لما ذكر سبحانه حكم
 من يأخذ المال جهارا وهو المحارب عقبه مذكروا يأخذ المال خفية وهو السارق وذكر
 السارقة مع السارق لزيادة البيان لان غالب القران الاقتصار على الرجال في تشريع
 الاحكام وقد اختلف أئمة النحوي في خبر السارق والسارقة هل هو مقدر أم فاقطعوا فذهب
 الى الاول سيديويه وقال تقديره فيما فرض عليكم أو فيما يتلى عليكم السارق والسارقة أي
 حكمهما وذهب المبرد والزجاج الى الثاني ودخول الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط
 والسرقة بكسر الراء اسم الشيء المسروق والمصدر هو السرقة من سرقة يسرق سرقا قاله
 الجوهري وهو أخذ الشيء في خفية من الاعين ومنه استرق السمع وسارقة النظر والقطع
 معناه الابانة والازالة وقد قدم السارق هنا والزانية في آية الزنا لان الرجال الى السرقة أميل
 والنساء الى الزنا أميل (أيديهما) أي عين كل منهما من الكوع وجمع الايدي لكرامة
 الجمع بين التثنتين وقيل لانه اراد عينا من هذا وعينا من هذه فجمع فانه ليس للانسان
 الا عين واحدة وكل شيء موحدا من اعضاء الانسان اذا ذكر مضافا الى اثنين فصاعدا جمع
 والمراد باليد هنا العين قاله الحسن والشعبي والسدي وكذلك هو في قراءة ابن مسعود
 فاقطعوا ايماهما وقيل الجارحة وحدها عند جمهور أهل اللغة من رؤس الاصابع الى
 الكوع فيجب قطعها من الكوع وقد بينت السنة المطهرة ان موضع القطع الرسغ وقال
 قوم يقطع من المرفق وقال الخوارزمي المنكب والسرقة لابد ان تكون ربع دينار
 فصاعدا ولابد ان تكون من حرز كما وردت بذلك الاحاديث الصحيحة وقد ذهب الى اعتبار
 الحرز وربع الدينار الجمهور وذهب قوم الى التقدير بعشرة دراهم وقال الحسن البصري
 اذا جمع الثياب في البيت قطع وقد أطال الكلام في بحث السرقة أئمة الفقه وشرح
 الحديث بما لا يأتي التطويل به هنا بكثير فائدة وأوضححت البحث في ذلك في شرحي لمبلغ
 المرام (جزء ما كسبا) أي ذلك القطع جزاء على فعلهم (نكالا من الله) أي عقوبة منه
 تقول نكلت به اذا فعلت به ما يجب ان ينكل به عن ذلك الفعل وعن قتادة قال لا تروا

(فتح البيان ثالث) رواه البخاري وذلك مخصوص بالمعنى وهو ان المقصود من النفي الصون وذلك مفقود في نفي النساء والله
 أعلم والثاني ان الامة اذا زنت فجلد خمسين بعد الاحصان وتضرب تأديبا غير محدود بعد محصور وقد تقدم ما رواه ابن جرير عن
 سعيد بن جبير انها لا تضرب قبل الاحصان وان أراد نفيه فيكون مذهبا بالتأويل والافهوكا تقول الثاني القول الاخر انها تجلد
 قبل الاحصان مائة وبعده خمسين كما هو المشهور عن داود وهو أضعف الاقوال انها تجلد قبل الاحصان خمسين وترجم بعده وهو
 قول أبي ثور وهو ضعيف ايضا والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وقوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم أي انما يباح نكاح

الامام بالشرط المتقدم لمن خاف على نفسه الوقوع في الزنا وشق عليه الصبر عن الجماع وعنت بسبب ذلك كله فله حينئذ أن يتزوج بالامة وان ترك تزوجها وجاهد نفسه في الكف عن الزنا فهو خير له لانه اذا تزوجها جاء ولاده ارقاءا لسيدها الا ان يكون الزوج غريبا فلا تكون اولاده منها ارقاءا في قول قديم للشافعي ولهذا قال وان تصبر واخير لكم والله غفور رحيم ومن هذه الآية الكريمة استدلل جمهور العلماء في جواز نكاح الاماء على انه لا بد من عدم الطول لنكاح الحر ائرو ومن خوف العنت لما في نكاحهن من مفسدة رفق الاولاد (٥٨) ولم يفهم من الدناءة في العدول عن الحر ائرين وخالف الجمهور

أبو حنيفة وأصحابه في اشتراط الامر بنفق الوامتي لم يكن الرجل من زوجا بحرة جازله فنكاح الاممة المؤمنة والكفاية أيضا سواء كان واجد الطول حرة أم لا وسواء خاف العنت أم لا وعمدتم فيها ذهبوا اليه قوله تعالى والمحصنات من الذين آتوا الكتاب من قبلكم اي العفاف وهو يعي الحر ائرو الاماء وهذه الآية عامة وهذه ايضا ظاهرة في الدلالة على ما قاله الجمهور والله أعلم (يريد الله ليسين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) يخبر تعالى انه يريد أن يبين لكم أيها المؤمنون ما أحل لكم وحرم عليكم مما تقدم ذكره في هذه السورة وغيرها ويهديكم سنن الذين من قبلكم يعني طرائقهم الحميدة واتباع شرائعها التي يحبها ويرضاها ويتوب عليكم أي من الاثم والمحرم والله عليم حكيم أي في شرعه وقدره وأفعاله وأقواله وقوله ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما أي يريد أن تباعوا من اليهود والنصارى والزناة أن تميلوا عن

لهم فيه فانه أمر الله الذي أمر به قال وذ كرنا ان عرين الخطاب كان يقول اشتدوا على الفساق واجعلوهم يدايد اورجلار حلا (والله عزيز) غالب في انتقامه عن عصاه لا يعارض في حكمه (حكيم) فيما أوجبه من قطع يد السارق (فن تاب من بعد ظلمه) السياق يفيد أن المراد بالظلم هنا السرقة أي فن تاب من بعد سرقة (وأصلح) أمره وليسكن اللفظ عام فيشمل السارق وغيره من المذنبين والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فان الله يتوب عليه) أي يغفر له ويتجاوز عنه ويقبل توبته (ان الله غفور) لمن تاب (رحيم) يرجه وقد استدلل بهذا عطاء وجاعة على ان القطع يسقط بالتوبة وليس هذا الاستدلال بصحيح لان هذه الجملة الشرطية لا تصدق الا بمجرد قبول التوبة وليس فيها ما يفيد انه لا قطع على التائب وقد كان في زمن النبوة يأتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجب عليه حد تابعا عن الذنب الذي ارتكبه طالبا لتطهيره بالحد فيحده النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال للسارق بعد قطعه تب الى الله ثم قال تاب الله عليك أخرجه الدارقطني من حديث أبي هريرة وأخرج احمد وغيره ان هذه الآية نزلت في المرأة التي كانت تسرق المتاع لما قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قطعها هل لي توبة وقد ورد في السنة المطهرة ما يدل على ان الحد وادارفت الى الامة وجبت وامتنع اسقاطها وان عقا عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعي (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) هذا الاستفهام للانكار مع تقرير العلم وهو كالعنوان لقوله (يعذب من يشاء) أي من كان له ملك السموات والارض فهو قادر على هذا التعذيب الموكول الى المشيئة والمغفرة الموكولة اليها والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد به جميع الناس وقيل الخطاب لكل فرد من الناس (ويغفر لمن يشاء) وانما قدم التعذيب على المغفرة لانه في مقابلة السرقة المقدمة على التوبة وهذه الآية فاضحة للقدرية والمعتزلة في قولهم بوجوب الرحمة للمطيع والعذاب للعاصي لان الآية دالة على ان التعذيب والرحمة مفوضان الى المشيئة والوجوب يتأفي ذلك (والله على كل شيء قدير) لان الخلق كلهم عبيده وفي ملكه (يا أيها الرسول) هذا خطاب تشریف وتكريم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل بيا أيها النبي في مواضع من كتابه وبيا أيها الرسول في موضعين هذا أحدهما والاخر قوله تعالى بيا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لا تهتم

ولا الحق الى الباطل ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم أي في شرائعه وأمره ونواهيها وما يقدره لكم ولهذا أباح الاماء بشرط كما قال مجاهد وغيره وخلق الانسان ضعيفا فتناسبه التخفيف لضعفه في نفسه وضعف عزمه وهيمته وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسماعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا أي في أمر النساء وقال وكيع يذهب عقله عندهن وقال موسى الكليم عليه السلام لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء حين مر عليه راجعا من عند سدرة

المنتهى فقال له ماذا فرض عليكم فقال أمرني بخمسين صلاة في كل يوم وليلة فقال له ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك فاني قد بلغت الناس قبلك على ما هو أقل من ذلك فمجزوا وان أمتك أضعف أضعافاً مضاعفة وأبصاراً وأولوا فارجع فوضع عشرة ثم رجع الى موسى فلم يزل كذلك حتى بقيت خمسا الحديث (بأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواً وظالمًا فسوف نصلينه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (٥٩) ويدخلكم مدخلا كريماً) ينهى تبارك

وتعالى عباده المؤمنين عن أن يأكلوا أموال بعضهم بعضاً بالباطل أي بأنواع المكاسب التي هي غير شرعية كأنواع الربا والقمار وما جرى مجرى ذلك من سائر صنوف الخيل وإن ظهرت في غالب الحكم الشرعي مما يعلم الله أن متعاطيها غير يريد الحيلة على الربا حتى قال ابن جرير حدثني ابن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا داود عن

عكرمة عن ابن عباس في الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول إن رضىته أخذته والارددت معه درهماً قال هو الذي قال الله عز وجل فيه ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب المصلي حدثنا ابن الفضيل

عن داود الأدي عن عامر عن علقمة عن عبد الله في الآية قال إنها محكمة ما نسخت ولا تنسخ إلى يوم القيامة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون إن الله قد سئنا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام هو أفضل أموالنا فلا يحل لأحدنا أن يأكل عند

ولا تسألهم فاني ناصر لكم عليهم وكافيت شرهم والحزن والحزن خلاف السرور وحزن الرجل بالكسر فهو حزن وحزين وأخرته غيره قال الزبيدي حزنه لغة قريش وأخرته لغة تميم وقد قرئ بهما وفي الآية النهي صلى الله عليه وآله وسلم عن التآثر لسارعة الكفرة في كفرهم تأثر باليغالي على أبلغ وجهه وآ كده فان النهي عن أسباب الشيء ومباديه نهى عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله لأن الله سبحانه قد وعد في غير موطن بالنصر عليهم والمسارة إلى الشيء الوقوع فيه سرعة والمراد هنا وقوعهم في الكفر بسرعة عند وجود فرصة وأترافظ في علي لفظ إلى للدلالة على استقرارهم فيه والمسارة عن اليهود قاله ابن عباس (من الذين قالوا) من بيانية والجملة مبينة للمسارة في الكفر وهؤلاء الذين قالوا (آمنوا بأفواههم) بالنسبتهم (ولم تؤمن قلوبهم) هم المنافقون قاله ابن عباس والمعنى ان المسارعين في الكفر طائفة من المنافقين (ومن الذين هادوا) أي وطائفة من اليهود قال الزجاج الكلام تم عند قوله هذا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سماعون للكذب) وهذا راجع إلى الفريقين أو إلى المسارعين واللام في قوله للكذب للتقوية أو لتضمين السماع معنى القول وقيل معناه من الذين هادوا قوم قائلون الكذب من رؤسائهم المحرفين للتوراة (سماعون) أي الكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأجل الكذب عليه (لقوم آخرين) وجهوهم عيوناً وجواسيس لهم لأجل أن يبلغوهم ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الفراء ويجوز سماعين كما قال ملعونين أي ما تقفوا أو الحاصل ان هؤلاء القوم من اليهود ولهم صفة ان سماع الكذب من احبارهم ونقله إلى عوامهم وسماع الحق منك ونقله إلى احبارهم ليحرفوه (لم يأتوا) صفة لقوم أي لم يضر واجلسك وهم طائفة من اليهود كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكبر أو تزداد وقيل هم جماعة من المنافقين كانوا يتجنبون مجالس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (يحرفون الكلم) الذي في التوراة كآية الرجم أي ينقلونه ويعيلونه أو يؤولونه على غير تأويله والمحرفون هم اليهود قال القسطلاني في ارشاد الساري وقد صرح كثير بان اليهود والنصارى بدلوا ألفاظاً كثيرة من التوراة والانجيل وأتوا بغيرها من قبل أنفسهم وحرفوا أيضاً كثيراً من المعاني بتأويلها على غير الوجه ومنهم من قال انهم بدلوها كليهما ومن ثم قيل بامتها فيها وفيه نظراً لآيات والاحبار كثيرة في انه بقي منهما أشياء كثيرة لم تبدل منها آية الذين يتبعون الرسول

أحد فكيف للناس أنزل الله بعد ذلك ليس على الاعمى حرج الآية وكذا قال قتادة وقوله تعالى الآن تكون تجارة عن تراض منكم قرئ تجارة بالرفع وبال نصب وهو استثناء منقطع كأنه يقول لا تعاطوا لأسباب المحرمة في اكتساب الاموال لكن المتاجر المشروعة التي تكون عن تراض من البائع والمشتري فافعلوها وتسبوا بها في تحصيل الاموال كما قال تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق وكقوله لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى ومن هذه الآية الكريمة احتج الشافعي على انه لا يصح البيع الا بالقبول لانه يدل على التراضي نصاً بخلاف المعاطاة فانها قد لا تدل على الرضا ولا بدو خالف الجمهور في ذلك مالك وأبو حنيفة وأحمد

قرأوا أن الأقوال كما تدل على التراضي فكذلك الأفعال تدل في بعض المحال قطعاً فصحبوا بيع المعاطاة مطلقاً ومنهم من قال يصح في المحقرات وفيما بعده الناس بيعاً وهو احتياط نظراً من محقق المذهب والله أعلم وقال مجاهد الآن تكون بجارة عن تراض منكهم بيعاً وعطاء يعطيه أحد أو رواه ابن جرير ثم قال وحدثننا وكيع حدثنا أبي عن القاسم عن سليمان الجعفي عن أبيه عن ميمون بن مهران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع عن تراض والخيار بعد الصفة ولا يحل لمسلم أن يغش مسلماً هذا حديث مرسل ومن تمام التراضي اثبات خيار (٦٠) المجلس كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفي لفظ البخاري إذا تباعد

الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وذهب إلى القول بقتضي هذا الحديث أحمد والشافعي وأصحابهما وجهور السلف والخلف ومن ذلك مشروعية خيار الشرط بعد العقد إلى ثلاثة أيام بحسب ما يتبين فيه مال البيع ولو إلى سنة في القرية ونحوها كما هو المشهور عن مالك رحمه الله وصحبوا بيع المعاطاة مطلقاً وهو قول في مذهب الشافعي ومنهم من قال يصح بيع المعاطاة في المحقرات فيما بعده الناس بيعاً وهو اختيار طائفة من الأصحاب كما هو متفق عليه وقوله ولا تقتلوا أنفسكم أي بارتكاب محارم الله وتعاطي معاصيه وأكل أموالكم بينكم بالباطل أن الله كان بكم رحيمًا أي فيما أمركم به ونهاكم عنه وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال لما بعته النبي صلى الله عليه وسلم عام ذات السلاسل قال احتلت في ليله باردة شديدة

النبي الأمي وقصة رجم اليهوديين وقيل التبدل وقع في اليسير منهم ما وقيل وقع في المعاني لا في الالفاظ وفيه نظر فقد وجد في الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الالفاظ من عند الله أصلاً وقد نقل بعضهم الإجماع على أنه لا يجوز الاشتغال بالثورة والنجيل ولا كتابتها ولا النظر إليها وعند أحمد والبرار واللفظ له من حديث جابر قال نسخ عمر كتاب من التوراة بالعربية بقاء به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يقرأ ووجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتغير فقال له رجل من الأنصار ويحك يا ابن الخطاب ألا ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لي يهود وكهم وقد ضلوا وأنكم أماناً تسكنون الحق أو تصدقوا باطلاً والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له الاتباعي وروى في ذلك أحاديث أخر كلها ضعيف لكن مجموعها يقتضي أن لها أصلاً قال الحافظ بن حجر في الفتح ومنه نخصت ما ذكرته والذي يظهر أن كراهة ذلك للتنزيه للتحريم والاولى في هذه المسئلة التفرقة بين من لم يتمكن ويصر من الراسخين في الايمان فلا يجوز له النظر في شيء من ذلك بخلاف الراسخ فيه ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف ويدل له نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة والزاهم التصديق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بما يستخرجونه من كتابهم وأما الاستدلال للتحريم بما ورد من غضبه صلى الله عليه وآله وسلم فمردود بانه قد يغضب من فعل المكروه ومن فعل ما هو خلاف الاولى اذا صدر من لا يليق به ذلك كغضبه من تطويل معاذ الصلاة بالقراءة انتهى أقول وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة في سورة النساء بطول من ذلك وقد قال جماعة من أهل المعرفة بالتحقيق بان التحريف الواقع في التوراة معنوي لا لفظي واليه ذهب خبر الامامة وترجمان القرآن ابن عباس والشيخ ولي الله المحمد الدهلوي في الفوز الكبير وغيرهما والله سبحانه أعلم (من بعد) كونه موضوعاً في (مواضعه) او من بعد وضعه في مواضعه التي وضعه الله فيها من حيث لفظه أو من حيث معناه أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر أن اليهود جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له أن رجلاً منهم وامراًة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تجدون في التوراة قالوا نفصحههم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها آية الرجم فأقروا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفعها فإذا آية الرجم

البرد فاشفت ان اغتسلت أن أهلك فقيمت ثم صليت يا صباي صلاة الصبح قال فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا عمر وصليت يا صباي وأنت جنب قال قلت يا رسول الله اني احتلت في ليله باردة شديدة البرد فاشفت ان اغتسلت أن أهلك فدكرت قول الله عز وجل ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا فقيمت ثم صليت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً وهكذا رواه أبو داود ومن حديث يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب به ورواه أيضاً عن محمد بن أبي سلمة عن ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحارث كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عنه فذكر نحوه وهذا والله أعلم أشبه بالصواب وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد

ابن حامد البخلي حدثنا محمد بن صالح بن سهل البخلي حدثنا بن عبد الله بن عمر القواريري حدثنا يوسف بن خالد حدثنا زياد بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس أن عمرو بن العاص صلي بالناس وهو جنب فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلالة فذمهم فساءله عن ذلك فقال يا رسول الله خفت أن يقتلني البر وقد قال الله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم الآية فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أورد ابن مردويه عن هذه الآية الكريمة من حديث الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بمحبة فحديده في يده يحياها بطنه يوم القيامة (٦١) في نار جهنم خالد المحمدي فيها أبدا ومن قتل نفسه

بسم تردى به نفسه في يده يتحساه في نار جهنم خالد المحمدي فيها أبدا وهذا الحديث ثابت في الصحيحين وكذلك رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وعن أبي قلابة عن ثابت بن الضحالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة وقد أخرجه الجماعة في كتبهم من طريق أبي قلابة وفي الصحيحين من حديث الحسن بن حنبل عن عبد الله الجبلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل من كان قبلكم وكان به جرح فاخذ سكيناً فخر بها يده ففارق الدم حتى مات قال الله عز وجل عبدى بادرنى بنفسه حرمت عليه الجنة وألهذا قال تعالى ومن يفعل ذلك عدونا وظلما أى ومن يعاطى ما نهى الله عنه مع عدا فيه ظلما فى تعاطيه أى عالما بتحريره متجاسرا على انتهاكه فسوف نصلي عليه نار الآية وهذاتمديد شديد ووعيدا كمد فليحذر منه كل عاقل ليدب من ألقى السمع وهو شهيد وقوله تعالى ان

قالوا صدق فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرجا وقال الحسن فى الآية أنهم يغيرون ما يسمعون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكذب عليه والاول وأولى وقال ابن جرير الطبري يحرفون حكم الكلام فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين به وفيه بعد يقولون ان أوتيتهم هذا) الإشارة الى الكلام المحرف أى قال يهود فذلك ليهود المدينة ان أوتيتهم من جهة محمد بن هذا الكلام الذى حرّفناه اى الجلد (نخذه) واعلموا به (وان لم تؤثوه) بل جاءكم بغيره وأفتاكم بخلافه (فاحذروا) من قبوله والعمل به (ومن يرد الله فتنته) أى ضلّاته (فلن تملك له من الله شئاً) أى فلا تستطيع دفع ذلك عنه ولا تقدر على نفعه وهذا به وهذه الجلة مستأنفة مقررة لما قبلها وظاهرها العموم ويدخل فيها هؤلاء الذين سياق الكلام معهم دخولاً أولياً (أولئك) الإشارة الى من تقدم ذكرهم من الذين قالوا آمنا بأفواههم ومن الذين هادوا وما فى اسم الإشارة من معنى البعد لا يذان بعد من لزمهم فى الفساد (الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) أى لم يرد تظهيرها من أرجاس الكفر والافتقار وخبيث الضلالة كما ظهر قلوب المؤمنين والجلّة استئناف مبين لسكون ارادته تعالى لقتلتهم منوطة بسوء اختيارهم ووقع صنيعهم الموجب لها الا واقعة منه تعالى ابتداء وفى هذه الآية دلالة على أن الله تعالى لم يرد اسلام الكافر وان لم يظهر قلبه من الشك والشك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من أشد الآيات على القدرية (لهم فى الدنيا خزي) بظهور نفاق المنافقين وبضرب الجزية على الكافرين وظهور تحريفهم وكتمهم لما أنزل الله فى التوراة (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) يعنى الخلود فى النار (سمعون للكذب) كرره تأكيده ليقبحه وليكون كالمقدمة لما بعده وهو (أكلون للسحت) وهو بضم السين وسكون الحاء المال الحرام وأصله الهلاك والشدة من سمته اذا أهلكه ومنه فيسحتكم بعذاب ويقال للعاقل اسحت أى استأصل وسمى الحرام سمحتا لانه يسحت الطاعات أى يذهبها ويستأصلها وقال الفراء أصله كلب الجوع وقيل هو الرشوة والاول أولى والرشوة تدخل فى الحرام دخولاً أولياً وقد فسر جماعة بنوع من أنواع الحرام خاص كالهدية لمن يقضى له حاجة أو حلوان الكاهن والتعميم أولى بالصواب قال ابن عباس أخذوا الرشوة فى الحكم وقضوا بالكذب وعن ابن مسعود قال اسحت الرشوة فى الدين وقال سفيان فى الحكم وعن ابن عباس قال رشوة الحكم حرام وهى السحت الذى ذكر الله تعالى فى كتابه

تجنبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم الآية أى اذا اجتنبتم كبار الآثام التى نهىتم عنها كفرنا عنكم صغائر الذنوب وأدخلناكم الجنة ولهذا قال وندخلكم مدخلا كريماً وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا مؤمل بن هشام حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا خالد بن أيوب عن معاوية بن قرعة عن أنس رفعه قال لم نرى مثلاً الذى بلغنا عن ربنا عز وجل ثم لم يخرج له عن كل أهل ومال ان تجاوز لنا عمادون الكبار يقول الله ان يحببتوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم الآية وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما تيسر قال الامام أحمد حدثنا هشيم عن مغيرة عن أبي معشر عن ابراهيم عن مريع الضبي عن سلمان الفارسي قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم لم أندري ما يوم الجمعة قلت هو اليوم الذى جمع الله فيه أبائكم قال لكن أندري

ما يوم الجمعة لا يطهر الرجل فيحسن طهوره ثم يأتي الجمعة فينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة له ما بينه وبين الجمعة المقبلة ما اجتمعت المقتلة وقد روى البخاري من وجه آخر عن سلمان نحوه وقال ابو جعفر بن جرير حدثني المنثري حدثنا ابو صالح حدثنا الليث حدثني خالد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجرأ خبرني صهيب مولى الصواري انه سمع ابا هريرة وأبا سعيد يقولان خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اُقيم قال والذي نفسي بيده ثلاث مرآت ثم اكب فاكب كل رجل منا يبكي لا تدري ماذا حلف عليه ثم رفع رأسه وفي وجهه البشري فكان (٦٢) أحب الينامن جر التعم فقال ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم

رمضان ويحسرج الزكوة يجتنب الكأثر السبع المفتحت له أبواب الجنة ثم قيل له ادخل بسلام وهكذا رواه النسائي والحاكم في مستدركه من حديث الليث بن سعد به ورواه الحاكم أيضا وابن حبان في صحيحه من حديث عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال به ثم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه تفسير هذه السبع وذلك بما ثبت في الصحيحين من حديث سليمان بن هلال عن ثور بن زيد عن سالم بن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتمعوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق والسحر واكل الربوا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات طريق أخرى عنه قال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا فهد بن عوف حدثنا ابو عوانة عن عمرو بن ابى سلمة عن ابيه عن ابى هريرة مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكأثر سبع اولها الاشراك بالله ثم قتل النفس بغير حقها واكل

وعن علي انه سئل عن السحت فقال الرشى فقيل له في الحكم قال ذلك الكفر وعن عمر قال بيا من السحت يا كلهما الناس الرشى في الحكم وبهر الزانية وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تحريم الرشوة ما هو معروف وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعن الله الراشي والمرشى في الحكم أخرجه الترمذي وأخرجه أبو داود عن ابن عمرو بن العاص (فان جازل فاحكمكم بينهم أو أعرض عنهم) فيه تخيير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحكم بينهم والاعراض عنهم وقد استدلل به على ان حكاه المسلمين مخبرون بين الامرين وقد أجمع العلماء على انه يجب على حكام المسلمين ان يحكموا بين المسلم والذي اذا ترافعا اليهم واختلفوا في أهل الذمة اذا ترافعا فيما بينهم فذهب قوم الى التخيير وبه قال الحسن والشعبي والنخعي والزهري وبه قال أحمد وذهب آخرون الى الوجوب وقالوا ان هذه الآية منسوخة بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله وبه قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي وهو الصحيح من قول الشافعي وحكاية القرطبي عن أكثر العلماء وليس في هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله ولا أمين البيت على مناسقب (و) معنى (ان تعرض عنهم) ان اخترت الاعراض عن الحكم بينهم (فلن يضر ولو شيئا) أى اذا عاودك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس ولا سبيل لهم عليك لانه سبحانه حافظك وباصرك عليهم (وان حكمت) أى اخترت الحكم بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) أى بالعدل الذى أمر الله به وأمره عليك (ان الله يحب المقسطين) العادلين فيما ولوا وحكموا فيه وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا أخرجه مسلم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) فيه تعجيب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من تحكيمهم اياه مع كونهم لا يؤمنون به ولا بما جاء به مع ان ما يحكمونه فيه موجود عندهم في التوراة كالرحم ونحوه وانما يأتون اليه صلى الله عليه وآله وسلم ويحكمونه طمعاً منهم ان يوافق تحريفهم وما صنعوه بالتوراة من التغير (ثم يقولون من بعد ذلك) أى من بعد تحكيمهم لك وحكمك الموافق لما في كتابهم (وما أولئك بالمؤمنين) بل أو بكتابهم كما يدعون ويزعمون لاعراضهم عنه وأولوا عما يوافق ثانياً وهذه جملة

الربا وكل مال اليتيم الى أن يكبروا والفرار من الزحف ورمى المحصنات والاقبال الى الاعراب بعد الهجرة فالنص مقررة على هذه السبع بانهم كأثر لا ينفى ما عداهن الا عند من يقول بفهوم اللقب وهو ضعيف عند عدم القرينة ولا سيما عند قيام الدليل بالمنطوق على عدم المفهوم كما سنورده من الاحاديث المتضمنة من الكأثر غير هذه السبع فن ذلك ما رواه الحاكم في مستدركه حيث قال حدثنا أحمد بن كامل القاضي املا حدثنا ابو قلابة عبد الملك بن محمد حدثنا معاذ بن هاني حدثنا حرب بن شداد حدثنا يحيى بن أبى كثير عن عبد الحميد بن سنان عن عبيد بن عمير عن أبيه يعنى عبيد بن قتادة رضى الله عنه انه حدثه وكانت له صحبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع ألا ان أولياء الله المصلون من يقيم الصلوات الخمس التي كتب الله عليه ويصوم

ر رمضان ويحسب صومه يرى الله عليه حق ويعطى زكاة ماله يحسبها ويحسب البكائر التي نهى الله عنها ثم ان رجلا سأل فقال
يا رسول الله مال البكائر فقال تسع (١) الشراء بالله وقتل نفس مؤمن بغير حق وفرا يوم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا
وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يموت رجل لا يعمل هؤلاء البكائر
ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في دار مصانعهما من ذهب هكذا رواه البخاري ثم مطولا وقد أخرجه أبو
داود والنسائي مختصرا من حديث معاذ بن هاني به وكذا رواه ابن أبي (٦٣) حاتم من حديثه مبسوطا ثم قال البخاري كرم رجاله

كلهم يخرجهم في العجيجين الا عبد
الحميد بن سنان قلت وهو حجازي
لا يعرف الا بهذا الحديث وقد ذكره
ابن حبان في كتاب الثقات وقال
البخاري في حديثه نظر وقد رواه ابن
جرير عن سليمان بن ثابت الجدي
عن سالم بن سلام عن أيوب بن عتبة
عن يحيى بن أبي كثير عن عبيد بن عمير
عن أبيه فذكره ولم يذكر في الأسناد عبد
الحميد بن سنان والله أعلم حديث آخر
في معنى ما تقدم قال ابن مردويه
حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا
أحمد بن يونس حدثنا يحيى بن عبد
الحميد حدثنا عبد العزيز عن مسلم
ابن الوليد عن المطلب عن عبد الله
ابن حنطب عن ابن عمر قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فقال
لا أقسم لا أقسم ثم نزل فقال ابشروا
ابشروا من صلى الصلوات الخمس
واجتنب البكائر السبع نودي من
أبواب الجنة ادخل قال عبد العزيز
لا أعلمه قال الاسلام وقال المطلب
سمعت من سأل عبد الله بن عمر
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يذكرهن قال نعم عقوق الوالدين
واشراء بالله وقتل النفس وقذف
المحصات وأكل مال اليتيم والفرار

مقررة لمضمون ما قبلها (انما نزلنا التوراة فيها هدى ونور) استئناف يتضمن تعظيم
التوراة وتفخيم شأنها وان فيها بيان الشرائع والتبشير بمحمد صلى الله عليه وآله
وسلم واجبا لاتباعه (يحكم بها النبيون) هم أنبياء بني اسرائيل وبه تمسك من ذهب
الى ان شرعية من قبلنا شرعية لنا ما لم تنسخ والمراد بالنبيين الذي بعثوا بعد موسى وذلك ان
الله بعث فيهم أولوا من الانبياء ليس معهم كتاب انما بعثوا بأقامة التوراة وأحكامها وجل
الناس عليها والجلالة امامة متأفة أو حالية (الذين أسلموا) صفة مادحة للنبيين وفيه
ارغام لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بان أنبياءهم كانوا يدينون بدين
الاسلام الذي دان به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالنبيين محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وعبر عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ الجمع تعظيما قال ابن الانباري
هذا رد على اليهود والنصارى لان الانبياء ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية
بل كانوا مسلمين لله تعالى منقادين لأمره ونهييه والعمل بكتابه (الذين هادوا)
متعلق بحكمهم والمعنى انه يحكمهم النبيون للذين هادوا قال الزجاج إن يكون
المعنى على التقديم والتأخير على معنى فيها هدى ونور للذين هادوا يحكمهم النبيون
الذين أسلموا واللام مالبيان اختصاص الحكم بهم أنهم أن يكون لهم أو عليهم كانه
قيل لاجل الذين هادوا أو امالا لان نفقة للمعكوم عليه أيضا باسقاط التبعة عنه واما
للاشعار بكال رضاهم به وانقيادهم له كانه أمر نافع للفريقين فقيهه تعريض بالحرفين
وقيل للذين هادوا عليهم (والرانيون) العلماء الحكماء من ولده رون الذين اتزنوا
طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود وقال الحسن الفقهاء وقال مجاهد هم فوق الاحبار
وقال الحسن الرانيون العباد والزهاد عن ابن عباس قال الرانيون هم المؤمنون
والاحبار هم القراء وقد سبق تفسيره في آل عمران (والاحبار) العلماء مأخوذ من
التحبير وهو التحسين فهم يحبرون العلم أي يحسنونه قال الجوهرى الخبر واحد احبار
اليهود بالفتح والكسر والكسر أقصم وقال القراء انما هو بالكسر وقال أبو عبيدة
هو بالفتح (عما استحفظوا من كتاب الله) الباء للسببية ومن للبيان والمعنى أمرهم بالحفظ
أي أمرهم الانبياء بحفظ التوراة عن التغير والتبديل واليه فحازت مختصرا أي
يحكمون بها بسبب هذا الاستحفاظ فهم خلفاء ونواب عنهم في ذلك (وكانوا عليه) أي

من الزحف وأكل الربا حديث آخر في معناه قال أبو جعفر بن جرير في التفسير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا زيد بن حرقا
عن طلبة بن مينا قال كنت مع (٢) فاصبت ذنوبا بالأراها الامن البكائر فلم يمت ابن عمر فقلت له انى أصبت ذنوبا
لا أراها الامن البكائر قال ما هي قلت أصبت كذا وكذا قال ليس من البكائر قال
أشئ لم يسمه طيلة قال هي تسع (٣) وسأعدهن عليك الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها والفرار من الزحف وقذف
المحصة واكل (١) قوله تسع الخ هكذا في النسخ وحرر العدد اه معججه (٢) يياض بالاصل اه معججه
(٣) قوله تسع الخ حرر العدد والرواية انتهى معججه

الربا وأكل مال اليتيم ظلما والحاد في المسجد الحرام والذي يستحيز وبكاء الوالد من العقوق قال زيد وقال طيلة لما رأى ابن عمر فرقى قال اتخاف النار أن تدخلها قلت نعم قال وتجب أن تدخل الجنة قلت نعم قال آتى والدك قلت عندى آتى قال فوالله لان انت ألفت لها الكلام وأطعمتها الطعام لتدخلن الجنة ما اجتنبت الموجهات طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا سليمان بن ثابت الجعفي الواسطي أناسلة بن سلام حدثنا أيوب بن عتبة عن طيلة بن عيسى عن النهدى قال أتيت ابن عمر وهو في ظل اراك يوم عرفة وهو يصب الماء على رأسه ووجهه قلت (٦٤) أخبرني عن البكاء قال هي تسع قلت ما هي قال الاشرار بالله وقذف المحصنة

قلت مثل قتل النفس قال نعم ورغما وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحروا كل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا هكذا رواه من هذين الطريقين موقوفا وقد رواه علي بن الجعد عن أيوب بن عتبة عن طيلة بن عيسى قال أتيت ابن عمر عشية عرفة وهو يحث ظل اراك وهو يصب الماء على رأسه فسألته عن البكاء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هو سببع قال قلت وما هي قال الاشرار بالله وقذف المحصنات قال قات مثل الدم قال نعم ورغما وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحروا كل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين والحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا وهكذا رواه الحسن بن موسى الاشيب عن أيوب بن عتبة اليماني وفيه ضعف والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا بقرية عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان أن أبا رهم السهمي حدثهم عن أبي أيوب قال قال

على كتاب الله وأنه حق (شهداء) أي رقباء يحمونه عن التغيير والتبديل بهذه المراقبة (فلا تخشوا الناس) يارؤساء اليهود فتكتموا ما أنزلت من نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم والرجم وغيرهما (واخشون) في كتمان ذلك (ولا تشعروا) أي لا تستبدلوا (بآياتي غنا قليلا) من الدنيا على أن تكتموا ما أنزلت وقال ابن زيد لا تأكلوا السحت على كتابي يعني الرشوة وقد تقدم تحقيقه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) لفظ من من صيغ العموم فيفيد أن هذا غير مختص بطائفة معينة بل لكل من ولي الحكم وهو الاولى وبه قال السدي وقيل انها مختصة باهل الكتاب وقيل بالكفار مطلقا لان المسلم لا يكفر بار تكاب الكيفية وبه قال ابن عباس وقادة الصحابة وقيل في خصوص بني قريظة والنضير وعن البراء بن عازب قال أنزل الله هذه الآيات الثلاث في الكفار أخرجه مسلم وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الامة فكل من ارتشى وحكم بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق وهو الاولى لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقيل هو محمول على ان الحكم بغير ما أنزل الله وقع استخفافا واستحلافا أو حجة اقاله أبو السعود والاشارة بقوله (فأولئك) الى من والجمع باعتبار معناه وكذلك ضمير الجماعة في قوله (هم الكافرون) ذكر الكفر هنا مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشعروا بآياتي غنا قليلا وهذا كفر فناسب ذكر الكفر هنا قاله أبو حيان قال ابن عباس يقول من جحد الحكم بما أنزل الله فقد كفر ومن أقرب به ولم يحكم فهو ظالم فاسق وعنه قال انه ليس بالكفر الذي يذهبون اليه وانه ليس كفر ينقل من الملة بل كفر دون كفر وقال عطاء هم الظالمون هم الفاسقون هم الكافرون قال كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وعن ابن عباس قال نزلت في اليهود خاصة وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف وعن حذيفة بن اسد صحيح ان هذه الآيات ذكرت عنده ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون فقال رجل ان هذا في بني اسرائيل فقال حذيفة نعم الاخوة لكم بنو اسرائيل ان كان لكم كل حادثة ولهم كل مرة كلا والله لتسلكن طريقهم قد اشرار وعن ابن عباس نحوه وأقول هذه الآية وان نزلت في اليهود لكنها ليست مختصة بهم لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وكلمة من وقعت في معرض الشرط فتكون للعموم فهذه الآية الكريمة متسائلة لكل من لم يحكم بما أنزل الله وهو الكتاب والسنة والمقلد

لا

رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله لا يشرك به شيئا وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واجتنب البكاء فله الجنة أو دخل الجنة فسأله رجل ما البكاء فقال الشرك بالله وقتل نفس مسلمة والفرار يوم الزحف ورواه احمد ايضا والتساقى من غير وجهه عن بقرية حديث آخر روى ابن مردويه عن طريق سليمان بن داود اليماني وهو ضعيف عن الزهري عن الحافظ ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزام عن أبيه عن جده قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزام قال وكان في الكتاب ان اكبر البكاء عند الله يوم القيامة اشرار بالله وقتل النفس

المؤمنة بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحروا كل الربا وكل مال اليتيم حديث آخر فيه ذكر شهادة الزور قال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني عبد الله بن ابي بكر قال سمعت انس بن مالك قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكافر أو سئل عن الكافر فقال الشرك بالله وقتل نفس وعقوق الوالدين وقال الا انبئكم ما كبر الكافر قلنا بلى قال الاشتر بالله وقول الزور أو شهادة الزور أخرجه من حديث شعبة به وقد رواه ابن مردويه من طريقين آخرين غريبين عن انس بنحوه حديث أخرجه الشيخان من (٦٥) حديث عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه قال

قال النبي صلى الله عليه وسلم الا انبئكم ما كبر الكافر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشتر بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال الا وشهادة الزور والاقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت حديث آخر فيه ذكر قتل الولد وهو ثابت في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الذنب اعظم وفي رواية اكبر قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قلت ثم أي قال ان تراني حذلة جارك ثم قرأ والذين لا يدعون مع الله الها آخر في قوله الامن تاب حديث حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى ان ابن وهب حدثني ابن صخر ان رجلا حدثه عن عمارة بن حزم انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص وهو بالخبر يكره وسأله رجل عن الخمر فقال والله ان عظيما عند الله الشيخ مثلي يكذب في هذا المقام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فسأله ثم رجع فقال سألته عن الخمر فقال هي اكبر الكائر وأم القواحش

لا يدعي انه حكيم بما أنزل الله بل يقر انه حكيم بقول العالم الفلاني وهو لا يدري هل ذلك الحكم الذي حكم به هو من محض رأيه أم من المسائل التي استدل عليها بالدليل ثم لا يدري أهو أصاب في الاستدلال أم أخطأ وهل اخذ بالدليل القوي أم الضعيف فانظريامسكين ماذا صنعت بنفسك فانك لم يكن جهلا مقصورا عليك بل جهلت على عباد الله فأرقت الدماء وأقت الحدود وهكت الحرم بما لا تدري فقيح الله الجهل بما أنزله ولا سيما اذا جعله صاحبه شرعا ودينه والمسلمين فانه طاغوت عند التحقيق وان ستر من التلبس بسستر رقيق فيأبىها المقداد اخبرنا ابي القضاة أثبت من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فمَنْ جرح على الحق فقصى به ورجل عرف الحق بخافى الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار أخرجه أبو داود وابن ماجه عن بريدة فبالحق علمك هل قضيت بالحق وأنت تعلم انه الحق ان قلت نعم فانت وسائر أهل العلم يشهدون بانك كاذب لانك معترف بانك لا تعلم ما الحق وكذلك سائر الناس يحكمون عليك به فاذن غير فرق بين مجتهد ومقلد وان قلت بل قضيت بما قاله امامي ولا تدري أحق هو أم باطل كما هو شأن كل مقلد على وجه الارض فانت باقرارك هذا ادر جليل ام قاضيت بالحق ولا تعلم انه الحق أو قضيت بغير الحق لان ذلك الحكم الذي حكمت به هو لا يتخلو عن أحد الامرين اما أن يكون حقا واما أن يكون غير حق وعلى كلا التقديرين فانت من قضاة النار بنصر الصادق المختار وهذا ما أظن يتردد فيه أحد من اهل الفهم لاهرين أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل القضاة ثلاثة وبين صفة كل واحد منهم ببيان يفهمه المقصر والكامل والعالم والجاهل الثاني ان المقدار لا يدعي أنه يعلم ما هو حق من كلام امامه وما هو باطل بل يقر على نفسه انه يقبل قول الغير ولا يطالبه بحجة وانه لا يعقل الخجة اذا جاءه فافاد هذا انه حكيم بشئ لا يدري ما هو فان وافق الحق فهو قضى بالحق ولا يدري انه الحق وان لم يوافق الحق فهو قضى بغير الحق وهذا انهما القاضيان اللذان في النار فالقاضي المقلد على كل حال يتقلب في نار جهنم كما قال قائل (١)

خذ ابطن هرشي أوقفها فأنما * كلا جانبي هرشي لهن طريق
وكما تقول العرب ليس في الشر خيار وإلقد خاب وخسر من لا ينبو على كل حال من

(٩ فتح البيان ثالث) من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على امه وخالته وعمته غريب من هذا الوجه طريقة اخرى رواها الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث عبد العزيز أن محمدا الدراوردي عن داود بن صالح عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وانا سامن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم اجمعين جلسوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا اعظم الكائر فلم يكن عندهم ما ينتهون اليه فارسلوني الى عبد الله بن عمرو بن العاص اسأله عن ذلك فاخبرني ان اعظم الكائر شرب الخمر فأتيتهم فاخبرتهم فانكروا ذلك فوثبوا اليه حتى اتوه في داره (١) هرشي ندية في طريق مكة قريية من الخفة يرى منها البحر ولها طريقان فكل من سلكها كان مصيبا اه تاج اللغات

فأخبرهم أنهم تحدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ملأ من بني إسرائيل أخذ رجلا خفيه بين أن يشرب خرا أو يقتل
نفسا أو يزنى أو يأكل لحم خنزير أو يقتله فاختار شرب الخمر وأنه لما شرب لم يمتنع من شيء أراد منه وإن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لنا جيبا من أحد يشرب خمر الالم تقبل له صلاة أربعين ليلة ولا يموت أحد في مناته منها شيء إلا حرم الله عليه الجنة
فإن مات في أربعين ليلة مات ميتة جاهلية هذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وداود بن صالح هذا هو القار المذني مولى الأنصار
قال الامام احمد لا اري به بأسا وذكره ابن (٦٦) حبان في الثقات ولم ارا هذا أخرجه حديث آخر عن عبد الله بن عمرو وفيه ذكر

النار فيما أيم القاضى المقلد ما الذي أوقعك في هذه الورطة وألحأك الى هذه العهدة التي
صرت فيها على كل حال من أهل النار اذا دامت على قضائك ولم تنب فان أهل المعاصي
والباطالة على اختلاف أنواعهم هم أرجى لله منك وأخوف له لأنهم على عزم التوبة
والإقلاع ويؤمنون أنفسهم على ما فرط منها بخلاف هذا القاضى المسكين فإنه ربما دعا
الله في خلواته وبعد صلواته أن يديم عليه تلك العهدة ويحرمها عن الزوال حتى لا يتمكنوا
من فصله ولا يقدر واعي عزله وقديم ذلك في استمراره على ذلك نفائس الاموال ويدفع الرشا
والبراطيل لمن كان له في أمره مدخل فيجمع به هذا الاقوال بين خسران الدنيا والآخرة
وتسمح نفسه به ما جميعا في حصول ذلك القضاء فيستري بها النار ولا يخرج عن هذه
الافاضة الا القليل النادر والآيات الكريمة في هذا المبنى والاحاديث الصحيحة في هذا
المعنى كثيرة جدا ولو لم تكن من الزواجر عن هذا الا هذه الآية وهذا الحديث المتقدم
لكفت فالمقلد لا يصلح للقضاء وانما يصح قضاء من كان مجتهدا متورعا عن اموال الناس
عادلا في القضية كما بالسوية ويحرم عليه الحرص على القضاء وطلبه ولا يحل للامام تولية
من كان كذلك ومن كان متأهلا للقضاء فهو على خطر عظيم وله مع الاصابة اجران ومع
الخطا اجران لم يأل جهدا في البحث ويحرم عليه الرشوة والهدية التي اهديت اليه لاجل
كونه قاضيا ولا يجوز له الحكم حال الغضب وعليه التسوية بين الخصمين الا اذا كان
أحدهما كافرا والسماع منهما قبل القضاء وتسهيل الحجاب بحسب الامكان ويجوز له
اتخاذ الاعوان مع الحاجة والشناعة والاستيضاع والارشاد الى الصلح وحكمه ينفذ ظاهرا
فقط فن قضى له بشئ فلا يحل له الا اذا كان الحكم مطابقا للواقع هذا ما ذكره الشوكاني
في القول المقيّد واختصر المسمى بالدرر البهية فان قلت اذا كان المقلد لا يصلح للقضاء ولا
يحل له ان يتولى ذلك ولا غيره أن يوليه فما تقول في المفتي المقلد قلت ان كنت تسأل عن
القيس والقال ومذاهب الرجال فالكلام في شروط المفتي وما يعتبر فيه مبسوط في كتب
الاصول والفقه وقد أوضحها الشوكاني في ارشاد الفحول ونيل الاوطار والحافظ بن القيم
رحمه الله تعالى في اعلام الموقعين عن رب العالمين بما يشفي العليل ويروي الغليل فان شئت
الاطلاع والاستيفاء فارجع الى هذه الكتب يتضح لك الحق من الباطل والخطأ من

اليمين الغموس قال الامام احمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن فراس عن الشعبي عن عبد الله
ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اكبر الكبائر الاشرار بالله
وعقوق الوالدين وقتل النفس شعبة
السائل واليمين الغموس ورواه
البخاري والترمذي والنسائي من
حديث شعبة وزاد البخاري وشيبان
كلاهما عن فراس به حديث آخر
في اليمين الغموس قال ابن أبي حاتم
حدثنا أي حدثنا أبو صالح كاتب
الليث حدثنا الليث بن سعد حدثنا
هشام بن سعيد عن محمد بن يزيد بن
مهاجر بن قنفذ التيمي عن أبي امامة
الانصاري عن عبد الله بن أنيس
الجهني عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اكبر الكبائر الاشرار بالله
وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما
حلف حالف بالله عين صبر فادخل فيها
مثل جناح البعوضة الا كانت وكتة
في قلبه الى يوم القيامة وهكذا رواه
أحمد في مسنده وعبد بن حميد في
تفسيره كلاهما عن يونس بن محمد
المؤدب عن الليث بن سعيد به وأخرجه
الترمذي عن عبد بن حميد به وقال

حسن غريب وابو امامة الانصاري هذا هو ابن نعلبة ولا يعرف اسمه وقد روى عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الصواب
أحاديث قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزني وقد رواه عبد الرحمن بن اسحق المذني عن محمد بن زيد عن عبد الله بن أبي امامة عن أبيه
عن عبد الله بن أنيس فزاد عبد الله بن أبي امامة (قلت) هكذا وقع في تفسير ابن مردويه وصحح ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن
اسحق كما ذكره شيخنا فصح الله في أجله حديث آخر عن عبد الله بن عمرو في التسبب الى شتم الوالدين قال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن
عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن مسعر وسفيان عن سعد بن أبي ابراهيم عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو رفعه سفيان

الى النبي صلى الله عليه وسلم ووقفه مسعر على عبد الله بن عمرو قال من الكبار ان يشتم الرجل والديه قالوا وكيف يشتم الرجل والديه
قال يسب الرجل أباً الرجل فيسب أمه ويسب أمه فيسب أمه أخرجه البخاري عن أحمد بن يونس عن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن عمه جندب بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
من أكبر الكبائر ان يلعن الرجل والديه قالوا وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أباً الرجل فيسب أمه ويسب أمه فيسب
أمه وهكذا رواه مسلم من حديث سفيان وشعبة ويزي بن الهادي ثلاثتهم عن (٦٧) سعد بن إبراهيم به مرفوعاً بنحوه وقال الترمذي

صحيح وثبت في الصحيح ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال سباب
المسلم فسوق وقتاله كفر حديث
آخر في ذلك قال ابن أبي حاتم حدثنا
عبد الرحمن بن إبراهيم حدثنا جندب
حدثنا عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير
ابن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن
عن أبيه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أكبر الكبائر عرض الرجل المسلم
والسبتان بالسببة هكذا روى هذا
الحديث وقد أخرجه أبو داود في كتاب
الادب من سننه عن جعفر بن مسافر
عن عمرو بن أبي سلمة عن زهير بن محمد
عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة
مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من أكبر الكبائر اسبابة
الرجل في عرض رجل مسلم بغير
حق ومن الكبائر السبتان بالسببة
وكذا رواه ابن مردويه من طريق
عبد الله بن الغلام بن زيد عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر مثله
حديث آخر في الجمع بين الصلاتين
من غير عذر قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا نعيم بن حماد
حدثنا معمر بن سليمان عن أبيه عن

الصواب ولا تكن من الممتنعين (وكتبنا عليهم في حال النفس) تقتل (بالنفس) اذا
قتلتها (والعين) تقفأ (بالعين والاذن) يجذع (بالاذن والاذن) تقطع (بالاذن
واللسن) تقاع (بالسن) معطوف على أنزلنا التوراة بين الله سبحانه في هذه الآية
ما فرضه على بني اسرائيل من القصاص في النفس والعين والاذن واللسن
والجروح وقد استدلل أبو حنيفة وجماعة من اهل العلم بهذه الآية فقالوا انه يقتل المسلم
بالذي لا نه نفس وقال الشافعي وجماعة من اهل العلم ان هذه الآية خير عن شرع من قبلنا
وليس بشرع لنا وقد قدمنا في البقرة في شرح قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتل
ما فيه كفاية وقد اختلف اهل العلم في شرع من قبلنا هل يلزمنا أم لا فذهب الجمهور الى انه
يلزمنا اذا لم ينسخ وهو الحق وقد ذكر ابن الصباغ في الشامل اجماع العلماء على الاحتجاج
بهذه الآية على ما دلت عليه قال ابن كثير في تفسيره وقد احتج الائمة كلهم على ان الرجل
يقتل بالمرأة لعدم هذه الآية الكريمة انتهى وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في هذا في
شرحه على المتفق وفي هذه الآية توبيخ لليهود وتقرير لكونهم يخالفون ما كتبه الله
عليهم في التوراة كما حكاها هنا ويقاضون بين النفس كما سبق بيانه وقد كانوا يمدون بني
النضير بن بني قريظة ولا يمدون بني قريظة من بني النضير والظاهر من النظم القرآني
ان العين اذا قفئت حتى لم يبق فيها مجال للدراك انها تقفأ عين الجاني بها والاذن اذا
جذعت جميعها فانها تجذع أنف الجاني بها والاذن اذا قطعت جميعها فانها تقطع أذن
الجاني بها وكذلك السن فامالو كانت الجناية ذهبت ببعض ادراك العين أو ببعض الاذن
أو ببعض الاذن أو ببعض السن فليس في هذه الآية ما يدل على ثبوت القصاص وقد
اختلف اهل العلم في ذلك اذا كان معلوم القدر يمكن الوقوف على حقيقته وكلامهم مدون
في كتب الفروع والظاهر من قوله والسن بالسن انه لا فرق بين الشبا والانياب
والاضرار والرباعيات وانه يؤخذ بعضها ببعض ولا فضل لبعضها على بعض واليه ذهب
أكثر اهل العلم كما قال ابن المنذر وخالف في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن تبعه
وكلامهم مدون في مواظمه ولكنه ينبغي ان يكون المأخوذ في القصاص من الجاني هو
المماثل للسن المأخوذ من المجني عليه فان كانت ذاهبة فاليها (والجروح) يشمل الاطراف
(قصاص) أي ذوات قصاص فيما يمكن ان يقتص منه والا فكمومة عدل وهذا نعيم بعد

حنش عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى بليلاً من أبواب
الكبائر وهكذا رواه أبو عيسى الترمذي عن أبي سلمة يحيى بن خلف عن المعمر بن سليمان به ثم قال حنش هو أبو علي الرحبي وهو حسين
ابن قيس وهو ضعيف عند اهل الحديث ضعفه احمد وغيره وروى ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد الصباح حدثنا اسمعيل بن علية
عن خالد الحذاء عن جندب بن هلال عن أبي قتادة يعني العدوي قال قرأ علينا كتاب عمر من الكبائر جمع بين الصلاتين يعني بغير عذر
والقرار من الزحف والنهيق وهذا اسناد صحيح والغرض انه اذا كان الوعيد في جمع بين الصلاتين كان ظهور العصر تقدماً وتأخيراً

وكذا المغرب والعشاء كل جمع بسبب شرعي فن تعاطاه بغير شيء من تلك الاسباب يكون مرتكباً كبيرة فإظنك بترك الصلاة بالكلية
ولهذا روى مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة وفي السنن من فوعا عنه
عليه الصلاة والسلام أنه قال العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة من تركها فقد كفر وقال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله
وقال من فاتته صلاة العصر فكأن عاوتراً أهله وماله حديث آخر فيه اليأس من روح الله والأمن من مكر الله قال ابن أبي حاتم
حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم حدثنا (٦٨) أبي حدثنا شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان متكئاً فدخل عليه
رجل فقال ما لك يا كذا فقال الشرك
بالله واليأس من روح الله والقنوط
من رحمة الله عز وجل والأمن من
مكر الله وهذا أكبر الكبائر وقد
رواه البرار عن عبد الله بن اسحق
الطار عن أبي عاصم النبيل عن
شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن
عباس أن رجلاً قال يا رسول الله
ما الكبائر قال الشرك بالله واليأس
من روح الله والقنوط من رحمة
الله عز وجل وفي أسناده نظر
والاشبه أن يكون موقوفاً فقد روى
عن ابن مسعود نحو ذلك وقال ابن
جرير حدثنا يعقوب بن إبراهيم
حدثنا هشيم أخبرنا مطرف عن وبرة
ابن عبد الرحمن عن أبي الطفيل
قال قال ابن مسعود أكبر الكبائر
الاشتر بالله واليأس من روح الله
والقنوط من رحمة الله والأمن من
مكر الله وكذا رواه من حديث
الاعمش وأبي اسحق عن وبرة عن
أبي الطفيل عن عبد الله به ثم رواه
من طرق عدة عن أبي الطفيل
عن ابن مسعود وهو صحيح اليه بلا
شك حديث آخر فيه سوء الظن بالله

التخصيص وقد ذكر أهل العلم أنه لا قصاص في الجروح التي يخاف منها التلف ولا فيما كان
لا يعرف مقداره عمقاً أو طولاً وعرضاً وقد قرأتموه في الفقه أرش جراحته بمقادير معلومة
وليس هذا موضع بيان كلامهم ولا موضع استنباط بيان ما ورد له أرش مقدرو فيه دليل
على أن هذا الحكم كان شرعاً في التوراة فمن قال شرع من قبلنا يلزمنا الأمان نسخ منه
بالتفصيل قال هي حجة في شرعنا ومن أنكره قال أنها ليست بحجة واختار الأول ابن
الحاجب وهو الحق وذهبت الأشاعرة والمعتزلة إلى المنع من ذلك وهو اختيار الأمامي
وقد أوضحنا هذا في كتابنا حصول المأمول (فن تصدق) من المستحقين للقصاص (به)
أي بالقصاص بأن عقاب الجاني ولم يقتص منه (فهو كفارة له) أي للمصدق بكفر الله
عنه ما ذنوبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن ويدل له
ما أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشيء في جسده فيصدق به إلا رفعه الله به درجة وخط
عنه به خطيئة وعن أنس ماريات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رفع اليه شيء فيه
قصاص إلا أمر فيه بالعفو أخرجه أبو داود والنسائي وقيل إن المعنى فهو كفارة للجراح
فلا يؤخذ بجنايته في الآخرة وبه قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل لأن العفو يتوهم مقام
أخذ الحق منه والأول أرجح لأن الضمير يعود على هذا التفسير الآخر إلى غير مذكور قال
الحافظ بن القيم والتحقيق أن القاتل يتعلق به ثلاثة حقوق حق لله تعالى وحق للمقتول
وحق للولي فإذا أسلم القاتل نفسه طوعاً واختياراً إلى الولي ندماً على ما فعل خوفاً من الله
وتوبة نصوحاً سقط حق الله بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو ويبقى حق
للمقتول يعرضه الله عنه يوم القيامة عن عبده الثائب ويصلح بينه وبينه وأنهى وأما لو سلم
القاتل نفسه اختياراً من غير ندم ولا توبة أو قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق
الله تعالى لأنه لا يسقطه إلا التوبة كما علمت ويبقى حق المقتول أيضاً لأنه لم يصل لشيء من
القاتل ويطالب به في الآخرة ولا يقال يعرضه الله عنه مثل ما تقدم لأن لم يسلم نفسه تأبياً
تأمل قاله سليمان الجمل وعبارة الرملة على المنهاج والقود أو العفو أو أخذ الدية لا تبقى
مطالبة أخرى (ومن لم يحكم بما أنزل الله) قبل نزلت هذه الآية حين اصطالحوا على
أن لا يقتل الشريك بالوضع ولا الرجل بالمرأة (فأولئك هم الظالمون) ضمير الفصل مع

قال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم بن بندار حدثنا أبو حاتم بكر بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن مهاجر حدثنا
أبو حذيفة البخاري عن محمد بن عثمان بن نافع عن ابن عباس قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل حديث غريب جداً
حديث آخر فيه التعريب بعد الهجرة قد تقدم من رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة عن فوعا قال ابن مردويه حدثنا
سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشدين حدثنا عمر بن خالد الحارثي حدثنا ابن لهيعة عن زياد بن أبي حبيب عن محمد بن سهل بن أبي
خزيمة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أكبر ما يرسب لا تسألوني عنهن الاشرار بالله وقتل النفس والفرار يوم

يا بني وما أعظم من أن يهاجر الرجل
حتى إذا وقع سهمه في النيران ووجب
عليه الجهاد خلع ذلك من عنقه
فرجع أعرابيا كما كان حديث آخر
قال الإمام أحمد حدثنا هاشم حدثنا
أبو معاوية يعني سنان عن منصور
عن هلال بن سفيان عن سلمة بن
قيس الأشجعي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
الا نهن أربع لا تشركوا بالله شيئا
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله
ولا بالحق ولا تنزوا ولا تسرقوا قال
يا أيها الناس علم من شيء أذعنتم
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم رواه أحمد أيضا والنسائي وابن
دويه من حديث منصور بإسناده
ثله حديث آخر تقدم من رواية
عمربن المغيرة عن داود بن أبي هند
عن عكرمة عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
لا ضرار في الوصية من الكبائر
الصحيح ما رواه غيره عن داود عن
عكرمة عن ابن عباس قال ابن أبي
حاتم هو صحيح عن ابن عباس من
وله حديث آخر في ذلك قال ابن
حرير حدثنا أبو بكر حدثنا أحمد

ابن عبد الرحمن حدثنا عبد بن عباد عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة ان أناسا
ذكروا الكبراء وهومتيكى فقال الشريك بالله وأكل مال اليتيم والفقران من الزحف وقذف الخ
والغالول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين تجعلون الذين يشترون
الآية في اسناده ضعف وهو حسن (ذكر أقوال السلف في ذلك) عن عمرو على في ضمن الاحاد
عقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عيسى عن ابن عوف عن الحسن ان أناسا سألوا عبد الله بن عمر

ابن عبد الرحمن حدثنا عباد بن عباد عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة ان أناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ذكروا الكبار وهو متكى فقال الشريك بالله وأكل مال اليتيم والقرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق الوالدين وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني تجعلون الذين يشترى بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية في إسنادة ضعف وهو حسن (ذكر أقوال السلف في ذلك) عن عمرو بن علي في ضمن الأحاديث المذكورة قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عيسى عن ابن عوف عن الحسن ان أناسا سألوا عبد الله بن عمرو بن مفرق فقالوا انزى شيئا من كتاب الله

عز وجل أمر أن يعمل بها فلا يعمل بها فأردنا أن نلقى أمير المؤمنين في ذلك فقدم وقدموا معه فلقى عمر رضي الله عنه فقال متى قدمت فقال منذ كذا وكذا قال أبا ذن قد كنت قال فلا أدري كيف رد عليه فقال يا أمير المؤمنين إن ناسا لقوا في بصر فقالوا أنا نرى أشياء في كتاب الله أمر أن يعمل بها فلا يعمل بها فاجبوا أن يلقوا في ذلك قال فاجمعهم لي قال فجاءهم له قال ابن عوف أظنه قال في فأخذ في أذناهم رجلا فقال أنشدك بالله وبحق الإسلام عليك أقرأت القرآن كله قال نعم قال فهل أحصيته في نفسك فقال اللهم لا قال ولو قال نعم لخصمه قال فهل أحصيته في بصرك (٧٠) فهل أحصيته في لفظك هل أحصيته في أترك ثم تتبعهم حتى أتى على آخرهم

فقال ثم كنت أم عمر أم كفاونه ان يقسم الناس على كتاب الله قد علم ربنا أن تكون لنا نسيات قال وتلا ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم الآية ثم قال هل علم أهل المدينة أو قال هل علم أحد بما قدمت قالوا لا قال لو قدموا الوعظت لكم اسناد صحيح ومتن حسن وان كان من رواية الحسن عن عمرو وفيها انقطاع الا أن مثل هذا اشتهر فكتفي شهرته وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو أحمد يعنى الزبير حدثنا علي بن صالح عن عثمان ابن المغيرة عن مالك بن جرير عن علي رضي الله عنه قال الكبائر الاشرار بالله وقتل النفس وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة والسحر وعقوق الوالدين وأكل الربا وفراق الجماعة ونكت الصفة وتقدم عن ابن مسعود انه قال أكبر الكبائر الاشرار بالله واليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله والأمن من مكر الله عز وجل وروى

أحمد وابن عدي والطبراني والبيهقي ولاتمة الحديث فيه كلام طويل والحق انه من الحسن لغيره وهو معمول به وقد دل هذا الحديث على انه يجب على القاضي ان يقدم القضاء بكتاب الله تعالى ثم اذا لم يجد فيه قضى بسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اذا لم يجد فيها اجتهد رأيه والمقادير لا يمكن من القضاء بما في كتاب الله سبحانه لانه لا يعرف الاستدلال ولا كيمفئته ولا يمكنه القضاء بما في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لذلك ولانه لا يميز بين الصحيح والموضوع والضعيف المعلن بأى علة ولا يعرف الاسباب ولا يدري بالمتقدم والمتأخر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمبين والناسخ والمنسوخ بل لا يعرف مفاهيم هذه الالفاظ ولا يتعقل معانيها فضلا عن ان يتمكن من ان يعرف انصاف الدليل بشئ منها وبالجملة فالمقلد اذا قال صح عندي فلا عنده وان قال صح شرعا فهو لا يدري ما هو الشرع وغاية ما يمكنه ان يقول صح هذا من قول فلان وهو لا يدري هل هو صحيح في نفس الامر أم لا فهو لا ريب أحد قضاء النار لانه امان ان يصادف حكمه الحق فهو حكم بالحق ولا يعلم انه الحق او يحكم بالباطل وهو لا يعلم انه باطل وكلا الرجلين في النار كما ورد بذلك النص من الاختار وما قاضى الجنة فهو الذي يحكم بالحق ويعلم انه الحق ولا شك ان من يعلم بالحق فهو مجتهد لا مقلد هذا يعرفه كل عارف فان قال المقلد انه يعلم ان ما حكم به من قول امامه حق لان كل مجتهد مصيب نقول له هل أنت مقلد في هذه المسئلة أم مجتهد فان كنت مقلدا في هذه المسئلة فقد جعلت ما هو محل النزاع دليلا لك وهو مصادرة طلة فانك لا تعلم بانها حق في نفسها فضلا ان تعلم بزيادة على ذلك وان كنت مجتهدا فيها فكيف تخفى عليك ان المراد بكون كل مجتهد مصيبا هو من الصواب لامن الاصابة كما أقر بذلك القائلون بتصويب المجتهدين وجرده في مؤلفاتهم المعروفة الموجودة بأيدي الناس واذا كان ذلك من الصواب لامن الاصابة فلا يستفاد من المسئلة ما ترجمه من كونه مذهب امامك حقا فانه لا ينفي الخطأ ولهذا اصبح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا حكم الحاكم فاجتهد أو اصاب فله أجران واذا حكم فاجتهد أو اخطأ فله أجر واحد أخرجه الشيخان عن أبي هريرة وابن عمر وهو هذا لا يخفى الاعلى أعنى واذا لم تتعقل الفرق بين الصواب والاصابة فاستر نفسك بالسكوت ودع عند الكلام في المباحث العلمية وتعلم من يعلم حتى تذوق حلاوة العلم فهذا حاصل ما لدى في هذه المسئلة وان كانت طويلة الذيل

أبي الضحى عن مسروق والاعمش عن ابراهيم عن علقمة كلاهما عن ابن مسعود قال الكبائر من أول والخلاف

سورة النساء الى ثلاثين آية منها ومنه حديث سفيان الثوري وشعبة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبیش عن ابن مسعود قال أكبر الكبائر من أول سورة النساء الى ثلاثين آية منها ثم تلا ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا صالح بن حبان عن ابن بريدة عن أبيه قال أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضول الماء بعد الري ومنع طروق الفحل الا يجعل وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يمنع فضل الماء ولا يمنع

الكل وفيهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء
بالفلاة يمنع ابن السبيل وذ كرتام الحديث وفي مسند الامام أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من فوعا من منع
فضل الماء وفضل الكلالة منعه الله فضله يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسين بن محمد بن شعبة الواسطي حدثنا أبو أحمد عن
سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ما أخذ على النساء من الكبراء قال ابن أبي حاتم يعني قوله تعالى على
ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن الآية وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن (٧١) ابراهيم حدثنا ابن علي حدثنا زياد بن مخراق

عن معاوية بن قرة قال آتيت أنس
ابن مالك فكان فيما يحسدنا قال لم
أر مثل الذي آتانا عن ربنا ثم لم
يخرج له عن كل أهل ومال ثم سكت
هنية ثم قال والله لما كلفنا من ذلك
انه تجاوزنا عما دون الكبراء وتلا
ان تحتبوا بكاء ما تنهون عنه الآية
(أقوال ابن عباس في ذلك) روى
ابن جرير من حديث المعمر بن
سليمان عن أبيه عن طاوس قال
ذكروا عند ابن عباس الكبراء
فقالوا هي سبع فقال هي أكثر من
سبع وسبع قال سليمان فلا
أدري كم قالها من مرة وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا قبيصة
حدثنا سفيان عن ليث عن طاوس
قال جاء رجل الى ابن عباس فقال
السبع التي ذكر الله ما هن قال هن
الى السبعين أدنى منهن الى سبع
رواه ابن جرير عن ابن جهم عن
ليث عن طاوس قال جاء رجل الى
ابن عباس فذكر ما تقدم وكذا قال
أبو العالية الرياحي رحمه الله وقال
ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا أبو
حذيفة حدثنا شبل عن قيس عن
قيس بن سعد عن سعيد بن جبير
وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شبل به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ان تحتبوا بكاء ما تنهون عنه قال
الكبراء كل ذنب ختمه الله بنارا وغضب أولعنه أو عذاب رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا
ابن فضيل حدثنا شبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال الكبراء ترك كل ذنب ختمه الله بنار كبيرة وكذا قاله سعيد بن جبير والحسن
البصري وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علي أخبرنا أيوب عن محمد بن سيرين قال ثبت عن ابن عباس يقول كل ما نهى

والخلاف فيها مدون في الاصول والفروع ولكن السائل لم يسأل عن أقوال الرجال انما
سال عن تحقيق الحق انتهى كلامه في ارشاد السائل الى دليل المسائل وقد حققنا ذلك
المقام في كتابنا الجنة في الاسوة الحسنة بالسنة وكشفنا القناع عن وجه التقليد والاتباع
فارجع اليه وعول في معرفة الحق عليه وبالله التوفيق وهو المستعان (وقفينا على
آثارهم بعيسى ابن مريم) هذا شروع في بيان حكم الانجيل بعد بيان حكم التوراة
أي جعلنا عيسى بن مريم يقفوا آثارهم أي آثار النبيين الذين أسلموا من بني اسرائيل
أو آثار من كتب عليهم تلك الاحكام والاول أظهر لقوله في موضع آخر برسلنا يقال قفيته
مثل عقبيه اذا اتبعته ثم يقال قفيته بفلا ونوعيته به فيعدي الى الثاني بالباء والمفعول
الاول محذوف استغناء عنه بالظرف وهو على آثارهم لانه اذا قفي به على أثره فقد قفي به اياه
(مصدق لما بين يديه من التوراة) وهي حال مؤكدة قاله ابن عطية (وآتيناه الانجيل فيه
هدى ونور) أي ان الانجيل أوتيه عيسى حال كونه مشتتلا على الهدى من الجهالة
والنور من عي البصيرة (ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة) أي مصدقا
وهاديا واعظا (للمتقين) وهذا ليس بتكرار الاول لان في الاول اخبار بان عيسى
مصدق لما بين يديه من التوراة وفي الثاني اخبار بان الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق
بينهما وانما خص المتقين بالذكر لانهم الذين يتدعون بالمواعظ (ولحكم أهل الانجيل
بما أنزل الله فيه) هذا أمر لاهل الانجيل وهم النصارى بان يحكموا بما في كتابهم وهو
الانجيل فانه قبل البعثة المحمدية حق وأما بعده فقد أمر وافي غير موضع بان يعملوا بما
أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن النامخ لجميع الكتب المتزلة قرئ
بنصب الفعل من ليحكم على ان اللام لام كي ويجزمه على ان اللام للامر فعلى الاول تكون
اللام متعلقة بقوله وآتيناه الانجيل ليحكم أهل الله بما أنزل الله فيه وعلى الثانية هو كلام
مستأنف قال مكي والاختيار الجزم لان الجماعة عليه ولان ما بعده من الوعيد والتهديد
يدل على انه الزام من الله تعالى لاهل الانجيل وقال النحاس والصواب عندى انهما
قراءتان حسنتان لان الله تعالى لم ينزل كتابا الا لا يعمل بما فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله)
أي بما في الكتاب العزيز والسنة المطهرة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا ائني أوتيت القرآن ومثله معه رواه أبو داود

ان رجلا قال لابن عباس كم الكبراء سبع قال هن الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غير انه لا كبير تدمع استغفار ولا صغيرة تدمع اصرار
وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شبل به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ان تحتبوا بكاء ما تنهون عنه قال
الكبراء ترك كل ذنب ختمه الله بنارا وغضب أولعنه أو عذاب رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا
ابن فضيل حدثنا شبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال الكبراء ترك كل ذنب ختمه الله بنار كبيرة وكذا قاله سعيد بن جبير والحسن
البصري وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علي أخبرنا أيوب عن محمد بن سيرين قال ثبت عن ابن عباس يقول كل ما نهى

الله عنه كبيرة وقد ذكرت الطرفة قال هي النظرة وقال أيضا حدثنا أحمد بن حازم أخبرنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن معمر عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبراء قال كل شيء عصي الله به فهو كبيرة (أقوال التابعين) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن الكبراء فقال الأشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها إلا بالحق والفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا والبهتان قال ويقولون عرابية بعد هجرة قال ابن عون فقلت لمحمد فالحق قال قال ابن الهيثم إن البهتان يجمع شرًا كثيرًا (٧٢) وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبيد المحاربي حدثنا أبو الاحوص سلام

والدارمي وابن ماجه عن المقدم بن معدي كرب (فاولئك هم الفاسقون) الخارجون عن الطاعة وذكر الفسق هنا مناسب لانه خروج عن أمر الله اذ تقدمه قوله وليحكم أهل الانجيل وهو أمر قاله أبو حيان وفي هذه الآية والآيتين المتقدمتين من الوعيد والتهديد ما لا يقادر قدره وقد تقدم ان هذه الآيات وان نزلت في أهل الكتاب فليست مختصة بهم بل هي عامة لكل من لم يحكم بما أنزل الله اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ويدخل فيه السبب دخولا أوليا وفيها دلالة على اشتراط الاجتهاد في القضية وإشارة إلى ترك الحكم بالتقليد فان قلت اذا كان الخصام يملد لا يوجد فيها مجتهد هل يجوز للخصمين الترافع إلى من بهما من القضاة المقلدين قلت اذا كان يمكن وصولهما إلى قاض مجتهد لم يجوز للمقلد أن يقضى بينهما بل يرشدهما إلى القاضي المجتهد أو يرفع القضية إليه ليحكم فيها بما أنزل الله أو بما أراه الله فان كان الوصول إلى القاضي المجتهد ممتعرا أو متعسرا فلا بأس بان يتولى ذلك القاضي المقلد فصل خصوماتهم ما لکن يجب عليه ان لا يدعي علم ما ليس من شأنه فلا يقول صح أو لم يصح شرعا بل يقول قال امامه كذا ويعرف الخصمين انه لم يحكم بينهما إلا بما قاله الامام الثلاثي وفي الحقيقة هو محكم لاحكامهم وقد ثبت التحكيم في هذه الشريعة المطهرة كما جاء ذلك في القرآن الكريم في شأن الزوجين وانه يوكل الامر إلى حكم من أهل الزوج وحكم من أهل المرأة وكما في قوله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم وكما وقع في زمن النبوة والصحابة في غير قضية ومن لم يجد ماء يقيم بالتراب والهور خير من العمى ولا يغتر العاقل بما يزخره المقلدون ويوهون به على العامة من تعظيم شأن من يقلدونه ونشر فضائله ومناقبته والموازنة بينهما وبين من يبلغ رتبة الاجتهاد في عصر هؤلاء المقلدين فان هذا خرج عن محل النزاع ومغالطة قبيحة وما أسرع تناقضها عند العامة لان افهامهم قاصرة عن ادراك الحقائق والحق عندهم يعرف بالرجال واللاموات في صدورهم جلالة وخفامة وطباع المقلدين قريبة من طبائعهم فهم إلى قبول أقوالهم أقرب منهم إلى قبول أقوال العلماء المجتهدين لان المجتهدين قد بانوا العامة وارتفعوا إلى رتبة تضيق أذهان العامة عن تصورهما فاذا قال المقلد مثلاً لا أنا أحكم بمذهب الشافعي وهو أعلم من هذا المجتهد المعاصر لي وأعرف بالحق منه كانت العامة إلى تصديق هذه المقالة والاذعان لها أسرع من السيل المتحدر وتنقل أذهانهم لذلك أكمل انفعال فاذا قال

ابن سليم عن أبي اسحق عن عبيد بن عمير قال الكبراء سبع ليس منهم كبيرة الا وفيها آية من كتاب الله الاشراك بالله منهم ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح الآية والذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا والذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس والذين يريدون الحصنات الغافلات المؤمنات والفرار من الزحف يأبها الذين آمنوا اذ القيمت الذين كفروا زحفا الآية والتعرب بعد الهجرة ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى وقتل المؤمن ومن يقتل مؤمناً متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها الآية وكذا رواه هو وابن أبي حاتم أيضا في حديث أبي اسحق عن عبيد بن عمير نحوه وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن عطاء يعني ابن أبي رباح قال الكبراء سبع قتل النفس وأكل مال اليتيم وأكل الربا ورعى المحصنة وشهادة الزور وعقوق الوالدين

والفرار من الزحف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو رعة حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن مغيرة قال كان يقال المجتهد شتم أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من الكبراء قلت وقد ذهب طائفة من العلماء إلى تكفير من سب الصحابة وهو رواية عن مالك بن أنس رحمه الله وقال محمد بن سيرين ما أظن أحدا يبعض أبا بكر وهو يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا يونس أنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن عياش قال زيد بن اسلم في قول الله عز وجل ان تجنبوا الكبراء ماتهنون عنه من الكبراء الشراك بالله والكفر بآيات الله ورسوله والسحر وقتل الاولاد ومن ادعى لله ولدا أو صاحبة ومثل ذلك من الاعمال

والقول الذي لا يصلح معه عمل وأما كل ذنب يصلح معه دين وقيل معه عمل فإن الله يغفر السيئات الحسنات قال ابن جرير حدثنا
 بشر بن معاذ حدثنا يزيد بن جندب عن قتادة بن شبيب عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يجتمع الكبر والغرور
 أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اجتنبوا الكبر وسددوا وأبشروا وقدر روى ابن مردويه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 شفاعتي لأهل الكبر في أمي ولكن في أسنادهم من جرح طرقه ضعف الأماز وأما عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن أنس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شفاعتي لأهل الكبر من أمي فإنه (٧٢) أسناد صحيح على شرط الشيخين وقدرناه

أبو عيسى الترمذي متفردا به من
 هذا الوجه عن ابن عباس العنبري
 عن عبد الرزاق ثم قال هذا حديث
 حسن صحيح وفي الصحيح شاهد
 لمعناه وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 بعد ذكر السقاة أثرهما
 للمؤمنين المتقين لا ولكن الغاطين
 والمثلوئين وقد اختلف علماء
 الأصول والفروع في حد الكبر
 فمن قائل هي ما عليه حد في
 الشرع ومنهم من قال هي ما عليه
 وعبد مخصوص من الكتاب
 والسنة وقيل غير ذلك قال
 أبو القاسم عبد الكريم بن محمد
 الرافعي في كتابه الشرح الكبير
 الشهير في كتاب الشهادات منه ثم
 اختلف الصحابة رضي الله عنهم
 فمن بعدهم في الكبر وفي الفرق
 بينها وبين الصغار وبعض
 الاحتجاب في تفسير الكبر وجوه
 أحدها أنها المعصية الموجبة للحد
 والثاني أنها المعصية التي يلحق
 صاحبها الوعيد الشديد بنص
 كتاب أو سنة وهذا كبر ما وجد
 لهم والى الأول أصل لكن الثاني
 أوفق لما ذكره عند تفسير الكبر

المجتهد مجسبا على ذلك المقلدان محل النزاع هو الموازنة بين وبينك لا بين وبين السافعي
 فأني أعرف العدل والحق وما أنزل الله وأجتهد رأيي أذ لم أحد في كتاب الله وسنة رسوله
 نصا وأنت لا تعرف شيئا من ذلك ولا تقدر على أن تجتهد رأيك أذ لا رأي لك ولا اجتهد لأن
 اجتهد رأيي هو لا راجع الحكم إلى الكتاب والسنة بالمقاسية أو بعلاقة يسوغها
 الاجتهاد وأنت لا تعرف كتابا ولا سنة فضلا أن تعرف كيفية الراجع إليها هو
 مقبولة كان هذا الجواب الذي أجابه المجتهد مع كونه حقا احتجا بعد ما عن أن يفهم العامة
 أو تدعى لصاحبه ولهذا ترى في هذه الأزمان الغربية الشأن ما يتقلد المقلدان إمامه أو وقع
 في النفوس عما يتقلد المجتهد من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإن جاء من
 ذلك بالكثير الطيب وقدرنا وسعنا ما لا يشك فيه أنه من علامات القيامة على أن كثيرا
 من المقلدين قد ينقل في حكمه أو فتواه عن مقلد مثله قد صار تحت طابق الثرى وإمامه
 عنه براء فيجول ونصول وينسب ذلك إلى مذهب الإمام وينسب من يأتي عما يخالفه من
 كتاب أو سنة إلى البدع ومخالفة المذهب ومباينة أهل العلم وهو لو ارتفعت رتبته عن
 هذا التخصص قائلنا لعل أنه الخالف لإمامه لا الموافق له ومن كان هذا المنزلة فهو صاحب
 الجمل المركب الذي لا يستحق أنه مخاطب بل على كل صاحب علم أن يرفع نفسه عن
 محادته ويصون شأنه عن مقابلاته الآن نطلب منه أن يعلم ما عمله الله وبالله التوفيق
 (وأما ما بين الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب) خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم
 وآله وسلم والكتاب القرآن والتعريف للعهد والتعريف في الكتاب الثاني للجنس أي
 أنزلنا إليك محمد القرآن حال كونه متلبسا بالحق وحال كونه مصداقا لما بين يديه من كتب
 الله المنزلة لا كونه مشقلا على الدعوة إلى الله والأمر بالخير والنهي عن الشر كما استقلت عليه
 وأما ما ترى من مخالفته في بعض جزئيات الأحكام المتغيرة بسبب تغير الأعصار فليس
 مخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث أن كلامنا تلك الأحكام حق بالإضافة إلى
 عصره ومقتضى الحكمة التي يدور عليها من الشريعة وليس في المقدم دلالة على أبدية
 أحكامه المتسوخة حتى يخالفه الناس المتأخر وأما يدل على مشروعية ما مطلقا من غير
 تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها لأن النطق بحكمة ما ينسخها نطق
 بنسخها وزوالها (ومع ما علمه) الضمير عائدا إلى الكتاب الذي صدقه القرآن وهما عليه

(١٠ - فتح البيان ثالث) والثالث قال إمام الحرمين في الإرشاد وغيره كل جريمة تنقض بطلان آكران
 من تكبها بالدين ورقة الديانة فهي مبطله للعدالة والرابع ذكر القاضي أبو سعيد الهروي أن الكبرية كل فعل نص
 الكتاب على تحريمه وكل معصية توجب في جنسها حد من قتل أو غيره وتلك كل فرضة مأثور بها على الفور والكذب في
 الشهادة والرواية واليمين هذا ما ذكره وعلى سبيل الضبط ثم قال وفصل القاضي الرافعي فقال الكبر يسع قتل النفس بغير
 حق والزنا واللواط وشرب الخمر والسرقة وأخذ المال غصبا والقتل والشامل على السبع المذكورة شهادة الزور

وأضاف اليها صاحب العدة كل الربا والافطار في رمضان بلا عذر واليمين الفاجرة وقطع الرحم وعقوق الوالدين والفرار من
الزحف وأكل مال اليتيم والحياة في السكيل والوزن وتقديم الصلاة على وقتها وتأخيرها عن وقتها بلا عذر وضرب المسلم بلا حق
والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عداوسب أصحابه وكتمان الشهادة بلا عذر وأخذ الرشوة والقيادة بين الرجال
والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكاة وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة ونسيان القرآن بعد تعلمه
وأحراق الحيوان بالنار وامتناع (٧٤) المرأة من زوجها بلا سبب والياس من رحمة الله والأمن من مكر الله ويقال الواقعة

في أهل العلم وحله القرآن ومما
يعد من الكبار الظهار وأكل لحم
الخنزير والميتة إلا عن ضرورة ثم
قال الرافعي وللتوقف مجال في
بعض الخصال قلت وقد صنف
الناس في الكبار مصنفات منها
ما جمعه شيخنا الحافظ أبو عبد الله
الذهبي بلغ نحو من سبعين كبيرة
وإذا قيل إن الكبيرة ما توعد عليها
الشارع بالنار بخصوصها كما قال
ابن عباس وغيره وما يتبع ذلك
اجتمع منه شيء كثير وإذا قيل كل
ما نهى الله عنه فكثير جدا والله
أعلم (ولا تنموا ما فضل الله به
بعضكم على بعض للرجال نصيب
مما كتبوا للنساء نصيب مما
اكتسبن واسألو الله من فضله إن
الله كان بكل شيء علما) قال الامام
أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة
يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو
ولنا نصف الميراث فانزل الله
ولا تنموا ما فضل الله به بعضكم
على بعض ورواه الترمذي عن
ابن أبي عمير عن سفيان عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة

والمهين الرقيب وقيل الغالب المرتفع وقيل الشاهد وقيل الحافظ وقيل المؤمن قال المبرد
أصله مؤمن أبدل من الهمزة هاء كما قيل في أرقق الماء هرقق وبه قال الزجاج وأبو علي
الفارسي قال الجوهري هو من آمن غيره من الخوف وأصله آمن فهو مؤمن يقال هين
على الشيء يهين إذا كان له حافظ فهو له مهين كذا عن أبي عبيد وقرأ مجاهد وابن محيصن
مهينا بفتح الميم أي هين عليه الله سبحانه والمعنى على قراءة الجوهري أن القرآن صار شاهدا
بجدة الكتب المنزلة ومقرر لما فيها مما لم ينسخ وناسخا لما خالفه منه وأرقبا عليها وحافظا
لما فيها من أصول الشرائع وغالبها لكونه المرجع في المحكم منها والمنسوخ وموثقا عليها
لكونه مشتملا على ما هو معقول به منها وما هو متروك (فاحكم بينهم) أي بين أهل
الكتاب عند تحكيمهم اليك وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم (بما أنزل الله)
أي بما أنزل اليك في القرآن لاشتماله على جميع ما شرعه الله لعباده في جميع الكتب
السابقة عليه والاتفات بإظهار الاسم الجليل لترسيخ المهابة والاشعار بعلو الحكم
(ولا تنسج أهواءهم) أي أهواء أهل الملل السابقة وقال ابن عباس لا تأخذ بأهوائهم
في جلد المحصن (عما جاءك من الحق) أي لا تعدل أو لا تنصرف عما جاءك من الحق متبعا
لأهوائهم أو لا تتبع أهواءهم عادلا أو منحرفا عن الحق وفيه النهي له صلى الله عليه وآله
وسلم عن أن ينسج أهواء أهل الكتاب ويعدل عن الحق الذي أنزل الله عليه فان كل ملة
من الملل تهوى أن يكون الأمر على ما هم عليه وما أدركوها عليه من تفهم وإن كان باطلا
منسوخا ومحرفا عن الحكم الذي أنزل الله على الأنبياء كما وقع في الرجم وغيره مما حرفوه
من كتب الله والخطاب وإن كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن المراد به غيره لأنه صلى
الله عليه وآله وسلم لم يتبع أهواءهم (لكل جعلنا منكم) الخطاب للأمة الثلاثة أمة
موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين أول الناس كافة لكن
لأنهم وجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب على وجه التلوين والاتفات
(شرعة ومنهاجا) الشرعة والشرعية في الأصل الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى
المناهم استعملت فيما شرعه الله لعباده من الدين والمنهاج الطريق المستقر ومعنى الآية أنه جعل
محمد بن زيد المبرد الشرعة ابتداء الطريق والمنهاج الطريق المستقر ومعنى الآية أنه جعل
التوراة لأهلها والإنجيل لأهل القرآن لاهله وهذا قبل نسخ الشرائع السابقة بالقرآن

واما

انها قالت قلت يا رسول الله فذكره وقال غريب ورواه بعضهم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة

قالت يا رسول الله فذكره ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث الثوري عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله ألا نقاتل فنستشهد ولا نقطع الميراث فنزلت الآية ثم أنزل الله أني لأضيق عمل عامل
منكم من ذكر أو أنثى الآية ثم قال ابن أبي حاتم وكذا روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح بهذا اللفظ وروى يحيى القطان
وكيع بن الجراح عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله وروى عن مقاتل بن حيان

وخصيف نحو ذلك وروى ابن جرير من حديث ابن جرير عن عكرمة ومجاهد انهما قالوا انزلت في أم سلمة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن شيخ من أهل مكة قال نزلت هذه الآية في قول النساء ليتنا الرجال فنجاهد كما يجاهدون ونغزو في سبيل الله عز وجل وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثني أحمد بن عبد الرحمن حدثني أبي حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الآية قال أتت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله للذكر مثل حظ الأنثيين وشهادة امرأتين برجل ونحن في العمل هكذا ان فعلت (٧٥) امرأة حسنة ثبت لها نصف حسنة

فأنزل الله هذه الآية ولا تمنوا الآية فانه عدل مني وأنا نصنعه وقال السدي في الآية ان رجلا قالوا ان تريد أن يكون لنا من الاجر الضعف على أجر النساء كما لنا في السهام سهمان وقالت النساء اننا نريد أن يكون لنا أجر مثل أجر الشهداء فانا لا نستطيع ان نقاتل ولو كتب علينا القتال لقاتلنا فأبى الله ذلك ولكن قال لهم سلوني من فضلي قال ليس بعرض الدنيا وقد روى عن قتادة نحو ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال ولا تمنى الرجل فيقول ليت لوان لي مال فلان وأهله فنهى الله عن ذلك ولكن يسأل الله من فضله وقال الحسن ومحمد بن سيرين وعطاء والضحاك نحو هذا وهو الظاهر من الآية ولا يرد على هذا ما ثبت في الصحيح لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق فيقول رجل لو ان لي مثل ما فلان لعملت مثله فهو ما في الاجر سواء فان هذا شيء غير ما نهى عنه الآية وذلك

وأما بعده فلا شرعة ولا منهاج الا ما جاء به صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس في الآية سنة وسبيل وقال قتادة سبيلا وسنة وقد وردت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الانبياء وعلى حصول التباين بينهم والجمع بينهما ان الاولى في اصول الدين والثانية في فروعها وما يتعلق بظاهر العبادات والله أعلم (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) بشرية واحدة وكتاب واحد ورسول واحد في جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل (ولكن ليتاكم) أي ولكن لم يشأ ذلك الاتحاد بل شاء الابتلاء لكم باختلاف الشرائع فيكون السبيل لكم متعلقا بمعدن دل عليه سياق الكلام (فما آتاكم) أي فيما أنزل عليكم من الشرائع المختلفة باختلاف الاوقات والرسول هل تعملون بذلك وتذعنون له او تتركوه وتحالفون ما اقتضته مشيئة الله وحكمته وتميلون الى الهوى وتسترون الضلالة بالهدى وفيه دليل على ان اختلاف الشرائع هو هذه العلة اعني الابتلاء والامتحان لا لكون مصالح العباد مختلفة باختلاف الاوقات والاشخاص (فاستبقوا الخيرات) أي اذا كانت المشيئة قد قصت باختلاف الشرائع فاستبقوا الى فعل ما امركم بفعله وترك ما أمركم بتركه اي فابتدروا انتهوا للفرصة وحيازة الفضل السبق والتقدم والاستباق المسارعة (الى الله) لا الى غيره (مرجعكم جميعا) وهذه الجملة كالعلة لما قبلها (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) من امر الدين والدنيا فيبذل بين الحق والمبطل والطائع والمعاصي بالثواب والعقاب (وان احكم بينكم بما انزل الله) عطف على الكتاب أي انزلنا عليكم الكتاب والحكم بما فيه وقد استدل بهذا على نسخ التخيير المتقدم في قوله أو أعرض عنهم وقد تقدم تفسيره (ولا تتبع أهواءهم) أي فيما أمر ولتبعه وليس في هذه الآية تكرار لما تقدم وانما انزلت في حكمين مختلفين أما الآية الاولى فنزلت في شأن رجم المحصن وان اليهود طالبوا منه ان يحلله وهذه الآية نزلت في شأن الدماء والديات حين تحاكموا اليه في امر قتيل كان بينهم (واحد رهم ان يفتنوك) اي يضلوك ويصرفوك بسبب أهواءهم التي يريدون منك ان تعمل عليها وتؤثرها (عن بعض ما انزل الله اليك) ولو كان اقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق (فان تولوا) اي ان اعرضوا عن قبول حكمك بما انزل الله عليك وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) وهو ذنب التولي عنك والاعراض عما جئت به وانما عبر

ان الحديث حض على تعنى مثل نعمة هذا والآية تهت عن تعنى عن نعمة هذا يقول ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض أي في الامور الدنيوية وكذا الدنيوية حديث أم سلمة وابن عباس وهكذا قال عطاء بن أبي رباح نزلت في النبي عن تعنى ما فلان وفي تعنى النساء أن يكن رجلا فيغزون رواء ابن جرير ثم قال للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن أي كل له جزاء على عمله بحسبه ان خير فخير وان شر شر هذا قول ابن جرير وقيل المراد بذلك في الميراث أي كل يرث بحسبه رواء الوالي عن ابن عباس ثم أرشدهم الى ما يصلحهم فقال واسئلوا الله من فضله لا تمنوا ما فضلنا به بعضكم على بعض فان هذا امر محتوم أي أن

التي لا يجدي شيئا ولكن سألني من فضلي أعطكم فاني كرموهات وقد روى الترمذي وابن مردويه من حديث جابر بن واقد سمعت اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله من فضله فان الله يحب ان يستل وان اقصى العباد ما نظر الفرج ثم قال الترمذي كذا رواه جابر واقد وليس بالخطا فظروا له أو نعم عن اسرائيل عن حكيم بن حمير عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي نعم أن اسمه أن يكون أضحى وكذا رواه ابن مردويه من حديث وكيع عن (٧٢) اسرائيل ثم رواه من حديث قيس بن الربيع عن حكيم بن حمير عن سعيد

ابن حمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله من فضله فان الله يحب ان يستل وان أحب عباد الله الى الله الذي يحب الفرج ثم قال ان الله كان بكل شيء عليما أي هو علم من يسحق الدنيا ويعطيه منها ومن يسحق الفقر فيفقره وعلم من يسحق الآخرة فيمضيه لأعمالها ومن يسحق الخلدان فيخذه عن تعاطي الخير وأسبابه ولهذا قال ان الله كان بكل شيء عليما (ولكن جعلنا ما في السما تركوا للآلذان والأقربون والذين عقدت أيمانكم فإني لآتهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا قال ابن عباس ونجده وبعده بن حمير وأوصالح وقبادة وزيد بن أسلم والسدي والبخاري ومقاتل بن سليمان وغيرهم في قوله ولكل من يشاء من آل أبي ذر ربه وعن ابن عباس ورواه أبي عبيدة قال ابن جرير والقرطبي تسليح ابن المولى كما قال الفضل بن عباس كان سهلا بي ساهلا مملوا الساهلا لا يظهر من ساهما كان مدقونا

بذلك انما انهم دينونا كثره هدامع كال عظمة واحد من جملهم اوفى هذا الامتعظيم للشوى (وان كثر من الناس لفاسقون) فمردون عن قبول الحق خارجون عن الانصاف (أما حكم الجاهلية يغنون) الاستفهام للأنكار والموح والمعنى أي يعرضون عن حكم الله عز وجل ويولون عمه ويغنون حكم الجاهلية التي هي متباعدة الهوى الموجبة للصل والمناهضة في الأحكام وأما أهل الجاهلية وحكمهم فهو ما كانوا عليه من المناهضة بين القتل وبين البصر وفريضة قال ابن عباس فهو ما كانوا عليه من الضلال والخور في الأحكام وتحريرهم اياها عما أمر الله به والاستفهام في (ومن أحسن من الله حكم القوم يودون) للأنكار أيضا أي لا يكون حكمه احسن من حكم الله أو مسأولة عند أهل التبيين لا عند أهل الجهل والاهواء وان كان ظاهر المسألة غير مبغرض إلى المساواة ولا كراهي (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) الظاهر انه خطاب عام بعم حكمه كافة المؤمنين حقيقه وقيل المراد بهم المنافقون وصفهم بالإيمان باعتبار ما كانوا يظهره وقد كانوا يوالون اليهود والنصارى وهم واعن ذلك والاولى ان يكون خطابا لكل من يصف بالإيمان أعين من ان يكون ظاهرا وباطنا أو ظاهرا فقط فمدخل المسلم والمنافق ويؤيد هذا قوله فترى الذين في قلوبهم مرض والاعتماد بعموم اللفظ قال ابن عباس اسلم عبد الله بن أبي اسحق ثم قال ان بيني وبين قريظة حلفا واني أخاف الدواير فارتد كافرين وقال عباد بن الصامت أقرأ إلى الله من خلف قريظة والنضير وأبلى الله ورسوله فترت وبهذا يتضح المراد والمراد من التمسك عن اتخاذهم أولياء ان يعاملوا معاملة الأولياء في المصادقة والمعاينة والمناصرة (بعضهم أولياء بعض) المعنى ان بعض اليهود أولياء لبعض الآخر منهم وبعض النصارى أولياء لبعض الآخر منهم وليس المراد بالجميع احدى طائفتي اليهود والنصارى وبالعوض الآخر الطائفة الأخرى للقطع بأنهم في غاية من العداوة والشقاق وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وقيل المراد ان كل واحد من الطائفتين يوالى الأخرى وتعاضدها وتناصرها على عداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعداوة ما جاء به وان كانوا في ذات بينهم متعادين متضادين وأوجه تعاليل التمسك بهم لاجل انهم لا تقتضي ان هذه الموالاة هي شأن هؤلاء الكفار لاشأنكم فلا تفتعلوا ما هو من فعلهم فتكونوا منهم

قال وبعده بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله من فضله فان الله يحب ان يستل وان أحب عباد الله الى الله الذي يحب الفرج ثم قال ان الله كان بكل شيء عليما أي هو علم من يسحق الدنيا ويعطيه منها ومن يسحق الفقر فيفقره وعلم من يسحق الآخرة فيمضيه لأعمالها ومن يسحق الخلدان فيخذه عن تعاطي الخير وأسبابه ولهذا قال ان الله كان على كل شيء شهيدا قال ابن جرير والقرطبي تسليح ابن المولى كما قال الفضل بن عباس كان سهلا بي ساهلا مملوا الساهلا لا يظهر من ساهما كان مدقونا

المهاجري الانصاري دون دوي

ولكل جعلنا موالى مما تركت آل الدان

عقدت اعانكم فإيهم يصوم

حسنیہ شہناج علیہ السلام عن ابن جریر

عمراس قال والدس عمه
أعازكم فأتوهم نصدهم فكان

ويقول وترثني وأرثني وكن

صلى الله عليه وسلم كل حلف
فإنما إمامة أم عقيدته الإسلام

ولا حلف في الاسلام فنسختها

أولى بعض في كتاب الله ثم قال

وعطاءوا الحسن وابن الحسين

والسبعي وعشرين من اسباني
والضحا الدوقة وقاتل من حيان

لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جیہیں خدائے اعلیٰ کی رب جہانوں کی

س فاك فايرسون اليه علي

أحمد بن محمد بن أحمد بن علي بن أبي أسامة عن زكريا بن يحيى بن عبد الله بن إبراهيم

يوسف الأزرق عن زكريا بن ابي اسحق عن ابن ابي عمير عن جابر بن مطعم عن أبيه قال

أما ما عن البراء بن عازب عن أبيه عن حماد بن عمار عن عبد الرحمن بن مولى أبي طاهر عن عبد الله بن أبي

وسلم لاحلف في الاسلام وكل حلف كان في الجاهلية فلم يزد الاسلام الا شدة وما يسرنى ان لى حمر النعم والى نقضت الحلف الذى كان في دار الندوة لفظ ابن جرير وقال ابن جرير أيضاً حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن عبد الرحمن بن اسحق عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت حلف الطيبين وأنا غلام مع عمومتى فإحب أن لى حمر النعم وأنا أنكته قال الزهرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصب الاسلام حلفاً الا زاده شدة قال ولا حلف في الاسلام وقد أنف النبي (٧٨) صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار وهكذا رواه الامام أحمد عن بشر

لانا نخشى أن يدور علينا الدهر بمكره وهو الهزيمة في الحرب والتقط والجذب والحوادث الخوفة قال ابن عباس نخشى أن لا يتم أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيدور علينا الامر كما كان قبل محمد يعنى نخشى أن يظفر الكفار بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فتكون الدولة لهم وتسل دولته فيصيننا منهم مكره وقرق الراغب بين الدائرة والدولة بان الدائرة هي الخط المحيط ثم عبرهم عن الحادثة وانما يقال في المكره وهو الدولة المحبوب (فعسى الله أن يأتي بالفتح) رد عليهم ودفع لما وقع لهم من الخشية وعسى في كلام الله سبحانه وعد صادق لا يتخلف والفتح ظهور النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الكافرين ومنه ما وقع من قتل مقاتلة بن قريظة وسبي ذراريهم واجلاء بني النضير وقيل هو فتح بلاد المشركين على المسلمين وقيل فتح مكة (أو أمر من عنده) هو كل ما تدفع به صولة اليهود ومن معهم وتتسكسروهم وقيل هو اظهار أمر المنافقين واخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم بما أسر وافي أنفسهم وأمره بقتلهم وقيل هو الجزية التي جعلها الله عليهم وقيل انصب والسعة للمساكين (فيصبحوا) أي المنافقون (على ما أسر وافي أنفسهم) من النفاق الحامل لهم على الموالاة (نادمين) على ذلك لبطان الاسباب التي تحيلوها وانكشاف خلافها (ويقول الدين آمنوا) كلام مبتدأ مسوق لبيان ما وقع من هذه الطائفة أي يقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود ومشيرين الى المنافقين وقت اظهار الله تعالى نفاقهم (أهؤلاء) الهمة للاستفهام التعجبي (الذين أقسموا بالله جهداً أيمانهم انهم لمعكم) بالمنصرة والمعاضدة في القتال أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين الى المنافقين وهذه الجملة مفسرة للقول وجهد الايمان أغلظها (حبطت أعمالهم) أي بطلت وهو من تمام قول المؤمنين واستظهره أبو حيان وبه قال الزنجشيري أو جملة مستأنفة والقائل هو الله سبحانه والأعمال هي التي عملوها في الموالاة أو كل عمل يعملونه وعليه جمهور المفسرين (فاصبحوا خاسرين) في الدنيا باقتضا حزمهم وفي الآخرة باحباط ثواب أعمالهم وحصلوا بالعذاب الدائم المقيم (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) هذا شروع في بيان احكام المرتدين بعد بيان ان موالاة الكافرين من المسلم كفر وذلك نوع من أنواع الردة ذكر صاحب الكشف ان احادي عشر فرق من العرب ارتدت ثلاث في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم بنو مدليج ورئيسهم ذو الحار وبنو حنيفة

ابن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهرى بتمامه وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرني مغيرة عن أبيه عن شعبة ابن التوام عن قيس بن عاصم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف قال فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الاسلام وهكذا رواه أحمد عن هشيم وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن داود بن أبي عبد الله عن ابن جددان حدثه عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاحلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وحدثنا كريب حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح قام خطيباً في الناس فقال يا أيها الناس ما كان من حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة ولا حلف في الاسلام ثم رواه من حديث حسين المعلم وعبد الرحمن ابن الحارث عن عمرو بن شعيب به

وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن غير وأبو امامة عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن أبيه وهم عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحلف في الاسلام وإيا حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وهكذا رواه مسلم عن عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة باسناده مثله ورواه أبو داود عن عثمان عن محمد بن أبي شيبة عن محمد بن بشر وابن غير وأبي اسامة ثلاثتهم عن زكريا وهو ابن أبي زائدة باسناده مثله ورواه ابن جرير من حديث محمد بن بشر به ورواه النسائي من حديث اسحق بن يوسف الأزرق عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه به وقال الامام أحمد

حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن أبيه عن شعبة بن التوام عن قيس بن عاصم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الإسلام وكذا رواه شعبة عن مغيرة وهو ابن مقسم عن أبيه به وقال محمد بن اسحق عن داود بن الحصين به قال كنت أقرأ على أم سعد بنت الربيع مع ابن ابنها موسى بن سعد وكان يقيماني حجر أبي بكر فقرأت عليها والذين عاقدت أيمانكم قالت لا ولكن والذين عقدت أيمانكم فالت في أبي بكر وابنه عبد الرحمن حين أبي أن يسلم حلف أبو بكر أن لا يورثه فلما أسلم حين جل على الإسلام بالسيف (٧٩) أمر أن يورثه نصيبه ورواه ابن أبي حاتم

وهذا قول غريب والصحيح الاول

وان هذا كان في ابتداء الاسلام

بنوارثون بالحلف ثم نسخ وبقي تأثير

الحلف بعد ذلك وان كانوا قد أمروا

ان يوفوا بالعهود والعقود والحلف

الذي كانوا قد تعاقدوه قبل ذلك

وتقدم في حديث جبير بن مطعم

وغیره من الصحابة لا حلف في

الاسلام وأما حلف كان

في الجاهلية لم يزد الاسلام

الاشدة وهذا نص في الرد على من

ذهب الى التوارث بالحلف اليوم

كاهو مذهب أبي حنيفة واصحابه

ورواية عن احمد بن حنبل والصحيح

قول الجمهور ومالك والشافعي

وأحمد في المشهور وعنه ولهذا

قال تعالى ولا تكل جعلنا ماله

ترك الوالدان والاقرابون أي ورثة

من قربانته من أبيه وأقربيه

وهم يرثونه دون سائر الناس كما

ثبت في الصحيحين عن ابن عباس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ألحقوا الفرائض بأهلها فما

بقي فلأولي رجل ذكر أي أقربوا

الميراث على أصح الفرائض

الذين ذكرهم الله في آيتي الفرائض

فما بقي بعد ذلك فاعطوه للعصبة وقوله والذين عقدت أيمانكم أي قبل نزول هذه الآية فأتوهم نصيبهم أي من الميراث فأما حلف

عقد بعد ذلك فلا تأثر له وقد قيل ان هذه الآية تسخت الحلف في المستقبل وحكم الحلف الماضي أيضا فلا توارث به كما قال

ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة حدثنا ادريس الاودي أخبرني طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس قال أتوهم نصيبهم قال من النصرة والصيحة والزادة وبوصي له وقد ذهب الميراث ورواه ابن جبير عن أبي كريب

عن أبي أسامة وكذا روى عن مجاهد وأبي مالك نحو ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذين عاقدت أيمانكم قال

وهم قوم مسيلة الكذاب وبنو أسد وهم قوم طلحة بن خويلد وارتد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة قوم عينة بن حصن الفزاري وغطفان قوم قرمة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم النجاة بن عبد الله بن نوير بن يوع قوم مالك بن بريدة وبعض عيم قوم سجاح بنت المنذر وكندة قوم الأشعث بن قيس الكندي وبنو بكر بن وائل قوم الخطمي ابن يزيد فكفي الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق وفرقة واحدة ارتدت في زمن خلافة عمر ابن الخطاب وهم عنان قوم جبلة بن الاهيم فكفي الله أمرهم على يد عمر رضي الله عنه (فسوف يأتي الله بقوم) المراد بالقوم الذين وعد الله سبحانه بالآيات بهم هم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وجيشه من الصحابة والتابعين الذين قاتل بهم أهل الردة ثم كل من جاء بعدهم من المقاتلين للمرتدين في جميع الزمن قال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين أفضل من أبي بكر لقد قام مقام نبي من الأنبياء في قتال أهل الردة ولما هم أبو بكر بقتالهم كره ذلك بعض الصحابة وقال بعضهم هم أهل القبلة فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم جلدناه في الانتهاء وأخرج الحاكم والبيهقي وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قال نليت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قومك يا أبا موسى أهل اليمن وفي الباب روايات وأخرج البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله فسوف يأتي الله بقوم الآية فقال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم كندة ثم السكون ثم نجيب وعن ابن عباس هم أهل القادسية وقال السدي نزلت في الأنصار لأنهم هم الذين نصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأعانوه على اظهار الدين والاول أولى ثم وصف الله سبحانه هؤلاء القوم بالآوصاف العظيمة المشتهرة على غاية المدح ونهاية الشناء فقال (يحبهم ويحبونه) من كونهم (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) وهذه من صفات الذين اصطفاهم الله يعني أنهم ارتقاء رجاء لاهل دينهم أشداء أقوياء غلظة على أعدائهم قاله على قال ابن عباس تراهم كالولود لله وكالعبد اسيدهم وهم في الغلظة على الكافرين كالسبع على فريسته قال ابن الأنباري أتني الله عليهم بأنهم يتواضعون للمؤمنين اذا القول لهم ويعتفون الكافرين اذا لقوهم ولم يردل الهوان بل الشفقة والرحمة وانما أتى بلفظة على ليدل على علو منصبهم

فما بقي بعد ذلك فاعطوه للعصبة وقوله والذين عقدت أيمانكم أي قبل نزول هذه الآية فأتوهم نصيبهم أي من الميراث فأما حلف

عقد بعد ذلك فلا تأثر له وقد قيل ان هذه الآية تسخت الحلف في المستقبل وحكم الحلف الماضي أيضا فلا توارث به كما قال

ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة حدثنا ادريس الاودي أخبرني طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس قال أتوهم نصيبهم قال من النصرة والصيحة والزادة وبوصي له وقد ذهب الميراث ورواه ابن جبير عن أبي كريب

عن أبي أسامة وكذا روى عن مجاهد وأبي مالك نحو ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذين عاقدت أيمانكم قال

كان الرجل يعاقد الرجل أيم مامان وزنه الأثر فأنزل الله تعالى وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا يقول إلا أن ترضوا عنهم بوصيتهم فيهم لهم حاتر من ثلث المال وهذا هو المعروف وهكذا نص غير واحد من السلف أنهم منسوخة بقوله وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا يقول سعيد بن جبيرة فأنزلوا عنهم نصيبهم أي من الميراث قال وعاقداً فهو بكر مولى فورثه رواه إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا يقول سعيد بن جبيرة فأنزلوا عنهم نصيبهم أي من الميراث قال وعاقداً فهو بكر مولى فورثه رواه

ابن جرير وقال الزهري عن ابن المسيب

(٨٠)

وفصلهم وشرفهم والأدلة بجمع دليل لأذلول والاعزة بجمع عن رأي يظهر وث الخنو والعطف والمواضع للمؤمنين ويظهرون الشدة والغلظة والترفع على الكافرين (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) عدل عادل في نصرهم الدين أي يجمعون بين الجهاد في سبيل الله وعدم خوف الملامة في الدين بل هم متصابون لا يبالون بما يفعل أعداء الحق وخرب الشيطان من الأرزاء باهل الدين وقطب محاسنهم صاوي ومما قبهم مشالب جيداً وبغضاً وكرهاً للحق وأهدى بالإشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم من الصفات التي اختصهم الله بها (فضل الله) أي لطفه وإحسانه (بوتيه من بشء والله واسع) الفضل وكثير الفضائل (عليهم) بمن هو أهلها (أعالمكم الله ورسوله والذين آمنوا) الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون (عن ابن عباس قال تصدق على بخاتم وهو راكم) فأنزل الله فيه هذه الآية وعن علي بن أبي حمزة أو الشيخ وابن عباس كرك قلت لما فرغ سبحانه من بيان من لا تلحق موالاه بين من هو الولي الذي يجب موالاه والمراد بالركوع الخشوع والخضوع أي وهم خاشعون خاضعون لا يتكبرون ويقبل بعضهم الركوع في مواضعها غير متكبرين على الفقراء ولا مترفعين عليهم (وقيل المراد بالركوع على المعنى الثاني ركوع الصلاة ويدفعه عدم جواز إخراج الزكاة في ذلك الحال (ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا) قال ابن عباس يريد المهاجرين والأنصار ومن يأتي بعدهم (فان حرب الله) أي أنصار دينه (هم الغالبون) بالحق والبرهان قائم مستمرة أبداً لا نال له والصلوة والافقة غلب حرب الله غير مرة حتى في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قاله الكرخي وعد الله سبحانه من مولى الله ورسوله والذين آمنوا بأنهم الغالبون بعدوهم والحزب الصف من الناس من قولهم حربته هذا أي ثابته فكان من المتحزبين مجتمعون كاجتماع أهل النابذة التي تنوب وحرب الرجل أخصابه والحزب الوردوني الحديث من قاته حربته من الليل ويحزبوا الحق عولوا الأحزاب الطوائف وقد وقع والله الحمد ما وعد الله به أوليائه وأولياء رسوله وأولياء عبادة المؤمنين من الغالب بعدوهم قائمهم غلبوا اليهود بالسبي والقول والاجلاء عوضاً الجزية حتى صاروا لهم الله أهل الطوائف الكثرية وأقلها شوكة وما زالوا تحت كل كل المؤمنين يطعنونهم كيف شاءوا يمتحنونهم كما يريدون من بعد البعثة الشريفة الحميدة إلى هذه الغاية (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا

بورقهم فأنزل الله فيهم جعل لهم نصيباً في الوصية وروا الميراث إلى الموالى في ذى الرحم والعصبة وأي الله أن يكون للمدعين ميراثاً ممن ادعاهم ونشأهم ولكن جعل لهم نصيباً من الوصية رواه ابن جرير وقد اختار ابن جرير أن المراد بقوله فأنزلوا عنهم نصيبهم أي من النصرة والنصيحة والمعونة لأن المراد فأنزلوا عنهم نصيبهم من الميراث حتى تكون الآية منسوخة ولأن ذلك كان حكماً ثم نسخ بل اعتادت الآية على الوفا بالخلف المعهود على النصرة والنصيحة فهي محكمة لا منسوخة وهذا الذي قاله فيه نظر فإن من الخلف بما كان على المناصرة والمعاونة ومما كان على الأرض كما حكاه غير واحد من السلف وكما قال ابن عباس كان المهاجرون يرون الأنصار يرون قرابته وذوي رحمه حتى نسخ ذلك فكيف يقول أن هذه الآية محكمة غير منسوخة والله أعلم (الرجال قوامون على النشاء بما فصل الله بعضهم على بعض وبما أنفق قوامون أموالهم

فالمصاحبات فأنفق حافطات للعب بما حفظ الله واللاتي تخافون لشورهن فعطوهن وأهبروهن في المصاحبات وأضر بهن فإن أطمعنكم فلا يعنوا علمين سبيلاً أن الله كان علياً كبيراً) يقول تعالى الرجال قوامون على النساء أي الرجل قيم على المرأة أي هو رئيسها وكثيرها وألحاً تم عليها وودها إذا عوجت بما فصل الله بعضهم على بعض أي لأن الرجال أقصّل من النساء والرجل خير من المرأة ولهذا كانت الدعوة تخص بالرجال وكذا الملك الأعظم لقوله صلى الله عليه وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم أمرأة رواه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه وكذا ما نصب القضاء وغير ذلك وبما أنفقوا

من أموالهم أي من المهور والنققات والكف التي أوجبها الله عليهم لهن في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فالرجل أفضل من المرأة في نفسه وله الفضل عليها والافضل فتناسب أن يكون قيمها عليها كما قال الله تعالى وللرجال عليهن درجة الآية وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرجال قوامون على النساء يعني أمراء عليهن أي تطيعه في أمرها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة لأهلها حافظة لماله وكذا قال مقاتل والسيدي والضحاك وقال الحسن البصري جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تشكو أن زوجها الظمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القصاص فأنزل الله (٨١)

الآية فرجعت بغير قصاص ورواه ابن جريج وابن أبي حاتم من طرق عنه وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جريج والسيدي وأورد ذلك كله ابن جريج وقد أسنده ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا أحمد بن علي التستائي حدثنا محمد بن هبة الله الهاشمي حدثنا محمد بن محمد الأشعث حدثنا موسى بن اسمعيل بن موسى بن جعفر بن محمد قال حدثني أبي عن جدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من الأنصار بأمر أله فقالت يا رسول الله إن زوجها فلان بن فلان الأنصاري وأنه ضربها فأثر في وجهها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له ذلك فأنزل الله تعالى الرجال قوامون على النساء في الأدب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أمرا أو أراد الله غيره وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جريج والسيدي وأورد ذلك كله ابن جريج وقال الشعبي في هذه الآية الرجل قوامون على النساء

دينكم هزوا واعلموا هذا النبي عن موالاة المتخذين للدين هزوا ولعابهم كل من حصل منه ذلك من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع النقيين إلى الإسلام والبيان بقوله (من الذين أتوا الكتاب من قبلكم) لا ينافي دخول غيرهم تحت النبي إذا وجدت فيه العلة المذكورة التي هي الباعثة على النبي (والكفار) المشركين أو المنافقين (أولياء) أي أنصار الكفر في الدين والدنيا (واقولوا الله) بترك موالاتهم وترك ما نهى الله عنه من هذا وغيره (إن كنتم مؤمنين) فإن الإيمان يقتضي ذلك (وإذا نادى إلى الصلاة) النداء الدعاء برفع الصوت وناداه مناداة ونداء صاحبه وتنادوا أي نادى بعضهم بعضا وتنادوا أي جلسوا في النادي (اتخذوها هزوا واعلموا) أي اتخذوا أصلا تنكم وقيل الضمير للمناداة المدلول عليها بناديتهم وقيل وليس في كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا في هذا الموضع وأما قوله تعالى في سورة الجمعة إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فهو خاص ببناء الجمعة وقد اختلف أهل العلم في كون الأذان واجبا أو غير واجب وفي الفاظه وهو مبسوط في واطنه (ذلك بأنهم قوم لا يعلمون) الباء للسببية لأن الهزوا واللعب شأن أهل السفه والخفة والطيش (قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا) أي تكبرهون من أوصافنا وأحوالنا فقرأ الجهور بكسر الهمزة وفتح القاف ينقم بكسرها حكاها ثعلب والآخرى بعكس الماضي وفيه لغتان النقص ينقم بفتح القاف ينقم بكسرها حكاها ثعلب والآخرى بعكس ذلك فيها حكاها الكسائي ولم يقرأ قوله وما نقيموا إلا بالفتح وأصل نقيم أن يتعدى بعلى يقال نقيمت على الرجل أنقيم بالكسرية ما فانا نقيم إذا عتبت عليه وانما عدى هنا بمن لتضمنه معنى تكبرهون وتذكرون في الصحاح ما نقيمت منه إلا الاحسان وقال الكسائي نقيمت بالكسر لغة ونقيمت الأمر أيضا ونقيمت إذا كرهته وانما نقيم الله منه أي عاقبه والاسم منه النعمة والجمع نقيمت ونقيم مثل كلمة وكلمات وكلم وان شئت سكنت القاف ونقلت حركاتها إلى النون فقلت نعمة والجمع نقيم مثل نعمة ونعم وقيل المعنى تسخطون وقيل تذكرون أي هل تعيبون أو تسخطون أو تذكرون أو تكبرهون منا (الآن آمننا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل) أي الإيمانا بالله وبكتبه المنزل وقد علمتم بنا على الحق وهذا على سبيل التمجيس فعل أهل الكتاب والاستمنا مفرغ أي ليس هذا مما ينكر أو يقيم به (وإن أكثركم فاسقون) بترككم للإيمان والخروج عن امتثال أوامر الله

(١١ - فتح البيان ثالث)

بما فضل الله بعضهم على بعض وعما نفقوا من أموالهم قال الصداق الذي اعطاها ألا ترى أنه لو قد فعلها لوقد فقهه لولدته وقوله تعالى قالوا لعلنا نكذبك فبعضهم على بعض وعما نفقوا من أموالهم قال الصداق الذي اعطاها لا تراهم حافضات للغيب وقال السيدي وغيره أي تحفظ زوجها في غيبته في نفسها وماله وقوله بما حفظ الله أي المحفوظ من حفظه الله قال ابن جريج حدثني الثوري حدثنا أبو صالح حدثنا أبو معشر حدثنا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظت في نفسها

ومالك قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الرجال قوامون على النساء الى آخرها ورواه ابن أبي حاتم عن يونس بن حبيب عن أبي داود الطيالسي عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن سعيد المقبري به مثله سواء وقال الامام أحمد حدثنا يحيى ابن ابي حنيفة عن ابن لهيعة عن عبد الله بن أبي جعفر أن ابن قارظ أخبره ان عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وصلت المرأة فمعهها أو صامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أي الابواب شئت تفرد به أحمد من طريق عبد الله بن قارظ (٨٢) عن عبد الرحمن بن عوف وقوله تعالى واللاتي يخافون نشوزهن أي والنساء

اللاتي يخافون أن ينشزن عن أزواجهن والنشوز هو الارتفاع فالمرأة الناشز هي المرتفعة على زوجها التاركة لأمره المعرضة عنه المبغضة له حتى ظهر له منها امارات الفسوز فليعظها وليخوفها عقاب الله في عصيانه فان الله قد أوجب حق الزوج عليها وطاعته وحرم عليها معصيته لماله عليها من الفضل والافضال وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت أمرا أحدا ان يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت عليه لعنتها الملائكة حتى تصبح ورواه مسلم ولفظه اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح ولهذا قال تعالى واللاتي يخافون نشوزهن فعظوهن وقوله واهجروهن في المضاجع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الهجر هو أن لا يجامعها ويضاجعها على فراشها ويهاتها

أي مانقة من منا الا لجمع بين ايمانها وبين قردكم وخروجكم عن الايمان وفيه ان المؤمنين لم يجمعوا بين الامرين المذكورين فان الايمان من جهتهم والتمرد والخروج من الناقين وقيل هو على تقدير محذوف أي واعتقادنا أن أكثركم فاسقون وقيل غير ذلك (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) بين الله سبحانه لرسوله ان فيهم من العيب ما هو أولى بالعييب وهو ما هم عليه من الكفر الموجب لعن الله وغضبه ومسخه والمعنى هل أنبئكم أيها اليهود بشر من نعمكم علينا أو بشر بما ترون من المكروه أو بشر من أهل الكتاب أو بشر من دينهم (منشوبة عند الله) أي جزاء بابتا وهي مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشر ووضعت هنا موضع العقوبة على طريقة فبشرهم بعذاب أليم وهي منشوبة على التميز من بشر (من لعنه الله) أي عولعن من لعنه الله أو هودين من لعنه الله (وغضب عليه) أي انتقم منه لان الغضب ارادة الانتقام من العصاة (وجعل منهم القردة والخنازير) أي مسخ بعضهم قردة وبعضهم خنازير وهم اليهود فان الله مسخ أصحاب السبت قردة وكفار ما ندة عيسى منهم خنازير وقال ابن عباس ان المسوخين كلاهما أصحاب السبت فشباهم مسخو اقدرة ومساخهم مسخو اخنازير (وعبد الطاغوت) أي جعل منهم عبد الطاغوت باضافة عبد الى الطاغوت والمعنى وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت لان فعل من صنع المبالغة كخذر وقطن للتبليغ في الخذر والقطنة وقرئ على ان عبد فعل ماض معطوف على غضب ولعن كأنه قيل ومن عبد الطاغوت أو معطوف على القردة والخنازير أي وجعل منهم عبد الطاغوت جلا على لفظ من وقرأ ابن مسعود عبدوا الطاغوت جلا على معناها وقرأ ابن عباس عبد كأنه جمع عبد كما يقال سقف وسقف ويجوز أن يكون جمع عبيد كغيف ورغيف أو جمع عابد كآزر وبزل وقرئ عباد جمع عابد للمبالغة كعامل وعمال وقرئ عبد على البناء للمفعول والتقدير وعبد الطاغوت فيهم وقرئ عبد الطاغوت على التوحيد وقرئ عبدة وأعبد الطاغوت مثل كلب وأكلب وقرئ وعبد عطف على الموصول وهي قراءة ضعيفة جدا وجملة القراءات في هذه الآية أربع وعشرون منها ثمان سبعة عتات والباقية شاذة ذكرها السمين والطاغوت الشيطان أو الكهنة أو العجل أو الاحبار أو غيرهما مما تقدم مستوفى وجملة ان كل من أطاع أحدا في معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (أولئك)

اي ظهره وكذا قال غير واحد وزاد آخرون منهم السدي والضحاك وعكرمة وابن عباس في رواية ولا يكلمها مع ذلك ولا يجدها وقال علي بن أبي طلحة أ يضاع ابن عباس بعضها فان هي قبلت والاهجرها في المضجع ولا يكلمها من غير أن يردنكاحها وذلك عليها شديدا وقال مجاهد والشعبي وابراهيم ومحمد بن كعب ومقسم وقتادة الهجر هو أن لا يضاجعها وقد قال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي مرة الرقاشي عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فان خفتن نشوزهن فاهجروهن في المضاجع قال حماد يعني التسكاح وفي السنن والمسند عن معاوية بن حيدة القشيري انه قال

بارسول الله ما حق امرأه أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر
 الا في البيت وقوله واضربوهن اي اذلم يرتدعن بالموعظة ولا بالهجران فلهن ان تضربوهن ضربا غير مبرح كما ثبت في صحيح
 مسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في حجة الوداع واتقوا الله في النساء فانهم عندكم عوان ولكم عليهن ان لا يوطئن
 فرشكم احدا تكررهنه فان فعلن فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وكذا قال ابن عباس وغير
 واحد ضربا غير مبرح قال الحسن البصري يعني غير مؤثر قال الفقهاء هو ان (٨٣) لا يكسر فيها عضو ولا يؤثر شيئا وقال

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 يهجرها في المضجع فان أقبلت
 والا فقد أذن الله لك أن تضربها
 ضربا غير مبرح ولا تكسر لها
 عظما فان أقبلت والا فقد أحل
 الله لك منها الغدية وقال سفيان
 ابن عيينة عن الزهري عن عبد الله
 ابن عبد الله بن عمر عن اياس بن
 عبد الله بن أبي ذئاب قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تضربوا اماء
 الله فبما عمر رضي الله عنه الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ذنن النساء على أزواجهن فرخص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ضربهن فاطاف بالرسول الله
 صلى الله عليه وسلم نساء كثير
 يستكين أزواجهن فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لقد أطف
 بال محمد نساء كثير يستكين من
 أزواجهن ليس أولئك بخياركم
 رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه
 وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
 ابن داود يعني أبداود الطيالسي
 حدثنا أبو عوانة عن داود الأودي
 عن عبد الرحمن السلمي عن الأشعث
 ابن قيس قال ضفت عمر رضي الله

أى الموصوفون بالصفات المتقدمة و (شر) هنا على باب من التفضيل والمفضل عليه فيه
 احتمالان أحدهما انهم المؤمنون والثاني انهم طائفة من الكفار و (سكانا) تميز لان
 مأواهم النار وجعلت الشرارة للمكان وهي لآلهه للمبالغة ويجوز أن يكون الاسناد
 مجازيا (وأضل عن سواء السبيل) أى هم أضل من غيرهم عن الطريق المستقيم قيل
 التفضيل في الموضوعين للزيادة مطلقا ولو كانوا هم أضل من بشارتهم في اصل الشرارة
 والاضلال (واذا جاؤكم) أى منافقوا اليهود (قالوا آمنا) اي اظهروا الاسلام
 (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) جملتان حاليتان اي جاؤكم حال ككونهم قد
 دخلوا عندكم متلبسين بالكفر وخرجوا من عندكم متلبسين به لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك
 بل خرجوا كما دخلوا (والله اعلم بما كانوا يكتمون) عندكم من الكفر والنفاق وفيه وعيد
 شديد وهو لآلهم المنافقون وقيل هم اليهود الذين قالوا آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا
 وجه النهار واكفروا آخره (وترى كثير منهم يسارعون في الاثم) الخطاب لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم اول كل من يصلح له والضمير في منهم عائد الى المنافقين أو اليهود
 أو الى الطائفتين جميعا وجهه يسارعون في محل النصب على الحال على ان الروية بصرية
 أو هو مفعول ثان لتري على انهم اقلبية والمسارة في الشيء المبادرة اليه والاثم الكذب
 أو الشر أو الحرام (والعدوان) هو الظلم المتعدى الى الغير أو مجاورة الحد في الذنوب
 (وأكلهم السمكت) هو الحرام فعلى قول من فسر الاثم بالحرام يكون تكريره للمبالغة
 (لبئس ما كانوا يعملون) من المسارعة الى الاثم والعدوان واكل السمكت وهو الرشا
 وما كانوا يأكلونه من غير وجهه (لولا) أى هلا وهي هنا للتخصيص والتوبيخ لعلمائهم
 وعبادهم عن تركهم النهي عن المنكر (ينهاهم الربانيون والاحبار) قال الحسن
 الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود وقيل الكل من اليهود لان هذه الآيات
 فيهم (عن قولهم الاثم) يعني الكذب (واكلهم السمكت) اي الرشا والحرام (لبئس
 ما كانوا يصنعون) اي الاحبار والربان اذ لم ينهوا غيرهم عن المعاصي وهذا فيه زيادة
 على قوله لبئس ما كانوا يعملون لان العمل لا يبلغ درجة الصنع حتى يتدرب فيه صاحبه
 ولهذا تقول العرب سيف صنيع اذا جود عمله عمله فالصنع هو العمل الجيد لا مطلق
 العمل فوجب سبحانه الخاصة وهم العلماء التاركون للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عنه فتناول امرأته فضر بها فقال يا أشعث احفظ عني فلا تحفظن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الرجل فيمضرب
 امرأته ولا تنم الاعلى وتروني الثالثة وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن مهدي عن أبي
 عوانة عن داود الأودي به وقوله تعالى فان أطعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا أى اذا أطاعت المرأة زوجها في جميع ما يريد منها
 مما أباحه الله له منها فلا سبيل له عليها بعد ذلك وليس له ضربها ولا هجرانها وقوله ان الله كان عليا كبيرا تهديد للرجال اذا بغوا
 على النساء من غير سبب فان الله العلي الكبير وليهن وهو مستقيم عن ظلمهن وبغى عليهن (وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله

وحكام أهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهم ما ان الله كان علما خيرا ذكر الحال الاول وهو اذا كان النفور والتشور من
 الزوجية ثم ذكر الحال الثاني وهو اذا كان النفور من الزوجين فقال تعالى وان خفتن شقاق بينهن ما فاعنوا حكام من أهلها وحكما
 من أهلها وقال الفقهاء اذا وقع الشقاق بين الزوجين أسكنتم ما الحاكم الى جنب ثقة ينظر في أمرهما ويمنع الظالم منهما من الظلم
 فان تفاقم أمرهما وطالت خصوصتهن ما بعث الحاكم ثقة من أهل المرأة وثقة من قوم الرجل ليجتمعا فينظر في أمرهما ويفعلا
 ما فيه المصلحة بما يريانه من التبريق (٨٤) أو التوفيق وتشوف الشارع الى التوفيق ولهذا قال تعالى ان يريد اصلاحا

يوفق الله بينهم ما وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس أمر الله عز
 وجل أن يسمعوا رجلا صالحا من
 أهل الرجل ورجلا من أهل
 المرأة فينظران أيهما المسيء فان
 كان الرجل هو المسيء عجبوا عنه
 امرأته وقصروا على النفقة وان
 كانت المرأة هي المسيئة قصروها
 على زوجها ومنعوها النفقة فان
 اجتمع رأيهم ما على أن يفرقا
 أو يحكما فامرهما جائز فان رأيا
 أن يجعلا فرضي أحد الزوجين
 وكره الآخر ثم مات أحدهما فان
 الذي رضي يرث الذي لم يرض ولا
 يرث الكاره الراضى رواه ابن أبي
 حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق
 أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن
 عكرمة بن خالد عن ابن عباس قال
 بعثت أنا ومعاوية حكمتين قال
 معمر بلغني أن عثمان بعثهما وقال
 لهما ما رأيكما ان تجعلا معا وانا
 رأيت أن تفرقا ففرقا وقال أنس أنا
 ابن جريج حدثني ابن أبي مليكة
 أن عقيل بن أبي طالب تزوج
 فاطمة بنت عتبة بن ربيعة فقالت
 تصبر الى وأنفق عليك فكان اذا

بما هو أغظ واشد من توبيخ فاعلى المعاصي فامتنع العلماء لهذه الآية مسامعهم
 ويقرجوها عن قلوبهم فانهم قد جاءت بمافيها البيان الشافي لهم بان كفهم عن المعاصي
 مع ترك انكارهم على أهلها لا يسم ولا يغنى من جوع بل هم اشد حالا وأعظم وبالا من
 العصاة فرحم الله عالما قام بما أوجب الله عليه من فريضة الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر فهو أعظم ما افترضه الله عليه وأوجب ما وجب عليه النهوض به اللهم اجعلنا من
 عبادك الصالحين الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر الذين لا يخافون فيك لومة لائم
 وأعنا على ذلك وقونا عليه ويسر لنا وانصرنا على من تعدى حدودك وظلم عبادك انه
 لا ناصر لنا سواك ولا مستعان غيرك يا مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين وقد وردت
 أحاديث كثيرة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا حاجة لنا في بسطها هنا في الآية
 أيضا ذم العلماء المسلمين على توانيهم في النهي عن المنكرات ولذلك قال ابن عباس مافي
 القرآن آية أشد توخيها من هذه الآية وقال الضحاك مافي القرآن آية أخوف عندي
 منها وفيه دلالة على ان تارك النهي عن المنكر عزله من تسكبه لان الله تعالى ذم الفريقين
 في هذه الآية (وقالت اليهود لله مغولة) أي مقبوضة عن ادرا الرزق علينا كنوابه
 عن البخل تعالى الله عن ذلك واليد عند العرب تطلق على الجارحة ومنه قوله تعالى
 وخذ بيدك ضعفنا وعلى النعمة يقولون كم يدلى عند فلان وعلى القدرة ومنه قوله تعالى
 قل ان الفضل بيد الله وعلى التأييد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يد الله مع القاضى
 حين يقضى وعلى الملك يقال هذه الضيقة في يد فلان أي في ملكه ومنه قوله تعالى الذي
 بيده عقدة النكاح أي يملك ذلك أما الجارحة فتعني في صفته عز وجل وأما سائر المعاني
 التي فسرت اليد بها عند جمهور المتكلمين وأهل التأويل ففيه اشكال لانها اذا فسرت
 بمعنى القدرة فقد رتبته واحدة والقرآن ناطق بآيات اليدين وأجيب عنه بان هذه الآية
 على طريق التمثيل على وفق كلامهم كقوله تعالى ولا تجعل يدك مغولة الى عنقك والعرب
 تطلق غل اليد على البخل وبسطها على الجود مجازا ولا يريدون الجارحة كما يصفون
 الخيل بانه جمع الا نامل ومقبوض الكف فرادى اليهود هنا عليهم لعائن الله ان الله يخيل
 قال ابن عباس مغولة أي بخيلة وان فسرت بالنعمة فنص القرآن ينطق باليدين ونعمه
 غير محصورة وأجيب عنه بان هذا يحسب الجنس ويدخل تحته أنواع كثيرة لانها ايتها

دخل عليها قالت أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فقال على يسار لفي النار اذا دخلت فشدت عليهما يديهما وما
 بخات عثمان فذكرت له ذلك فضحك فأرسل ابن عباس ومعاوية فقال ابن عباس لا تفرق بينهن ما فقال معاوية ما كنت لا تفرق
 بين شخصين من بني عبد مناف فأتياهما فوجداهما قد أغلقا عليهما أبوابهما فمرجعا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن
 محمد بن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا وجاءته امرأة وزوجها مع كل واحد منهما فأتياهم من الناس فاخرج هؤلاء محكما وهؤلاء
 محكما فقال على للحكمين أتدريان ما عليكما ان عليكما أن رأيتما أن يجعلا معا فاجعلا فقالت المرأة رضيت الله وعلى وقال الزوج أما

الفرقة فلا فقال علي كذبت والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله عز وجل لك وعليك رواه ابن أبي حاتم ورواه ابن جرير عن يعقوب
عن ابن عبيدة عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي بن مثله ورواه من وجه آخر عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي به وقد أجمع
العلماء على أن الحكمين لهما الجمع والتفرقة حتى قال إبراهيم النخعي إن شاء الحكم أن يفرق بينهما بطلقة أو بطلقتين أو ثلاثا
فعلا وهو رواية عن مالك وقال الحسن البصري الحكم يحكم في الجمع لا في التفرقة وكذا قال قتادة وزيد بن أسلم وبه قال أحمد بن
حنبل وأبو ثور ورواهما أخذهم قوله تعالى أن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما (٨٥) ولم يذكر التفرقة وأما إذا كانا وكيلين من

جهة الزوجين فإنه ينفذ حكمهما
في الجمع والتفرقة بخلاف وقد
اختلف الأئمة في الحكمين هل هما
منصوبان من جهة الحاكم فيحكم
وإن لم يرص الزوجان أو هما
وكيلين من جهة الزوجين على
قولين والجمهور على الأول لقوله
تعالى فابعثوا حكمين من أهله وحكما
من أهلها فسميها محكمين ومن
شأن الحكم أن يحكم بغير رضا
المحكوم عليه وهذا هو الراجح
والخديد من مذهب الشافعي وهو
قول أبي حنيفة وأصحابه الثاني
منهم ما قول علي رضي الله عنه
للزوج حين قال أما الفرقة فلا
فقال كذبت حتى تقر بما أقرت به
قالوا فلو كانا حكمين لما افتقر إلى
أقرار الزوج والله أعلم قال الشيخ
أبو عمر بن عبد البر وأجمع العلماء
على أن الحكمين إذا اختلف
قولهما فلا عبرة بقول الآخر
وأجمعوا على أن قولهما نافذ في
الجمع وإن لم يوكهما الزوجان
واختلفوا هل ينفذ قولهما في
التفرقة ثم حكى عن الجمهور أنه
ينفذ قولهما فيها أيضا من غير

وما أبعد والجواب عن الجواب الأول أن اليدصفة قائمة بذات الله وهي صفة سوى
القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء والذي يدل عليه أن الله تعالى أخبر عن
آدم أنه خلقه بيده على سبيل الكرامة ولو كان معناه بقدرته أو نعمته أو ملكه لم يكن
لخصوصية آدم بذلك وجه مفهوم وامتنع كون آدم مصطفى بذلك لأن ذلك حاصل في جميع
المخلوقات فلا بد من إثبات صفة أخرى وراء ذلك يقع بها الخلق والتكوين على سبيل
الاصطفاء وبه قال أبو الحسن الأشعري على ما نقله الرازي عنه وجماعة من أهل الحديث
والجواب عن الجواب الثاني أن الاسم إذا نفي لا يؤدي في كلام العرب إلا عن اثنين
بأعيانهم مادون الجمع ولا يؤدي عن الجنس فثبت أن اليدصفة لله تعالى تليق بجلاله وإنها
ليست بجارية كما قالت المجسمة واليهود ولا بنعمة وقدرة كما قالت المعتزلة ولما قالت اليهود
ذلك أعجاب سبحانه عليهم بقوله (علت أيديهم) هذا دعاء عليهم بالجل فيكون الجواب عليهم
مطابقا لما أرادوه بقولهم يد الله مغولة ويجوز أن يراد غل أيديهم حقيقة بالأسرف في الدنيا
أو العذاب في الآخرة ويقوى المعنى الأول أن الجمل قدر لم اليهود ولوم النمل للشمس فلا
ترى يهوديا وإن كان ماله في غاية الكثرة إلا وهو من أجمل خلق الله وقيل الجمار أوفى بالمقام
لمطابقة ما قبله عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له النباش بن قيس إن ربك
بخيل لا يتفق فانزل الله هذه الآية وعنه أنها نزلت في فتحناص اليهودى وعن عكرمة نحوه
والمعنى أمسكت أيديهم عن كل خير قال الزجاج رد الله عليهم فقال أنا الجواد الكريم وهم
الخبلاء أيديهم هي الممسكة (واعنوا بما قالوا) الباء سببية أى أبعدوا من رحمة الله
بسبب قولهم هذه أفن لعنتهم أنهم مسخوفا في الدنيا قدرة وخنازير وضربت عليهم الذلة
والمسكنة والجزية وفي الآخرة لهم عذاب النار ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (بل يدها
مبسوطتان) أى بل هو في غاية ما يكون من الجود وذكر اليمين مع كونهم لم يذكر والأيدي
الواحدة مبالغة في الرد عليهم بإثبات ما يدل على غاية السخاء فإن نسبة الجود إلى اليمين
أبلغ من نسبتها إلى اليد الواحدة لا فائدة الكثرة إذا غاية ما يذله السخى من ماله أن يعطى
بيده وهذه الجملة الأضربية معطوفة على جملة مقدرة يقتضيها المقام أى كذا ليس الأمر
كذلك بل يدها مبسوطتان يعنى هو جواد كريم على سبيل الكمال وحكى الأخفش عن ابن
مسعود أنه قرأ بل يدها مبسوطتان أى منطلقتان ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع

توكيل (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم) إن الله لا يحب من كان مختالا فيفورا) يأمر تبارك وتعالى بعبادته وحده
لا شريك له فإنه هو الخالق الرزاق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الأوقات والحالات فهو المستحق منهم أن يوحده ولا يشركوا به
شيئا من مخلوقاته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذين جبل أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال إن يعبدوه
ولا يشركوا به شيئا ثم قال أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك إن لا يعذبهم ثم أوصى بالاحسان إلى الوالدين فإن الله سبحانه

جعلهم سببا لخروجك من العدم الى الوجود وكثيرا ما يقرن الله سبحانه بين عبادته والاحسان الى الوالدين كقوله أن اشكر لي
ولو الدين وكقوله وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا ثم عطف على الاحسان اليهما الاحسان الى القرابات من
الرجال والنساء كما جاء في الحديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال تعالى واليتامى وذلك لانهم فقدوا
من يقول بصالحهم ومن يتفق عليهم فأمر الله بالاحسان اليهم والحنو عليهم ثم قال والمساكين وهم المحاييج من ذوى الحاجات
الذين لا يجدون من يقوم بكفائهم (٨٦) فأمر الله سبحانه بمساعدتهم بما تيسر من كفايتهم وتزول به ضرورتهم وسيأتى الكلام

والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها والتسليم واثباتها له تعالى وامرارها كما جاءت في
الكتاب والسنة بلا كيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال تعالى لما خلقت بيدي وقال النبي صلى
الله عليه وآله وسلم عن عيين الرحمن وكذا ايدي عيين فالجارية منتقاة في صفته عز وجل
والجهمية أنكروها وتأولوا بالنعمة والقدرة وهم المعطلة وهذا الاتقاء انما هو عند
المؤمنين وأما اليهود فانهم مجمعة فيصعح حمل اليد عندهم على الجارية بحسب اعتقادهم
الفاسد (يتفق كيف يشاء) جملة مستأنفة مؤكدة لسلك جوده سبحانه اى انفاقه
على ما تقتضيه مشيئته وحكمته فان شاء وسع وان شاء قتر لا اعتراض عليه فهو القابض
الباسط فان قبض كان ذلك لما يقتضيه حكمته الباهرة لاشئ آخر فان خزان ملكه لا تنفى
ومواد جوده لا تتناهى قال تعالى ولو بسط الله الرزق لمن يشاء ويقدر وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يد الله ملائ لا تغنيها نفقة سبحا الليل والنهار ارايت ما انفق منذ خلق
السموات والارض فانه لم ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يرفع ويخفض
آخرجه البخارى ومسلم وفي الباب احاديث (وليزيدن) اللام هي لام القسم اى والله
ليزيدن (كثير منهم) من علماء اليهود والنصارى ورؤسائهم (ما نزل اليك) من القرآن
المشتمل على هذه الاحكام الحسنة (من ربك طغيانا) الى طغيانهم (وكفرا) الى كفرهم
عن قتادة قال حملهم حسد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والعرب على ان تركوا القرآن
وكفروا بمحمد ودينه وهم يجدونه مكتوبا عندهم (والقينا بينهم) اى بين طوائف اليهود
(العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم
مرجئة وبعضهم مشبهة او بين اليهود والنصارى فهم فرق كالملكانية والنسطورية
واليعقوبية والماروانية لا يقال ان هذا المعنى حاصل بين المسلمين ايضا فكيف يكون
عيبا عليهم لا على المسلمين لاننا نقول ان هذه البدع والافتراق لم يكن شئ منها حاصل بينهم
في الصدر الاول وانما حدثت بعد عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحسن جعل ذلك
عيبا عليهم في ذلك العصر الذي نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو قاله
الكرخى (كلما أوقدوا نار للعرب اطفأها الله) اى كلما جعوا للعرب جمعوا وعدوا له

على الفقير والمسكين في سورة براءة
وقوله والجار ذى القربى والجار
الجنب قال علي بن ابي طلحة عن
ابن عباس والجار ذى القربى
يعنى الذى بينك وبينه قرابة
والجار الجنب الذى ليس بينك
وبينه قرابة وكذا روى عن
عكرمة ومجاهد وميمون بن مهران
والضحاك وزيد بن أسلم ومقاتل
ابن حيان وقتادة وقال أبو اسحق
عن نوف البكالى في قوله والجار
ذى القربى يعنى الجار المسلم والجار
الجنب يعنى اليهودى والنصرانى
رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقال
جابر الجعفي عن الشعبي عن علي
وابن مسعود والجار ذى القربى
يعنى المرأة وقال مجاهد أيضا في
قوله والجار الجنب يعنى الرفيق في
السفر وقد وردت الاحاديث
بالوصايا بالجار فلنذكر منها ما تيسر
وبالله المستعان الحديث الاول
قال الامام أحمد حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن عمر بن محمد
ابن زيد أنه سمع محمدا يحدث عن
عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما زال جبريل

يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه أخرجه في الصحيحين من حديث محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن
الحديث الثاني قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن داود بن شابر عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه وروى أبو داود والترمذى نحوه من حديث سفيان بن عيينة عن بشير
ابن اسمعيل زاد الترمذى وداود بن شابر كلاهما عن مجاهد بن جبر قال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه وقد روى عن مجاهد
وعائشة وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثالث عنه قال أحمد أيضا حدثنا عبد الله بن يزيد أخبرنا حيوة أخبرنا

شرح جميل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم بخاره ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح به وقال حسن غريب الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبيه عن عبيدة بن رفاع عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبع الرجل دون جاره تفرد به أحمد الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان حدثنا (٨٧) محمد بن سعد الانصاري سمعت أبا طيبة

الكلاعي سمعت المقداد بن الأسود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة ما تقولون في الزنا قالوا حرام حرمه الله ورسوله وهو حرام الى يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يرني الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يرني بجارية جاره قال ما تقولون في السرقة قالوا حرمها الله ورسوله فهي حرام الى يوم القيامة قال لأن يسرق الرجل من عشرة أيات أيسر عليه من أن يسرق من جاره تفرد به أحمد وله شاهد في الصحيحين من حديث ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تراني حيلة جارك الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا هشام عن حفصة عن أبي العالية عن رجل من الانصار قال خرجت من أهلي أريد النبي صلى الله عليه وسلم فاذا به قائم ورجل معه مقبل عليه فظننت أن لهما حاجة قال الانصاري لقد قام رسول الله صلى

عدة شئت الله جمعهم وذهب برحمتهم فلم يظفر وابطأ بل لا يحصلون من ذلك الا على الغلب لهم وذلك بان بعث الله عليهم بختنصر البابلي ثم افسدوا فبعث عليهم طيطوس الرومي ثم افسدوا فاسلط عليهم المجوس وهم أهل الفرس ثم افسدوا وقالوا لا اله الا الله مغالوة فبعث الله المسلمين فلا تزال اليهود في ذلة أبدا وهكذا الايزون يهيجون الحروب ويجمعون عليهم ثم يطل الله ذلك قال مجاهد كلما مكر وامكر في حرب محمد صلى الله عليه وآله وسلم أطفأ الله تعالى وعن السدي قال كلما أجمعوا أمرهم على شيء فرقه الله وقذف في قلوبهم الرعب والآية مشتملة على استعارة بلبغة وأسلوب بديع وقيل المراد بالنار هنا الغضب أي كلما أثاروا في أنفسهم غضبا أطفأ الله بما جعله من الرعب في صدورهم والذلة والمسكنة المضروبتين عليهم قال قتادة لا تلقى اليهود ليلة الا وجدت منهم من أذل الناس فيها وهم أبغض خلق الله اليه (ويسعون في الارض فسادا) أي يجتهدون في فعل ما فيه فساد ومن أعظمه ما يريدونه من ابطال الاسلام وكيد أهله (والله لا يحب المفسدين) ان كانت اللام للجنس فهم داخلون في ذلك دخولا أوليا وان كانت العهد فوضع الظاهر موضع المضمر لبيان شدة فسادهم وكونهم لا ينفكون عنه (ولو أن أهل الكتاب) أي لو أن المتسكنين بالكتاب وهم اليهود والنصارى على ان التعريف للجنس بيان لحالهم في الآخرة (آمنوا) الايمان الذي طامه الله منهم ومن أهمه الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما أمر وبذلك في كتب الله المنزل عليهم (واتقوا) المعاصي التي من أعظمها ما هم عليه من الشرك بالله والجحود لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها وان كانت كثيرة متنوعة لان الاسلام يجب ما قبله وقيل المعنى لو سئنا عليهم في ارزاقهم (ولا دخلناهم) تذكير اللام تأكيذا للوعد (جنات النعيم) مع المسلمين يوم القيامة (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل) بما فيه مامن الاحكام التي من جملتها الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وما أنزل اليهم من ربهم) أي من سائر كتب الله التي من جملتها القرآن فانها كلها وانزلت على غيرهم فهي في حكم المنزلة عليهم لكونهم متعبدون بما فيها (لا) كوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ذكر فوق وتحت للمبالغة في تيسر أسباب الرزق لهم وكثرة أنواعها عن ابن عباس قال لا كوا من فوقهم يعني

الله عليه وسلم حتى جعلت أرضي رسول الله صلى الله عليه وسلم من طول القيام فلما انصرف قلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرضي لك من طول القيام قال وقد رأيته قلت نعم قال اتدري من هو قلت لا قال ذلك جبريل ما زال يوصيني بالخارج حتى ظننت انه سيورثه ثم قال اما انك لو سلمت عليه لرد عليك السلام الحديث السابع قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا ابو بكر بن المديني عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل من العوالي ورسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يصليان حيث يصلي على الجنائز فلما انصرف قال الرجل يا رسول الله من هذا الرجل الذي رأيت يصلي معك قال وقد رأيته قال نعم

قال لقد رأيت خيراً كثيراً أخذ جبريل مازال يوصيني بالخارج حتى رأيت أنه سيورثه فقربته من هذا الوجه وهو شاهد للذي قبله
الحديث الثامن قال أبو بكر البزار حدثنا عبيد الله بن محمد أبو الربيع البخاري حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك البخاري عبد
الرحمن بن الفضل عن عطاء الخراساني عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره
حق واحد وهو أدنى الجيران حقاً وجاره ثلاثة حقوق وهو أفضل الجيران حقاً فاما الجار الذي له حق واحد جاره
مشارك لا ربح له له حق وأما الجار (٨٨) الذي له حقان جاره مسلم له حق الاسلام وحق الجوار وأما الذي له ثلاثة حقوق جاره

لا يرسل عليهم السماء مدراراً ومن تحت أرجلهم قال يخرج الارض من بركتها وعن قتادة
نحوه (منهم أمة مقصدة) جواب سؤال مقدر كأنه قيل هل جميعهم متصفون
بالاوصاف السابقة أو البعض منهم دون بعض فقال منهم أمة عادلة غير غالية ولا مقصرة
والمقتصدون منهم هم المؤمنون كعبد الله بن سلام ومن تبعه وطائفة من النصاري قال
مجاهد هم مسلمة أهل الكتاب وعن الربيع بن أنس قال الاممة المقتصدة الذين لا هم فسقوا
في الدين ولا هم غلوا والغلو الرغبة والفسق التقصير عنه وعن السدي مقصدة أي مؤمنة
والاقتصاد الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير (وكثير منهم ساء ما يعملون) وهم
المصريون على الكفر المتوردون عن اجابة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والايان بما جاء به
مثل كعب بن الاشرف وروساء اليهود أخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال كاعند
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر حديثاً قال ثم حدثهم النبي صلى الله عليه وسلم
وقال تفرقت أمة موسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة وسبعون
منها في النار وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة
وسبعون منها في النار تعلقوا متى على الفريقين جميعاً ملة واحدة في الجنة وتنتان وسبعون
منها في النار قالوا ومن هم يا رسول الله قال الجماعات الجماعات قال يعقوب بن زيد كان علي
ابن أبي طالب اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الحديث فلا فيه قرأنا
قال ولو أن أهل الكتاب آمنوا الآية وتلا أيضاً ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون
يعني أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لهذا الحديث
ما لفظه وحديث افتراق الامم الى بضع وسبعين ملة من طرق عديدة قد ذكرناها في
موضع آخر انتهى قلت أما زيادة كونها في النار الا واحدة فقد ضعفها جماعة من الحديثين
بل قال ابن حزم انها موضوعة (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) العموم الكائن
في ما أنزل يفيد أنه يجب عليه صلى الله عليه وآله وسلم أن يبلغ جميع ما أنزل الله عليه
لا يكتم منه شيئاً وفيه دليل على انه لم يسر الى أحد مما نزل الله شيئاً ولهذا ثبت
في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من زعم ان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم
كتم شيئاً من الوحي فقد كذب وفي صحيح البخاري من حديث أبي جحيفة وهب بن عبد الله
السوائي قال قلت لعلي بن أبي طالب هل عندكم شيء من الوحي مما ليس في القرآن فقال

مسلم ذو ربح له حق الجوار وحق
الاسلام وحق الرحم قال البزار
لا أعلم أحداً روى عن عبد الرحمن
ابن الفضل الا ابن أبي فديك
الحديث التاسع قال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي عمران عن طلحة بن
عبيد الله عن عائشة أنها سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
ان لي جارين فالى أيهما أهدي
قال اني أقرهم سمانك يا أبا ورواه
البخاري من حديث شعبة به
الحديث العاشر روى الطبراني
وابو نعيم عن عبد الرحمن فزاد قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
توضاً فجعل الناس يتصحبون
بوضوءه فقال ما يحبكم على ذلك
قالوا حب الله ورسوله قال من سره
أن يحب الله ورسوله فليصديق
الحديث اذا حدث وليؤد الامانة
اذا اتين (١) الحديث الحادي
عشر قال أحمد حدثنا قتيبة
حدثنا ابن لهيعة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان أول خصمين
يوم القيامة جاران وقوله تعالى
والصاحب بالجنب قال الثوري

لا والذي

عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود قالاهي المرأة وقال ابن أبي حاتم وروى عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى وابراهيم النخعي والحسن وسعيد بن جبيرة في احاديث الروايات نحو ذلك وقال ابن عباس وجماعة هو
الضعيف وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقاتلة هو الرفيق في السفر وقال سعيد بن جبيرة هو الرفيق الصالح وقال زيد بن أسلم هو
جليسك في الحضر ورفيقك في السفر وأما ابن السبيل فعن ابن عباس وجماعة هو الضيف وقال مجاهد وأبو جعفر الباقر
والحسن والضحاك ومقاتل هو الذي يعر عليك مجتاز في السفر وهذا أظهر وان كان مراد القائل بالضيف المار في الطريق فهم ما

(١) قوله اذا اتين هذا الحديث ليس فيه شاهد لما سبق ولعل سقط بعد قوله اذا اتين وليحسن الجوار وفيه شاهد اه

سواء وسأتي الكلام على أبناء السبيل في سورة برائة وبالله الثقة وعلمه التكلان وقوله تعالى ومما ملكت أيمانكم وصية بالآخرة
لأن الرقيق ضعيف الحيلة أسير في أيدي الناس فلهذا ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يوصي أمة في مرض الموت
يقول الصلاة الصلاة ومما ملكت أيمانكم فجعل يردد هاتين ما يفيض به السانة وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس
حدثنا بقية حدثنا بجبر بن سعد عن خالد بن معدان عن المقدم بن معدي كرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطعمت
نفسك فهو لك صدقة وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة وما أطعمت زوجتك (٨٩) فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك فهو لك

صدقة ورواه النسائي من حديث
بقية واسناده صحيح والله الحمد
وعن عبد الله بن عمرو أنه قال
لقهرمان له هل أعطيت الرقيق
قوتهم قال لا قال فانطلق فأعطهم
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كفي بالمرء أنما أن يحبس عن
يملك قوتهم رواه مسلم وعن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال للمملوك طعامه وكسوته
ولا يكلف من العمل الا ما يطيق
رواه مسلم أيضا وعنه أيضا عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه
فأن لم يجلسه معه فليأوله لقمة
أو لقمته من أو أكله أو أكلتين
فانه ولي حره وعلاجه أخرجه
ولفظه البخاري وسلم فليطعمه
معه فليأكل فان كان الطعام
مشقوها قليلا فليضع في يده أكلة
أو أكلتين وعن أبي ذر رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال هم اخوانكم خولكم
جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان
أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل
وليلبسه مما يلبس ولا تكفوههم
ما يغلبهم فان كفوههم فاعينوهم

لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الافهم ما يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه الصحيفة
قلت وما في هذه الصحيفة قال العقل وفكالة الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر (وان لم تفعل)
ما أحرقت به من تبليغ الجميع بل كتمت ولو لبعض من ذلك خوفا من أن تنال بمكروه (فما
بلغت) قرأ أهل الكوفة (رسالته) بالتوحيد وقرأ أهل المدينة وأهل الشام رسالته على
الجمع قال التماس والجمع آيين لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينزل عليه الوحي
شيئا فشيئا ثم يبينه انتهى وفيه نظرفان نفي التبليغ عن الرسالة الواحدة أبلغ من نفيه عن
الرسالات كما ذكره علماء البيان على خلاف في ذلك وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لا أمة ما نزل اليه وقال لهم في غير موطن هل بلغت فيشهدون له بالبيان فجزاه الله عن
أمة خيرا وحاشاه ان يكتم شيئا مما أوحى اليه عن أبي سعيد الخدري قال نزلت هذه الآية
يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب وعن ابن مسعود قال كان قرأ على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ان علموا مولى المؤمنين وان لم نفعل
فما بلغت رسالته وعن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله بعثني
برسالة فضقت به اذ رعا وعرفت ان الناس مكذبني فوعدني لا بلغن أو لا يعذبني فانزات
يا أيها الرسول الآية (والله يعصمك من الناس) ان الله سبحانه وعده بالعصمة من الناس
دفعه لما يظن انه حامل على كتم البيان وهو خوف حقوق الضرر من الناس وقد كان ذلك
بحمد الله فانه بين لعباد الله ما نزل اليهم على وجه التمام ثم حل من أي من الدخول
في الدين على الدخول فيه طوعا أو كرها وقتل صناديد الشر وقرع جوعهم وبدد شملهم
وكانت كلمة الله هي العليا وأسلم كل من نازعه من لم يسبق فيه السيف العذل حتى قال يوم
الفتح اصناديد قریش وأكابرهم ما تظنون أني فاعل بكم فقالوا أخ كريم وابن أخ كريم
فقال اذهبوا فانتم الطلقاء وهكذا من سبقت له العناية من علماء هذه الامة يعصمه الله من
الناس ان قام ببيان حجج الله وایضاح براهينه وصرخ بين ظهراى من ضاد الله وعانده
ومن لم يتمثل لشرعه كطوائف المبتدعة وقد رأينا من هذا في أنفسنا ومعنا منه في غيرنا
ما يزيد المؤمن ايمانا وصلابة في دين الله وشدة شكيمية في القيام بحجة الله وكل ما ينظمه
متزلزلوا الاقدام ومضطربوا القلوب من نزول الضرر بهم وحصول الخن عليهم فهي خصال
مختلة وتوهمات باطلة فان كل محنة في الظاهر هي منحة في الحقيقة لانها لا تأتي الا بخير

(١٢ - فتح البيان ثالث) أخرجه وقوله تعالى ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا أي مختالا في نفسه متعجبا بمتكبر انخورا
على الناس يرى انه خير منهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغيض قال مجاهد في قوله ان الله لا يحب من كان
مختالا يعني متكبرا فخورا يعني بعد ما أعطى وهو لا يشكر الله تعالى يعني يتفخر على الناس بما أعطاه الله من نعمه وهو قليل
الشكر لله على ذلك وقال ابن جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن أبي رجاء الهروي
قال لا يجد سبي المسكة الا وجدته مختالا فخورا ولا يجد مملكت أيمانكم الا ية ولا عاقا الا وجدته جبارا شقيا وتلا وبراو الذي

ولم يجعلني جبارا شقيا وروى ابن أبي حاتم عن العوام بن حوشب مثله في المختار الفخور وقال حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم عن الأسود ابن شيبان حدثنا يزيد بن عبد الله بن الشخير قال قال مطرف كان يبالغني عن أبي ذر حديث كنت استهي لقاءه فلقيته فقلت يا أبا ذر بلغني أنك تزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة قال أجل فلا أخالك أكذب على خليلي ثلاث قلت من الثلاثة الذين يبغض الله قال المختار الفخور وأليس تجدونه عندكم في كتاب الله المنزل ثم قرأ الآية إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا وحدثنا أبي حدثنا موسى (٩٠) بن اسمعيل حدثنا وهيب عن خالد عن أبي تيمية عن رجل من بني الهجيم قال

قلت يا رسول الله أوصني قال أياك واسبال الأزارقان اسبال الأزارق من الخيلة وإن الله لا يحب الخيلة (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين يتفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا علمهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما) يقول تعالى أما الذين يبخلون بأموالهم أن يتفقوها فيما أمرهم الله به من الرأى والدين والاحسان إلى الأقارب واليتامى والمساكين والجارذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم من الآرقاء ولا يدفعون حق الله فيها ويأمرون الناس بالبخل أيضا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوأ من البخل وقال أياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا وقوله

في الأولى والآخرى أن في ذلك لعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وقصة غورث ابن الحرث ثابتة في الصحيح وهي معروفة مشهورة كما تقدم فإن قلت أليس قد شجر رأسه وكسرت ربا عيشه يوم أحد وقد أذى بضروب من الأذى فكيف يجمع بين ذلك وبين هذه الآية قلت المراد أنه يعصمه من القتل فلا يقدر عليه أحد ويدل له حديث جابر في الصحيحين وفيه فقال إن هذا اخترط على سبيلى إلى قوله فقال من يمنعك مني فقلت الله ثلاثا وقبل أن هذه الآية نزلت بعد ما شجر رأسه في يوم أحد لان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرس حتى نزلت فقلوا انصرفوا فقد عصمى الله رواء الحاكم بطوله (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) جله متضمنة لتعليل ما سبق من العصمة أى إن الله لا يجعل لهم سبيلا إلى الأضرار لك فلا تخف وبلغ ما أمرت بتبليغه وقال ابن عباس لا يرشد من كذبك وأعرض عنك وقال ابن جرير الطبرى المعنى إن الله لا يرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل ويجحد ما حجت به من عند الله ولم ينه فيما فرض عليه وأوجه (قل يا أهل الكتاب أستمعوا لى شئ) فيه تحقير وتقليل لما هم عليه أى أستمعوا لى شئ يعتد به من الدين المرتضى عند الله (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) أى حتى تعملوا بما فيها من أوامر الله ونواهيه التى من جملتها أمركم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ونهيكم عن مخالفته قال أبو على الفارسى ويجوز أن يكون ذلك قبل النسخ لهما (وما أنزل اليكم من ربكم) قيل هو القرآن فان إقامة الكتابين لا تصح بغير إقامته ويجوز أن يكون المراد ما أنزل إليهم على لسان الأنبياء من غير الكتابين (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا) أى كفر إلى كفرهم وطغيانا إلى طغيانهم والمراد بالكثير منهم من لم يسلم واستمر على المعاندة وقيل المراد به العلماء منهم وتصدير هذه الجملة بالقسم لتأكيد مضمونها (فلا تأس على القوم الكافرين) أى دع عنك التأسف على هؤلاء فان ضر ذلك راجع إليهم ونازل بهم (إن الذين آمنوا) بالأسنتهم وهم المنافقون (والذين هادوا) أى دخلوا في دين اليهود وهومستبدأ والواو لعطف الجمل أو للاستئناف (والصائبون والنصارى) معطوفان على المبتدأ وقال الخليل وسيبويه الرفع محمول على التقديم والتأخير والتقديران الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر والصائبون والنصارى كذلك وقيل غير ذلك وفي المقام وجوه تسعة أخرى ذكرها

تعالى ويكتمون ما آتاهم الله من فضله فالبخيل جحود لهمة الله ولا تظهر عليه ولا تين لافى ما كله ولا فى ملبسه السمين ولا فى إعطائه وبذله كما قال تعالى إن الإنسان لربه لكنود وأنه على ذلك لشهيد أى بحاله وشماله وأنه لحب الخير شديد وقال ههنا ويكتمون ما آتاه الله من فضله ولهذا اتوعدهم بقوله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والكفر هو الاسترو والتغطية فالبخيل يستتر نعمته الله عليه ويكتمها ويحجبها فهو كافر لنعمته الله عليه وفي الحديث إن الله إذا أنعم نعمته على عبدا أحب أن يظهر أثرها عليه وفي الدعاء النبوى راجع لنا شاكرين لنعمتك منين بها عليك قابليها وأتممها علينا وقد جعل بعض السلف هذه الآية على بخيل

اليهود باظهار العلم الذي عندهم من صفعة محمد صلى الله عليه وسلم وكتمانهم ذلك ولهذا قال تعالى واعتدنا للكافرين عذابا مهينا رواه ابن أبي اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقاله مجاهد وغير واحد ولا شك ان الآية محتملة لذلك والظاهر أن السياق في الجدل بالمال وان كان الجدل بالعلم داخل في ذلك بطريق الاولى فان السياق في الاتفاق على الاقارب والضعفاء وكذلك الآية التي بعدها وهي قوله الذين يتفقون أموالهم رثاء الناس فانه ذكر الممسكين المذمومين وهم الجلاء ثم ذكر الباذلين المرائين الذين يقصدون باعطائهم الصدقة وأن يدحوا بالكرم (٩١) ولا يريدون بذلك وجهه الله وفي حديث

الثلاثة الذين هم أول من تسجرو به النار وهم العالم والمغازي والمنفق والمراون بأعمالهم يقول صاحب المال ما تركت من شيء يجب أن ينفق فيه الا أنفقته في سبيلك فيقول الله كذبت انما أردت أن يقول جواد فقد قيل أي فقد أخذت جزاء لفي الدنيا وهو الذي أردت بفعلك وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن حاتم انك أرا دأ مرا فبلغه وفي حديث آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عبد الله بن جندعان هل ينفعه انفاقه واعتاقه فقال لا انه لم يقل يوما من الدهر رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ولهذا قال تعالى ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية أي انما جعلهم على صنيعهم هذا القبيح وعدو لهم عن فعل الطاعة على وجهها الشيطان فانه سؤل لهم وأمل لهم وقارنهم ففسد لهم القبايح ولهذا قال تعالى ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ولهذا قال الشاعر من المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

السمين والذي مشيئا عليه أوضح وأظهر من الكل وظاهر الاعراب يقتضي أن يقال والصائبين وكذا قرأتني وابن مسعود وابن كثير وقرأ الجمهور بالرفع وقد تقدم الكلام على الصائبين والنصارى في سورة البقرة وهو من صبا يصولانهم صبا إلى اتباع الهوى ويبدل من المبتدأ الذي هو الفرق الثلاثة بدل بعض قوله (من آمن بالله) ايمانا خالصا على الوجه المطلوب (واليوم الآخر) منهم وحذف لكونه معلوما عند السامعين (وعمل) عاملا (صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي فهو الذي لا خوف علمه ولا حزن هذا على كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا جميع أهل الاسلام المخلص والمنافق فالمراد بمن آمن من اتصف بالايان الخالص واستمر عليه ومن أحدث ايمانا خالصا بعد نفاقه (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) كلام مبتدأ لبيان بعض افعالهم الخبيثة وجناباتهم المنادية باستبعاد الايمان منهم أي والله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة وقد تقدم في البقرة بيان معنى الميثاق (وأرسلنا اليهم رسلا) ليعرفوهم بالشرائع وينذروهم كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) جملة شرطية وقعت جوابا لسؤال ناشئ من الاخبار بارسال الرسل كأنه قيل ماذا فعلوا بالرسول وجواب الشرط محذوف أي عصوه (فريقا كذبوا) جملة مستأنفة أيضا جواب عن سؤال ناشئ عن الجواب الاول كأنه قيل كيف فعلوا بهم فقيل فريقا كذبوا منهم ولم يتعرضوا اليهم بضرر (وفريقا) آخر منهم (يقتلون) أي قتلوهم ولم يكتفوا بتكذيبهم وانما قال وفريقا يقتلون لمراعاة رؤس الاثني فمن كذبوه عيسى وأمثاله من الانبياء ومن قتلوه زكريا ويحيى وانما فعلوا ذلك نقضا للميثاق وجراة على الله ومخالفة لامره (وحسبوا ان لا تكون فتنه) أي حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق ان لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد اعتارا بقولهم نحن أنباء الله واحبائه وحسب بمعنى علم لان أن معناها التحقيق أو حسب بمعنى الظن على ان أن ناصبة للفعل قال النحاس والرفع عند النحويين في حسب واخواتها أجود وانما جعلهم على ذلك الظن الفاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم فكذبه وقتله فلم هذا حسبوا أن لا يكون فعلهم ذلك فتنه يتناول بها وقيل انما أقدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم وأسلافهم يدعون عنهم

ثم قال تعالى وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله الآية أي وأي شيء يضرهم لو آمنوا بالله وسلموا الطريق الجيدة وعدلوا عن الرياء الى الاخلاص والايمان بالله رجاء موعوده في الدار الآخرة لمن يحسن عمله وأنفقوا مما رزقهم الله في الوجوه التي يحبها الله ويرضاها قوله وكان الله بهم علما أي وهو عليهم بنياتهم الصالحة والفاسدة وعليهم عن يستحق التوفيق منهم فيوقفه ويلهمه رشده ويقضه لعمل صالح يرضى به عنه وعن يستحق الخذلان والطرد عن جنبه الاعظم الالهى الذي من طرد عن باه فسد حاب وخسر في الدنيا والآخرة عياذا بالله من ذلك (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا

عظما فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجنائبك على هؤلاء شهيداً يومئذ يود الذين كفروا وعضوا الرسول وئسوا بهم الارض ولا يتكفون الله حديثاً يقول تعالى مخبراً أنه لا يظلم أحد من خلقه يوم القيامة مثقال حبة خردل ولا مثقال ذرة بل يؤفهاه ويضاعفهاه وان كانت حسنة كما قال تعالى ونضع الموازين القسط الآية وقال تعالى مخبراً عن لقمان انه قال يا بني انك مثقال حبة من خردل فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأتي بها الله الآية وقال تعالى يومئذ يصدر الناس أشعثاً وبالرواعا لهم فمن يعمل مثقال ذرة (٩٢) خير ابرهه ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وفي الصحيحين من حديث زيد بن أسلم

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الطويل وفيه فيقول الله عز وجل ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان فاخرجوه من النار وفي لفظ أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه من النار فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقول أبو سعيد اقرؤا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عيسى بن يونس عن هرون بن عسرة عن عبد الله بن السائب عن زاذان قال عبد الله بن مسعود يؤتى بالعبد أو الأمة يوم القيامة فينادى مناد على رؤس الأولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له حق فليأت الحق فحق المرأة أن يكون لها الحق على أيها أو أمها أو أخيها أو زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيغفر الله من حقه ما يشاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئاً فينصب للناس فينادى مناد هذا فلان بن فلان

العذاب في الآخرة (فعموا) عن ابصار الهدى (وصموا) عن استماع الحق وهذا اشارة الى ما وقع من بني اسرائيل في الابتداء من مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا وقتل سببه عبادتهم العجل في زمن موسى عليه السلام ولا يصح فانها وان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنهم في عصر موسى ولا تعلق لها بما حكى عنهم مما فعلوا بالرسول الذين جاءوا اليهم بعدموسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا يابل دهر اطويلا تحت قهر مجتصر أسارى في غاية الذل والمهانة فكشف عنهم الذلة والقحط (ثم عموا وصموا) وهذه اشارة الى ما وقع منهم بعد التوبة من قتل يحيى بن زكريا وقصدتهم لقتل عيسى وقيل بسبب الكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم (كثير منهم) بدل من الضعيف قال الكرخي هذا الابدال في غاية البلاغة (والله بصير بما يعملون) من قتل الانبياء وتكذيب الرسل فيجازيهم بحسب اعمالهم وصيغة المضارع الحكاية للحال الماضية ولرعاية القواصل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض فضائح أهل الكتاب والقائلون بهذه المقالة هم فرقة منهم يقال لهم اليعقوبية وقيل هم الملكية قالوا ان الله عز وجل حل في ذات عيسى وان مريم ولدت الهافرد الله عليهم بقوله (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبداوا الله ربى وربكم) اى والحال ان قد قال المسيح هذه المقالة فكيف يدعون الالهية لمن يعترف على نفسه بانه عبد مثلهم ودلائل الحدوث ظاهرة عليه (انه) الشأن (من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) كلام مبتدأ يتضمن بيان ان الشرك يوجب تحريم دخول الجنة اذا مات صاحبه على شركه وقيل هو من قول عيسى (وما واه النار) اى مصيره اليها في الآخرة (وما للظالمين) اى المشركين فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وفيه الاظهار في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بوصف الظلم (من انصار) ينصرونهم فيدخلونهم الجنة أو يخلصونهم من النار ويمنعونهم من عذاب الله وصيغة الجمع هنا للاشارة بان نصرة الواحد أمر غير محتاج الى التعرض ان فيه لشدة ظهوره وانما ينبغي التعرض لنفي نصرة الجمع (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) كلام مبتدأ ايضا لبيان بعض محازبهم والمراد بثالث ثلاثة واحد من ثلاثة ولهذا يضاف الى ما بعده ولا يجوز فيه التنوين كما قال الزجاج وغيره وانما يتنون وينصب ما بعده اذا

كان

من كان له حق فليأت الى حقه فيقول يارب انقضت الدينام أن أوفهم حقوقهم قال

فيأخذون من أعماله الصالحة فيعطون كل ذي حق بقدر طلبته فان كان ولي الله ففضل له مثقال ذرة ضاعفها الله حتى يدخلها الجنة ثم قرأ علينا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها وان كان عبداً شقيماً قال الملك الرب فثبت حسنة له وبقى طالون كثير فيقول خذوا من سياتهم فاضيفوها الى سياتهم ثم صكوا له صكاً الى النار ورواه ابن جرير من وجوه أخر عن زاذان به نحوه ولبعض هذا الأثر شاهد في الحديث الصحيح وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا فضيل بن يعقوب

مرزوق عن عطية العوفي حدثني عبد الله بن عمر قال نزلت هذه الآية في الأعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال رجل فما للمهاجرين يا أبا عبد الرحمن قال ما هو أفضل من ذلك أن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وحدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني عبد الله بن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قوله وإن تك حسنة يضاعفها فأما المشرك فيخفف عنه العذاب يوم القيامة ولا يخرج من النار أبدا وقد يستدل له بالحديث الصحيح إن العباس قال يا رسول الله إن عمك أبا طالب كان يحوط وينصرك فهل (٩٣) نفعتني بشيء قال نعم هو في شخصك من نار ولولا

أنا لكان في الدرك الأسفل من النار وقد يكون هذا خاصا بابي طالب من دون الكفار بدليل ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا عمران حدثنا قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يظلم المؤمن حسنة يشاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة وأما الكافر فيطمع بها في الدنيا فإذا كان يوم القيامة لم يكن له حسنة وقال أبو هريرة وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والضحاك في قوله ويؤت من لدنه أجرا عظيما يعني الجنة نسأل الله رضاه والجنة وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة عن علي بن زيد عن أبي عثمان قال بلغني عن أبي هريرة أنه قال بلغني أن الله تعالى يعطي العبد المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة قال فقضى أني انطلقت حاجا أو معتمرا فلقيتك فقلت بلغني عنك حديث أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجزي العبد

كان ما بعده دونه بمئة نحو ثالثين ورابع ثلاثة والقائل بأنه سبحانه وتعالى ثالث ثلاثة هم النصارى والمراد بالثلاثة الله سبحانه وعيسى ومريم كما يدل عليه قوله أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين وهذا هو المراد بقولهم ثلاث آفانيم أقنيم الأب واقنيم الابن واقنيم روح القدس وقد تقدم في سورة النساء كلام في هذا وهو كلام معلوم البطالان ولا ترى في الدينامقالة أشبا فسادا ولا أظهر بطلا نامن مقالة النصارى قال الواحدى ولا يكفر من يقول إن الله ثالث ثلاثة ولم يرد به أنه ثالث ثلاثة لأنه ما من اثنين إلا والله ثالثهما بالعلم ويدل عليه قوله تعالى في سورة المجادلة ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ثم رد الله سبحانه عليهم هذه الدعوى الباطلة فقال (وما من الله إلا له واحد) أى ليس في الوجود الله لا ثاني له ولا شريك له ولا ولده ولا صاحبه له إلا الله سبحانه وهذه الجملة حالية والمعنى قالوا تلك المقالة والحال أنه لا موجود إلا الله ومن في قوله من الهلأ كيدا الاستغراق المستفاد من النفي قاله الزمخشري قال السمين ولكن لم أرهم قالوه وفيه مجال للنظر وقيل زائدة (وان لم ينتموا عما يقولون) من الكفر وهذه المقالة الخبيثة (ليمن الذين كفروا منهم) من يسانية أو تبعضية (عذاب أليم) أى نزع شديد الألم من العذاب وجيع في الآخرة (أفلا) الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدر (يتوبون) من قولهم بالتسليم (إلى الله ويستغفرونه) فيه تعجيب من إصرارهم بمعنى الأمر أن يتوبوا وليستغفروه (والله غفور) لهؤلاء أن تابوا وأغفروهم والوال للعال (رحيم) بهم (ما المسيح بن مريم الأرسول) أى هو مقصور على الرسالة لا يجاوزها كما زعمت وجهلة (قد خلت) صفة لرسول أى ما هو الأرسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله (وما وقع من المعجزات لا يوجب كونه الها فقد كان من قبله من الرسل مثلها فان الله أحيا العصا في يد موسى وخلق آدم من غير أب فكيف جعلتم أحياء عيسى للموتى ووجوده من غير أب أنه يوجب كونه الها فان كان كما تزعمون الهال ذلك فن قبله من (الرسل) الذين جاؤا بمثل ما جاء به آلهة وأنتم لا تقولون بذلك (وأمه) عطف على المسيح أى ومأمته إلا (صديقة) أى صادقة فيما تقوله أو مصدقة لما جاء به ولدها من الرسالة وذلك لا يستلزم الألوهية لها بل هى كسائر من يتصف بهذا الوصف من النساء اللاتي يلازم الصدق أو التصديق

بالحسنة ألف ألف حسنة فقلت ويحكم ما أحدا كثرتمى مجالسة لآبي هريرة وما سمعت هذا الحديث منه فتعلمت أن يريد أن الحق فوجدته قد انطلق حاجا فانطلقت إلى الحج في طلب هذا الحديث فلقيتك بأباهريرة ما حديث سمعت أهل البصرة يأترونه عنك قال ما هو قلت زعموا أنك تقول إن الله يضاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال يا أبا عثمان وما تعجب من ذا والله يقول من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ويقول ومما تنافع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل والذى نفسى بيده لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الله يضاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال وهذا حديث غريب وعلى بن زيد بن

حدثنا عن عهده من أكبر ورواه أحمد أيضا فقال حدثنا يزيد بن حذاف بن فضالة عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال أتيت
 أباه مرة فقلت له بلغني أنك تقول أن الحسننة تضاعف ألف ألف حسنة قال وما أعجبك من ذلك فوالله لقد سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول أن الله ليضاعف الحسننة ألفي ألف حسنة ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا أبو خلدوس سليمان
 ابن خلاد المؤدب حدثنا محمد الرافعي عن زياد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي قال لم يكن أحدا كثر بحسنة مني لابي هريرة
 فقد قدم قبلي حاجا وقد مت بعده فاذا أهل البصرة (٩٤) يأترون عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن الله

يضاعف الحسننة ألف ألف حسنة
 فقلت ويحكم ما كان أحدا كثر
 بحسنة مني لابي هريرة وما سمعت
 منه هذا الحديث فهممت أن
 أخقه فوجدته قد انطلق حاجا
 فانطلقت الى الحج أن القاه في
 هذا الحديث ورواه ابن أبي حاتم
 من طريق أخرى فقال حدثنا
 بشر بن مسلم حدثنا الربيع روح
 حدثنا محمد بن خالد الذهبي عن
 زياد الجصاص عن أبي عثمان
 قال قلت يا أباه هريرة سمعت اخواني
 بالبصرة يزعمون أنك تقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول أن الله يجزي بالحسنة ألف
 ألف حسنة فقال أبو هريرة بل
 والله سمعت نبي الله صلى الله عليه
 وسلم يقول أن الله يجزي بالحسنة
 ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية
 وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة
 الا قليل وقوله تعالى فكيف
 اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
 بك على هؤلاء شهيدا يقول تعالى
 نخبرنا عن هول يوم القيامة وشدة
 أمره وشأنه فكيف يكون الأمر
 والحال يوم القيامة حين يجيء من

ويبالغ في الاتصاف به فارتبتهما الاربعة بشر من أحدهما نبي والاخر صحابي فمن أين
 لكم أن تصفوهما بما لا يوصف به سائر الانبياء وخواصهم ووقع اسم الصديقة عليها
 لقوله تعالى وصدقت بكلمات ربهم او كتبه (كانا يا كلان الطعام) استتمنا في تضمني للتقرير
 لما أشير اليه من انهما كسائر أفراد البشر أي من كان يأكل الطعام كسائر المخلوقين فليس
 برب بل عبد مربيوب ولدت له النساء فتى يصلح لأن يكون رباً وأما قولكم انه كان يأكل الطعام
 بناسوته لا بلاهوته فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الاله بغير الاله ولو جاز اختلاط
 القديم بالحادث لجاز أن يكون القديم حادثاً ولو صح هذا في حق عيسى لصح في حق غيره
 من العباد (انظر كيف نبين لهم الآيات) أي الدلالات الواضحات على وحدانيتنا وفيه
 تعجب من حال هؤلاء الذين يجعلون تلك الاوصاف مستلزمة للالهية ويغفلون عن
 كونها موجودة فيمن لا يقولون بانه اله (ثم انظر أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن
 الحق بعد هذا البيان يقال أفكاه يأفكها اذا صرفه وكررا الأمر بالنظر للمبالغة في التعجب
 وجاء ثم لاظهار ما بين العجيبين من التفاوت وقيل الاول أمر بالنظر في كيفية ايضاح الله
 تعالى لهم الآيات وبيانها والثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والايان بها (قل
 أتعبدون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم هذا القول
 الزامهم وقطع الشبهة بعد تعجبه من أحوالهم أي أتعبدون (من دون الله) متجاوزين
 إياه (مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) بل هو عديم الأمور وما جرى على يده من النفع أو وقع من
 الضرر فهو باقدار الله له وتمكينه منه وأما هو فهو يحجز عن أن يملك لنفسه شيئاً من ذلك
 فضلاً عن أن يملكه غيره ومن كان لا ينفع ولا يضر فكيف تتخذونه الها وتعبدون له وأي
 سبب يقتضي ذلك والمراد هنا المسيح عليه السلام واثار ما على من التحقيق ما هو المراد من
 كونه معزول عن الألوهية رأساً ببيان أن نظامه عليه السلام في سائر الأشياء التي لا قدرة لها
 على شيء أصلاً وقدم سبحانه الضر على النفع لأن دفع المفاسد أهم من جلب المصالح وهذا
 دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية والالهية حيث لا يستطيع ضرراً ولا نفعاً وصفة
 الرب والآله أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته وهذا في حق عيسى
 النبي فما ظنك بولي من الأولياء فإنه أولى بذلك (والحال أن الله هو السميع العليم) ومن
 كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لا حاطة بكل مسعور ومعالموم ومن جملة

كل أمة بشهيد يعني الانبياء عليهم السلام كما قال تعالى وأشرقت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وجي بالنبيين ذلك
 والشهداء الآية وقال تعالى ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم الآية وقال البخاري حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأني فقلت يا رسول
 الله أقرأ عليك وعليك أنزل نعم أني أحب أن أسمع من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا
 من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً فقال حسبك الآن فاذا عيناها تذر فان ورواه هو وسلم أيضاً من حديث الأعمش

به وقد روي من طرق متعددة عن ابن مسعود فهو مقطوع به عنه ورواه أحمد من طريق أبي حيان وأبي رزين عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا الصلت بن مسعود الجندري حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا يونس بن محمد بن فضالة الانصاري عن أبيه قال وكان أبي ممن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في بني ظفر فجلس على الصخرة التي في بني ظفر اليوم ومعه ابن مسعود ومعاذ بن جبل وناس من أصحابه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم قارئا فقرأ حتى أتى على هذه الآية فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكي (٩٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ضرب

لحياءه وجنباه فقال يا رب هذا شهدت علي من أنا بين أظهرهم فكيف بمن أراه وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله الزهري حدثنا سفيان عن المسعودي عن جعفر بن عمرو بن حرب عن أبيه عن ابن مسعود في هذه الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيد عليهم مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأما ما ذكره أبو عبد الله القرطبي في التذكرة حيث قال باب ما جاء في شهادة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته قال أنا ابن المبارك أنا رجل من الانصار عن المنهال بن عمر وأنه سمع سعيد ابن المسيب يقول ليس من يوم الا يعرض فيه على النبي صلى الله عليه وسلم أمته غدوة وعشية فيعرفهم بأسمائهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم يقول الله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فانه أثر وفيه انقطاع فان فيه رجلا منهم لم يسم وهو من كلام سعيد بن المسيب لم يرفعه وقد قبله القرطبي فقال بعد ايراده قد تقدم ان الاعمال تعرض على الله كل يوم اثنين وخميس فانها تعرض على الانبياء والآباء والامهات يوم الجمعة قال ولا تعارض فانه يحتمل أن يخص نبينا بما يعرض عليه كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام وقوله تعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول وتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا أي لو انشقت وبلغتهم مما يرون من أهوال الموقف وما يحل بهم من الخزي والفضيحة والتوبيخ كقوله يوم ينظر المرء ما قدمت يداه الآية وقوله ولا يكتفون الله حديثا اخبار عنهم بأنهم يعترفون بجميع ما فعلوه ولا يكتفون منه شيئا وقال ابن جرير حدثنا حاكم حدثنا عمرو عن مطرف عن

ذلك مضاركم ومنافعكم وقيل ان الله هو المستحق للعبادة لانه يسمع كل شيء ويعلمه واليه ينحو كلام الخشعي (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) لما أبطل سبحانه جميع ما تعلقوا به من الشبه الباطلة منهاهم عن الغلو في دينهم وهو المجاوزة للحد كآيات الالهة لعيسى كما يقوله النصراني أو حطه عن مرتبته العلمية كما يؤوله اليهود فان كل ذلك من الغلو المذموم وسلكه طريقة الافراط أو التفريط واختيارهما على طريق الصواب (غير) منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف أي غلوا غير غلوا (الحق) وأما الغلو في الحق بأبلاغ كمية الجهد في البحث عنه واستخراج حقائقه فليس مذموم وقيل ان النصب على الاستثناء المتصل وقيل على المنقطع قال قتادة لا تغلوا أي لا تتبدعوا عن ابن زيد قال كان ما غلوا فيه ان دعوا الله صاحبة وولدا (ولا تتبعوا أهواء قوم) جمع حموى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبي ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذمه وقال أبو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير ويريد به والخطاب لليهود والنصارى الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو واعن اتباع أسلافهم فيما ابتدعوه من الضلالة بأهواءهم وهو المراد بقوله (قد ضلوا من قبل) أي قبل البعثة المحمدية على صاحبها الصلاة والحمية والمراد أن أسلافهم ضلوا قبل البعثة بغلواهم في عيسى (وأضلوا كثيرا) من الناس اذ ذلك (وضلوا) من بعد البعثة اما بانفسهم أو جعل ضلال من أضلوه ضلالا لهم لكونهم سبوا لهم ذلك ونهجوهم وقيل المراد بالاول كفرهم بما يقتضيه العقل والثاني كفرهم بما يقتضيه الشرع وقيل الاول ضلالهم عن الانجيل والثاني ضلالهم عن القرآن (عن سواء السبيل) أي عن طريق الحق (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم) أي لعنهم الله سبحانه في الزبور والانجيل على لسان داود وعيسى بما فعلوه من المعاصي لا اعتدائهم في السبت وكفرهم بعيسى وعن أبي مالك الغفاري قال لغنوا أي اليهود على لسان داود فجعلوا قرده وهم أصحاب آية والنصارى على لسان عيسى فجعلوا خنازير وهم أصحاب المائدة وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأه ولا صبى والقريقان من بني اسرائيل وعن قتادة نحوه وكان داود بعد موسى وقبل عيسى (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) جلة مستأنفة والمعنى ذلك اللعن بسبب المعصية والاعتداء لا بسبب آخر ثم بين سبحانه المعصية

القرطبي فقال بعد ايراده قد تقدم ان الاعمال تعرض على الله كل يوم اثنين وخميس فانها تعرض على الانبياء والآباء والامهات يوم الجمعة قال ولا تعارض فانه يحتمل أن يخص نبينا بما يعرض عليه كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام وقوله تعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول وتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا أي لو انشقت وبلغتهم مما يرون من أهوال الموقف وما يحل بهم من الخزي والفضيحة والتوبيخ كقوله يوم ينظر المرء ما قدمت يداه الآية وقوله ولا يكتفون الله حديثا اخبار عنهم بأنهم يعترفون بجميع ما فعلوه ولا يكتفون منه شيئا وقال ابن جرير حدثنا حاكم حدثنا عمرو عن مطرف عن

المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل ابن عباس فقال له سمعت الله عز وجل يقول يعني اخبارا عن المشركين يوم القيامة انهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال في الآية الاخرى ولا يكتفون الله حديثا فقال ابن عباس اما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا اهل الاسلام قالوا تعالوا فلنجد فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم ولا يكتفون الله حديثا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن (٩٦) عباس فقال أشياء تختلف علي في القرآن قال ما هو أشك في القرآن قال ليس

هو بالشك ولكن اختلاف قال فهات ما اختلف عليك من ذلك قال أسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتمهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ولا يكتفون الله حديثا فقد كتموا فقال ابن عباس اما قوله ثم لم تكن فتنتمهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا يوم القيامة ان الله لا يغفر الا لاهل الاسلام ويغفر الذنوب ولا يعاظمه اذنب أن يغفره ولا يغفر شر كما جحد المشركون فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين رجاء أن يغفر لهم فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون فعند ذلك يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقال جوير عن الضحاك ان نافع ابن الازرق أتى ابن عباس فقال يا ابن عباس قول الله تعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقوله والله ربنا ما كنا مشركين فقال له ابن عباس اني أحسبك قت من عند أصحابك

والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اسند الفعل اليهم لكون فاعله من جملتهم وان لم يفعلوه جميعا والمعنى انهم كانوا لا ينهون العاصي عن معاودة معصية قد فعلها أو تهيأ لفعلها ويحتمل ان يكون وصفهم بانهم قد فعلوا المنكر باعتبار حالة التزول لا حالة ترك الانكار وبين العاصيان والاعتداء بترك التناهي عن المنكر لان من أدخل بواجب النهي عن المنكر فقد عصي الله سبحانه وتعدى حدوده والامر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم القواعد الاسلامية وأجل الفرائض الشرعية ولهذا كان تاركه شريكا للفاعل المعصية ومستحقا للغضب الله وانتقامه كما وقع لاهل السبت فان الله سبحانه مسخ من لم يشاركهم في الفعل ولكن ترك الانكار عليهم كما مسخ المعتدين قصاروا جميعا قدوة وخنازير ان في ذلك لعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم ان الله سبحانه قال معجبا لعدم التناهي عن المنكر (لبئسما كانوا يفعلون) من تركهم لانكار ما يجب عليهم انكاره واللام للقسم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اول ما دخل النقص على بني اسرائيل انه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اني الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنع ذلك ان يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا الى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ثم لتأخذن على يد الظالم وتوطينه على الحق اطراء ولتقصرنه على الحق قصرا زاد في رواية أولي ضربن الله قلوب بعضهم ببعض ثم يلعنكم كما لعنهم اخرج ابو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم وقد روي من طرق كثيرة والا حديث في هذا الباب كثيرة جدا فلا تطول بذكرها وعن ابي عبيدة بن الجراح يرفعه قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نيسا من اول النهار فقام مائة واثنا عشر رجلا من عبادهم فامروهم بالمعروف ونهوههم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخر النهار فهم الذين كفروا من بني اسرائيل الايات (ترى كثيرا منهم) اي من اليهود مثل كعب بن الاشرف واصحابه (يتولون الذين كفروا) اي المشركين وليسوا على دينهم (لبئسما قدمت) اي سؤلت وزينت (لهم انفسهم) أو ما قدموه لانفسهم ليردوا عليه يوم القيامة والتخوض بالذم هو (أن سخط الله عليهم) أي موجب سخط الله عليهم على حذف مضاف او هو سخط الله على حذف المبتدأ أي

فقلت ألقى على ابن عباس متشابه القرآن فاذا رجعت اليهم فاخبرهم ان الله تعالى يجمع الناس يوم القيامة بما في بقيع واحد فيقول المشركون ان الله لا يقبل من أحد شيئا الا امن وحده فيقولون تعالوا لنجد فيسألهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيغضب الله على أفواههم ويستنطق جوارحهم وتشهد عليهم جوارحهم انهم كانوا مشركين فعند ذلك يتمنون لو أن الارض سويت بهم ولا يكتفون الله حديثا رواه ابن جرير (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا

ماء قديم - مو اصعبد اطيبا فاسمحو ابوجوهكم وايدىكم ان الله كان عفوا غفورا) ينهى تبارك وتعالى عباده المؤمنين عن فعل الصلاة في حال السكر الذي لا يدري معه المصلى ما يقول وعن قربان محالها التي هي المساجد الجنب الا ان يكون مجتازا من باب الى باب من غير مكث وقد كان هذا قبل بحريم الجمر كادل عليه الحديث الذي ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى يسألونك عن الجمر والميسر الآية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاها على عمر فقال اللهم بين لنا في الجمر بينا ناشافيا فلما نزلت هذه الآية تلاها عليه فقال اللهم - بين لنا في الجمر بينا ناشافيا فكانوا لا يشربون الجمر (٩٧) في أوقات الصلوات حتى نزلت يأياها الذين آمنوا انما الجمر والميسر والانصاب

والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الى قوله تعالى فهل أنتم متنتون فقال عمر انتهينا انتهينا في رواية اسراييل عن أبي اسحق عن عمر بن شرحبيل عن عمر بن الخطاب في قصة تحريم الجمر فذكر الحديث وفيه فنزلت الآية التي في النساء يأياها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قامت الصلاة ينادى لا يقرب من الصلاة سكران لفظ أبي داود وذكر ابن أبي شيبة في نزول هذه الآية مارواه ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أخبرني سمك بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال نزلت في أربع آيات صنع رجل من الانصار طعاما فدعا ناسا من المهاجرين وأناسا من الانصار فاكلنا وشربنا حتى سكرنا ثم افتقرنا فرفع رجل لحى بعير فغرز بها أنف سعد فكان سعد مغرورا أنف وذلك قبل تحريم الجمر فنزلت يأياها

بما فعلوا من موالاة الكفار (وفي العذاب هم خالدون) يعنى في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) أى نبيهم محمد (وما نزل اليه) من الكتاب (ما اتخذوهم) أى المشركين والكفار (أولياء) لان الله سبحانه ورسوله المرسل اليهم وكتابه المنزل عليه قد نهوهم عن ذلك (ولكن كثيرا منهم فاسقون) أى خارجون عن ولاية الله وعن الايمان به وبرسوله وبكتابه قال مجاهد هم المنافقون (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) هذه جملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تعدد مساوى اليهود وهناتهم ودخول لام القسم عليهم ايندها تأكيد وتقدير اوقال ابن عطية اللام لا تسدء وليس بشئ وان الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له كما في غير هذا الموضع من الكتاب العزيز والمعنى ان اليهود والمشركين لعنهم الله أشد جميع الناس عداوة للمؤمنين وأصلهم - في ذلك (ولتجدن أقربهم - مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) أى أن النصارى أقرب الناس مودة للمؤمنين وصفهم بلبن العريكة وسهولة قبولهم الحق قبل مذهب اليهود أنه يجب عليهم ابصال الشر والاذى الى من خالفهم في الدين بأى طريق كان مثل القتل ونهب المال وأبناوع المكر والكيد والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان الايداع في مذهبهم - حرام فحصل الفرق بينهما - وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد على الدنيا وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة للغير وفي النصارى من هو معرض عن الدنيا ولذا تم اوترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يحبس أحد ولا يعاديه بل يكون لبن العريكة في طلب الحق والاول أولى وقال مجاهد هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما خلا يهودى يسلم الا هم يقتله وفي لفظ الاحدث نفسه بقتله رواه أبو الشيخ قال ابن كثير وهو غريب جدا وعن عطاء قال ما ذكر الله به النصارى من خير فانما يراد به النجاشي وأصحابه وعنه قال هم ناس من الحبشة آمنوا اذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ذلك) أى كونهم أقرب مودة (بان) الباء للسببية (منهم قسيسين) جمع قس وقسيس قاله قطرب والقسيس العالم وأصله من قس اذا تبع الشيء وطلبه وتقست أصواتهم بالليل تسمعها والقس النجمة والقس أيضا رئيس النصارى في الدين والعلم وجمعه قسوس أيضا وكذلك القسيس

(١٣ - فتح البيان ثالث) الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فالحديث بطوله عند مسلم من رواية شعبة ورواه أهل السنن الا ابن ماجه من طرق عن سمك به سبب آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله الدستكى حدثنا أبو جعفر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلى عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعانا ووسعنا من الجمر فأخذت الجمر منا وحضرت الصلاة فقدموا فلا نأكل فقال فقرأ قل يا أيها الكافرون ما عبدنا معبدون ونحن نعبد ما نعبدون فانزل الله يأياها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون هكذا رواه ابن أبي حاتم

وكذا رواه الترمذي عن عبد بن حميد عن عبد الرحمن الدستكي به وقال حسن صحيح وقد رواه ابن جرير عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن عن علي أنه كان هو وعبد الرحمن ورجل آخر شربوا الخمر فصلي بهم عبد الرحمن فقرأ قل يا أيها الكافرون فخلط فيها فزلت لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى وهكذا رواه أبو داود والنسائي من حديث الثوري به ورواه ابن جرير أيضا عن ابن حميد عن جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن السلمي قال كان علي في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بيت (٩٨) عبد الرحمن بن عوف فطعموا فأناهم بخمر فشر بوا منها وذلك قبل أن يحرم

الخمر حضرت الصلاة فقد موعليا فقرأهم - م قل يا أيها الكافرون فلم يقرأها كما ينبغي فأمر الله عز وجل بآيها الذين آمنوا لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى ثم قال حدثني المثنى حدثنا الجراح بن المنهال حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن حبيب وهو أبو عبد الرحمن السلمي أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادعاهم فقرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما عبدون وأنتم عابدون ما أعبد وأنما عبد ما عبدتم لكم دين فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وقال العوفي عن ابن عباس في الآية أن رجلا كانوا يأتون وهم سكارى قبل أن يحرم الخمر فقال الله لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى الآية رواه ابن جرير قال وكذا قال أبو رزين ومجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانوا يجتنبون السكر عند حضور الصلوات ثم نسخ في تحريم الخمر قال الضحاك في الآية لم يعن

مثل الشر والشرير ويقال في جمع قيس تكسير اقساوسة والاصل قساسة فالمراد بالقيسيين في الآية المتبعون للعلماء والعباد وهو ما جمعي خاطته العرب بكلامها أو عربي (ورهبانا) جمع راهب وكان وراكب والنهمل رهب الله يرهبه أي خافه والرهبانة والترهب التعب في الصوامع قال أبو عبيد وقد يكون رهبانا للواحد والجمع قال الفراء ويجمع رهبانا إذا كان للمفرد رهايين كقربان وقرايين ثم وصفهم الله سبحانه بعدم الاستكبار عن قول الحق فقال (وانهم لا يستكبرون) بل هم متواضعون بخلاف اليهود فانهم على ضد ذلك قبل ولم يرد به كل النصارى فان معظم النصارى في عداوة المسلمين كاليهود بل الآية فبين آمن منهم مثل النجاشي وأصحابه والعموم أولى ولا وجه لتخصيص قوم دون قوم والآية الكريمة ساكتة عن قيد الايمان وانما هو مدح في مقابلة ذم اليهود وليس بمدح على الاطلاق وقد تقدم الفرق بين وصف اليهود بشدة الشكينة والنصارى بلين العربية وفي الآية دليل على ان العلم أنفع شيء واهداه الى الخيروان كان علم القيسيين وكذا علم الآخرة وان كان في راهب وكذا البراءة من الكبر وان كانت في نصراني (واذا سمعوا) مستأنفة قاله الجلال السيوطي أو معطوفة على لا يستكبرون قاله أبو السعود والضمير يعود على النصارى المتقدمين بعمومهم وقيل هولاء جاء من الحبشة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا اذا سمعوا (ما أنزل الى الرسول) أي القرآن (ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) أي تملأ فتفيض لان الفيض لا يكون الا بعد الامتلاء جعل العين تفيض والقائض انما هو الدمع قصد اللامبالغة كقولهم دمع عينه ووضع الفيض الذي ينشأ من الامتلاء موضع الامتلاء من اقامة المسبب مقام السبب ومن الاولى لا ابتداء الغاية والثانية بيانية أي كان ابتداء الفيض ناشئا من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه ويجوز أن تكون الثانية تبعية وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكاءؤهم منه فكيف اذا عرفوه كله وقرأ القرآن وأخطوا بالسنة عن ابن الزبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي وأصحابه وعن ابن عباس نحوه والروايات في هذا الباب كثيرة وهذا المقدار يكفي فليس المراد الا بيان سبب نزول الآية وصفهم سبحانه بسيل الدمع عند البكاء ورقة القلب عند سماع القرآن (يقولون) مستأنفة لا محل لها كانه قيل فاحلهم عند سماع

بها سكر الخمر وانما عني بها سكر النوم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم قال ابن جرير والاصواب ان المراد سكر الشراب القرآن قال ولم يتوجه النهي الى السكران الذي لا يفهم الخطاب لان ذلك في حكم المجنون وانما خوطب بالنهي المثل الذي يفهم التكليف وهذا حاصل ما قاله وقد ذكره غير واحد من الاصوليين وهو أن الخطاب يتوجه الى من يفهم الكلام دون السكران الذي لا يدري ما يقال له فان الفهم شرط التكليف وقد يحتمل أن يكون المراد التعريض بالنهي عن السكر بالكلية لكونهم مأمورين بالصلاة في الخمسة الاوقات من الليل والنهار فلا يمكن شارب الخمر من أداء الصلاة في أوقات ادائها والله أعلم وعلى هذا فيكون كقوله تعالى

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون وهو الامر لهم بالتأهب للموت على الاسلام والمداومة على الطاعة لاجل ذلك وقوله حتى تعلموا ما تقولون هذا أحسن ما يقال في حد السكران أنه الذي لا يدري ما يقول فان المخور فيه يخلط في القراءة وعدم تدبره وخشوعه فيها وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أي حدثنا أيوب عن أي قلابة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انعس أحدكم وهو يصلي فليصرف يمينه حتى يعلم ما يقول انفرد بانحر اجها البخاري دون مسلم فرواه هو والنسائي من حديث أيوب به وفي بعض الفاظ الحديث فعله يذهب يستغفر (٩٩) فيسب نفسه وقوله ولا جنب الا عابري سبيل حتى تغتسلوا قال ابن أبي

حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن البستي عن أبي خنيس عن جعفر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس في قوله ولا جنب الا عابري سبيل حتى تغتسلوا قال لا تدخلوا المسجد وأنتم جنب الا عابري سبيل قال قرطبة من اولا تجلس ثم قال وروى عن عبد الله ابن مسعود وأنس وأبي عبيدة وسعيد بن المسيب والضحاك وعطاء ومجاهد ومسرور وابراهيم التيمي وزيد بن أسلم وأبي مالك وعمر بن دينار والحاكم بن عتبة وعكرمة والحسن البصري ويحيى بن سعيد الانصاري وابن شهاب وقتادة نحو ذلك وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا ابو صالح حدثني الليث حدثنا يزيد بن أبي حبيب عن قول الله عز وجل ولا جنب الا عابري سبيل ان رجلا من الانصار كانت ابوابهم في المسجد فكانت تصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم فيردون الماء ولا يجدون ماء الا في المسجد فانزل الله ولا جنب الا عابري سبيل ويشهد له نسخة

القرآن فقال يقولون يعني القسيسين والرهبان أو حال من أعينهم أو من فاعل عرفوا (ربنا آمنا) بهذا الكتاب النازل من عندك على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن أنزلته عليه (فاكتبنا مع الشاهدين) على الناس يوم القيامة من أمة محمد أو مع الشاهدين بانه حق أو مع الشاهدين بصديق محمد وانه رسولك الى الناس (ومالنا) كلام مستأنف والاستفهام للاستبعاد أي أي شيء حصل لنا حال كوننا (لأنؤمن بالله) على توجيحه الإنكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب (وما جاءنا من الحق) أي القرآن من عنده على لسان رسوله أو المراد به الباري تعالى والمعنى انهم استبعدوا انتفاء الايمان منهم مع وجود مقتضى له وهو الطمع في انعام الله فالاستفهام والنفي متوجهان الى القيد والمقيد معا كقوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا (ونطمع) عطف على تؤمن لا على لأنؤمن كما وقع للزحشري اذا عطف عليه يقتضي انكار عدم الايمان وانكار الطمع وليس مراد ابل المراد انكار عدم الطمع أيضا وجوز أبو حيان أن يكون معطوفا على تؤمن على أنه منفي كمنفي تؤمن والتقدير ومالنا لأنؤمن ولا طمع فيكون في ذلك الانكار لا تنفاء ايمانهم وانتفاء طمعهم مع قدرتهم على تحصيل الشئين الايمان والطمع في الدخول مع الصالحين انتهى ذكر ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطالع عليه أبو حيان فبحثه وقال لم يذكره قاله الكرخي (أن يدخلنا ربنا) الجنة (مع القوم الصالحين) أي ما لنا نجتمع بين ترك الايمان وبين الطمع في صحبة الصالحين يعني مع أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل مع الانبياء والمؤمنين (فأنا بهم الله بما قالوا) أي على هذا القول مخلصين له معتقدين لمضمونه (جنات تجري من تحتها الانهار) بمجرد القول لانه قد سبق وصفهم بما يدل على اخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء واستكانة القلب (خالدين فيها) أي في الجنات (وذلك جزاء المحسنين) الموحدين المخلصين في ايمانهم (والذين كفروا وكذبوا باياتنا) التكذيب بالآيات كفر فهو من باب عطف الخاص على العام (أو ائنا أصحاب الجحيم) هذا أثر الرد في حق الاعداء والاول أثر القبول للاولاء والجحيم النار الشديدة الاتقاد ويقال بحم فلان النار اذا شدد ايقادها ويقال أيضا العين الاسديحة لشدة اتقادها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا طيبات ما أحل الله لكم) الطيبات هي المستلذات مما أحله الله لعباده نهي الذين آمنوا أن يحرموا على أنفسهم شيئا منها اما

ما قاله يزيد بن أبي حبيب رحمه الله ما ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سدوا كل خوخة في المسجد الا خوخة أبي بكر وهذا قاله في آخر حياته صلى الله عليه وسلم علم انه أن ابا بكر رضى الله عنه سبيل الامر بعده ويحتاج الى الدخول في المسجد كثير الامور المهمة فيما يصلح للمسلمين فامر بسد الابواب الشارعة الى المسجد الا باب رضى الله عنه ومن روى الابواب على كذا وقع في بعض السنن فهو خطأ والصحيح ما ثبت في الصحيح ومن هذه الآية اخرج كثير من الأئمة على أنه يحرم على الجنب المكث في المسجد ويجوز له المرور وكذا الحائض والنفساء في معناه الا أن بعضهم قال يمنع مروره مالا احتمال التلويت ومنهم من قال ان

أمنت كل واحدة منهم ما التلوث في حال المرور جازلها المرور والافلا وقد ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد فقلت اني حائض فقال ان حيصتك ليست في يدك وله عن أبي هريرة مثله وفيه دلالة على جوازهم ور الحائض في المسجد والنفساء في معناها والله أعلم وروى أبو داود من حديث أفلت بن خليفة العامري عن جسر بنت دجاجة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا احل المسجد لحائض ولا جنب قال أبو مسلم الخطابي ضعف هذا الحديث جماعة وقالوا أفلت (١٠٠) مجهول لكن رواه ابن ماجه من حديث أبي الخطاب الهجري عن مجروح

الذهلي عن جسر عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم به قال أبو زرعة الرازي يقول جسر عن أم سلمة والصحيح جسر عن عائشة فأما ما رواه أبو عيسى الترمذي من حديث سالم بن أبي حفصة عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي لا يحمل لاحد يجنب في هذا المسجد غري وغيرك فانه حديث ضعيف لا يثبت فان سالما هذا متروك وشيخه عطية ضعيف والله أعلم حديث آخر في معنى الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا عبد الله بن موسى أخبرني اسحق بن أبي ليلى عن المنهال عن زر بن حبیش عن علي ولا جيبا الا عابري سبيل قال لا يقرب الصلاة الا أن يكون مسافرا تصيبه الجنابة فلا يجسد الماء فيصلي حتى يجسد الماء ثم رواه من وجه آخر عن المنهال بن عمرو عن زر عن علي بن أبي طالب فذكره قال وروى عن ابن عباس في احادي الروايات وسعيد بن جبيرة والضحاك نحو ذلك وقد روى ابن جرير من حديث وكيع عن ابن أبي ليلى عن

لظنهم أن في ذلك طاعة لله وتقربا اليه وانه من الزهد في الدنيا وقع النفس عن شهواتها أو لقصداً يحرموا على أنفسهم شيئاً مما أحله لهم كما يقع من كثير من العوام من قولهم حرام علي وحرمة علي نفسي ونحو ذلك من الالفاظ التي تدخل تحت هذا النهي القرآني قال ابن جرير لا يجوز لاحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناكح ولذلك رد النبي صلى الله عليه وآله وسلم التبتل على عثمان بن مظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده وان الفضل والبراعة هو في فعل ما ندب الله اليه عباده وعمل به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسنة لامته واتبعه على منهاج الأئمة الراشدين اذ كان خير الهدى هدى نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاذا كان ذلك كذلك تبين خطأ من أثرباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان اذا قدر على لباس ذلك من حله وأثرأكل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة الى النساء قال فان ظن ظان ان الفضل في غير الذي قلناه في لباس الخشن وأكله من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهم من القيمة الى أهل الحاجة فقد ظن خطأ وذلك ان الاولى بالانسان صلاح نفسه وعونه لها على طاعة ربها ولا شيء أضر على الجسم من المطاعم الرديئة لانها مفسدة لعقله ومضعفة لادواته التي جعلها الله سببا الى اطاعته انتهى (ولا تعتدوا) على الله بتحريم طيبات ما أحل لكم وألا تعتدوا فقلوا ما حرم الله عليكم أي تترخصوا فقلوا حراما كما نهيتكم عن التشديد على أنفسكم بتحريم الحلال وقد ذهب جمهور العلماء الى أن من حرم على نفسه شيئا مما أحله الله فلا يحرم عليه ولا تلزمه كفارة وقال أبو حنيفة وأحمد ومن تابعهما ان من حرم شيئا صار محرما عليه واذا تناوله لم يمت الكفارة وهو خلاف ما في هذه الآية وخلاف ما دلت عليه الاحاديث الصحيحة ولعله يأتي في سورة التحريم ما هو أبسط من هذا ان شاء الله تعالى وظاهره تحريم كل اعتداء أي مجاوزة لما شرعه الله في كل أمر من الأمور أخرج الطبراني وغيره عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني اذا أكلت اللحم انتشرت اللعاب وأخذتني شهوة وانى حرمت على اللحم فنزلت هذه الآية وأخرجه الترمذي وقال حسن غريب وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية قال نزلت في رهط من الصحابة قالوا نقطع مذاك كيرنا ونترك شهوات الدنيا ونسبح في الارض كما

عباد بن عبد الله أو عن زر بن حبیش عن علي فذكره ورواه من طريق العوفي وأبي مجلز عن ابن عباس فذكره ورواه يفعل عن سعيد بن جبيرة وعن مجاهد والحسن بن مسلم والحكم بن عتبة وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن في ذلك وروى من طريق ابن جرير عن عبد الله بن كثير قال كان سمع أنه في السفر ويستشهد لهذا القول بالحديث الذي رواه أحمد وأهل السنن من حديث أبي قلابة عن عمر بن نجدان عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور للمسلم وان لم يجسد الماء عشر حجج فاذا وجدت الماء فأمس به بشرتك فان ذلك خير لك ثم قال ابن جرير بعد حكايته القولين والاولى قول من قال ولا جنب الا عابري سبيل

أى المجتازى طريق فيه وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو جنب في قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر إلى آخره فكان معلوماً بذلك أن قوله ولا جنب إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا لو كان جنباً به المسافر لم يكن لأعادة ذكره في قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوماً وقد مضى حكم ذكره قبل ذلك فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية نأيتها الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقرّبوها أيضاً جنباً حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل قال والعابري المجتاز مر أو قطعاً يقال منه عبرت بهذا الطريق فأنما عبره عبروا وعبوراً ومنه يقال عبر فلان النهر إذا (١٠١) قطعه وجاوزه ومنه قيل للناقاة القوية

على الاسفار هي عبر الاسفار لقوتها على قطع الاسفار وهو هذا الذى نصره هو قول الجمهور وهو الظاهر من الآية وكأنه تعالى نهى عن تعاطى الصلاة على هيئة ناقصة تناقض مقصودها وعن الدخول الى محلهما على هيئة ناقصة وهى الجنبية المساعدة للصلاة ولحلها أيضاً والله أعلم وقوله حتى تغتسلوا دليل لما ذهب اليه الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعي أنه يحرم على الجنب المكث في المسجد حتى يغتسل أو يقيم إن عدم الماء أو لم يقدر على استعماله بطريقه وذهب الإمام أحمد إلى أنه متى توضأ الجنب جاز له المكث في المسجد لما روى هو وسعيد بن منصور في سننه بسند صحيح أن الصحابة كانوا يفعلون ذلك قال سعيد بن منصور في سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد هو الداروردي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال رأيت رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون إذا توضأ وضوء الصلاة وهذا السناد صحيح على

يفعل الرجلان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكني أصوم وأفطر وأنام وأنكس النساء في أخذ بسنتي فهو مني ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني وقد ثبت نحوه في الصحيحين وغيرهما من دون ذكر أن ذلك سبب نزول الآية وفي الباب روايات كثيرة بهذا المعنى وكثير منها مصرح بأن ذلك سبب نزول الآية (إن الله لا يحب المعتدين) أى المجاوزين الحلال الى الحرام (وكلوا مما رزقكم الله) أى غنموا بأنواع الرزق وانما خص الكل لأنه أغلب الاتفاقيات بالرزق (حلالاً طيباً) أى غير محرم ولا مستقدر أو كلاً حلالاً طيباً أو كلاً حلالاً طيباً قال ابن المبارك الحلال ما أخذته من وجهه والطيب ما أغذى وأغنى فأما الجامد كالطين والتراب وما لا يغذى فيكرهه الأعلى وجه التداوى ثم وصاهم الله تعالى بالقوى فقال (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون) هذا تأكيداً لكيد الوصية وفي الآية دليل على أن الله عز وجل قد تكفل برزق كل أحد من عباده (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) قد تقدم تنسيير اللغو والخلاف فيه في سورة البقرة عن سعيد بن جبيرة قال هو الرجل يخلف على الحلال وقال مجاهد همارجلان يتبايعان يقول أحدهما والله لا أبيعك ويقول الآخر والله لا أشتريه بكذا وعن النخعي قال اللغو أن يصل كلامه بالخلف والله أتما كان والله لا تشربن ونحو هذا لا يريد به عينا ولا لغة مدحاً لقافه ولغو اليمين ليس عليه كفارة قيل في معنى من قاله القرطبي والأيمان جمع عين وفي الآية دليل على أن أيمان اللغو لا يؤاخذ الله الخالفين ولا تجب فيها الكفارة وقد ذهب الجمهور من الصحابة ومن بعدهم إلى أنها قول الرجل لا والله وبلى والله في كلامه غير معتقدين بيمينه وبه فسر الصحابة الآية وهم أعرف بمعاني القرآن قال الشافعي وذلك عند البجاجة والغضب والجهالة (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) أى بما عقدتم وقصدتم به اليمين قاله مجاهد وقرئ عقدتم مخففاً ومشدداً والتشديد أمله كثيراً لأن المخاطب به جماعة أو بمعنى الجرد أو التوكيد اليمين نحو والله الذى لا اله الا هو وقرئ عاقدتم وهو بمعنى الجرد أو على بابه وهذا كله مبنى على أن ما ووصل اسمى وقيل مصدريه على القراءات الثلاث وعليه جرى أبو السعود والعقد على ضربين حسي كعقد الحبل وحكمي كعقد البيع واليمين والعهد فاليمين المعقدة من عقد القلب ليفعلن أو لا يفعلن في المستقبل أى ولكن يؤاخذكم

شرط مسلم والله أعلم وقوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا أصعباً طيباً أو المرض التيمم فهو الذى يخاف معه من استعمال المسافوات عضواً وشبهه أو تطويل البرء ومن العلماء من جوز التيمم بمجرد المرض لعموم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل حدثنا قيس عن حفص عن مجاهد في قوله وإن كنتم مرضى قال نزلت في رجل من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فينوضأ ولم يكن له خادم فيسأله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله هذه الآية هذا مرسل والسفر معروف ولا فرق فيه بين الطويل والقصير وقوله أو جاء أحد منكم

من الغائط الغائط هو المكان المظلم من الارض كني بذلك عن التغوط وهو الحدث الاصغر وأما قوله أولاً لمستم النساء فقري
لمستم ولمستم واختلف المفسرون والأئمة في معنى ذلك على قولين أحدهما أن ذلك كناية عن الجماع لقوله وان طلقتموهن من قبل أن
تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا كنتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن
فقال كنم عليهن من عدة تعتدونها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس في قوله أولاً لمستم النساء قال (١٠٢) الجماع وروى عن علي وأبي بن كعب ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد بن

عمير وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال
ابن جرير حدثني حميد بن مسعدة
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا شعبة
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
قال ذكروا اللبس فقال ناس من
الموالي ليس بالجماع وقال ناس من
العرب اللبس الجماع قال فلقيت
ابن عباس فقلت له ان ناسا من
الموالي والعرب اختلفوا في اللبس
فقلت الموالى ليس بالجماع وقالت
العرب الجماع قال فن أي القرين
كنت قلت كنت من الموالى
قال غلب فريق الموالى ان اللبس
والمس والمباشرة الجماع ولكن الله
يكنى ما شاء بما شاء ثم رواه عن ابن
بشار عن غندر عن شعبة بن نخوع
ثم رواه من غير وجه عن سعيد بن
جبير بن نخوع ومثله قال حدثني
يعقوب بن حنبلنا هشيم قال أبو بشر
أخبرنا سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال اللبس والمس والمباشرة الجماع
ولكن الله يكنى بما يشاء حدثنا
عبد الحميد بن بيان أنبأنا إسحاق
الأزرقي عن سفيان عن عاصم
الأحول عن بكر بن عبد الله عن

بإيمانكم المعقدة الموثقة بالقصد والنية إذا حنتم فيها أو ما اليمين الغموس فهي عين مكر
وخديعة وكذب قذاب الخائف باعها أو ليست بمعقودة ولا كفارة فيها كما ذهب إليه الجمهور
وقال الشافعي هي عين معقودة لانها تستبى بالقلب معقودة بخير مبرورة باسم الله
والراجح الاول وجميع الاحاديث الواردة في تكفير اليمين متوجهة الى المعقودة ولا يدل شيء
منها على الغموس بل ما ورد في الغموس الا الوعيد والترهيب وانما من الكبائر بل من
أكبر الكبائر وفيها نزل قوله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً الآية
(فكفارتها) هي مأخوذة من التكفير وهو التستر وكذلك الكفر هو الاسترو والكافر هو
الساتر سميت بها لانها تستر الذنب وتغطيها والضمير في كفارتها راجع الى الحنث الدال عليه
سياق الكلام وقيل الى العقد لتقدم الفعل الدال عليه وقيل الى اليمين وان كانت مؤنثة
لانها بمعنى الخلف قالهما أبو البقاء وليس بظاهرين وقيل الى ما ان جعلناهما موصولة اسمية
فالعبارة على حذف مضاف أي فكفارة تكنه كذا قدره الزخشي (اطعام عشرة
مساكين) هو أن يغدهم م ويعشيهم أو يعطيهم بطريق التملك وقيل لكل مسكين
مدولاً يتعين كونه من فقراء بلد الخائف (من أوسط ما تطعمون) المراد بالوسط هنا
المتوسط بين طرفي الأسراف والتقتير وليس المراد به الأعلى كافي غير هذا الموضع أي
أطعموهم من المتوسط مما تعادون اطعام (أهليكم) ولا يجب عليكم أن تطعموهم
من أعلاه ولا يجوز لكم أن تطعموهم من أدناه بل من غالب قوت بلد الخائف أي محل
الحنث قال ابن عباس يعني من عسركم ويسركم وظاهره أنه يجزئ اطعام عشرة حتى
يشبعوا وقد روى عن علي بن أبي طالب قال لا يجزئ اطعام عشرة غداء دون عشاء
حتى يغدهم ويعشيهم قال أبو عمرو وهو قول أئمة الفتوى بالمصار وقال الحسن البصري
وابن سيرين يكفيهم أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزاً وسمناً أو خبزاً والجماع
قال عمر بن الخطاب وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وميمون
ابن مهران وأبو مالك والضحاك والحنبل ومكحول وأبو قلابة ومقاتل يدفع الى كل واحد
من العشرة نصف صاع من بر أو تمر وروى ذلك عن علي وقال أبو حنيفة نصف صاع من
بر وصاع مما عدها وقد أخرج ابن ماجه وابن مردويه عن ابن عباس قال كفر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بصاع من تمر وكفر الناس به ومن لم يجد فنصف صاع من بروفي

استاده

ابن عباس قال الملامسة الجماع وانك الله كريم يكنى بما يشاء وقد صح من غير وجه عن عبد الله بن عباس

أنه قال ذلك ثم رواه ابن جرير عن بعض من حكاها ابن أبي حاتم عنهم ثم قال ابن جرير وقال آخرون عن الله تعالى بذلك كل من
لمس يداً أو بغيرها من أعضاء الانسان وأوجب الوضوء على كل من مس بشيء من جسده شيئاً من جسدها مضمياً اليه ثم قال حدثنا
ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن منخارق عن طارق عن عبد الله بن مسعود قال اللبس ما دون الجماع وقد روى
من طريق متعددة عن ابن مسعود مثله وروى من حديث الأعمش عن إبراهيم عن أبي عبدة عن عبد الله بن مسعود قال القبلة

من المس وفيه الوضوء وروى الطبراني بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال يتوضأ الرجل من المباشرة ومن الماء من يسهده ومن القبلة وكان يقول في هذه الآية أولامستم النساء هو الفم مز وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن عمر عن نافع أن ابن عمر كان يتوضأ من قبلة المرأة ويرى فيها الوضوء ويقول هي من اللامس وروى ابن أبي حاتم وابن جرير أيضاً من طريق شعبة عن محارق عن طارق عن عبد الله قال اللامس ما دون الجماع ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وعبيدة وأبي عثمان النهدي وأبي عبيدة يعني ابن عبد الله بن مسعود وعامر الشعبي وثابت بن (١٠٣) الجراح وأبراهيم النخعي وزيد بن أسلم نحو ذلك

قلت وروى مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يقول قبله الرجل امرأته وجسه بيده من الملامسة في فعل امرأته أو وجسها بيده فعليه الوضوء وروى الحافظ أبو الحسن الدارقطني في سننه عن عمر بن الخطاب نحو ذلك ولكن روي عنه من وجه آخر أنه كان يقبل امرأته ثم يصلي ولا يتوضأ قال رواية عنه مختلفة فيصمّل ما قاله في الوضوء ان صح عنه على الاستحباب والله أعلم والقول بوجوب الوضوء من المس هو قول الشافعي وأصحابه ومالك والمشهور عن أحمد بن حنبل قال ناصروه قد قرئ في هذه الآية لا مستم ولمستم والممس يطلق في الشرع على الجنس باليد قال تعالى ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم أي جسوه وقال صلى الله عليه وسلم لمس أعز حين أقرب بالزنا يعترض له بالرجوع عن الاقرار لعلك قبلت أو لمست وفي الحديث الصحيح واليد زناها اللامس وقالت عائشة رضي الله عنها قل يوم الاورس رسول الله صلى

إسناده عمر الثقفي وهو جمع على ضعفه وقال الدارقطني متروك (أو كسوتهم) قرئ بضم الكاف وكسرها وهم الغتان مثل أسوة وأسوة والكسوة في الرجال تصدق على ما يكسو البدن ولو كان ثوباً واحداً وهكذا في كسوة النساء وقيل الكسوة للنساء درع وخمار وقيل المراد بالكسوة ما تجزئ به الصلاة أخرج الطبراني عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أو كسوتهم قال عباءة لكل مسكين قال ابن كثير حديث غريب وعن حذيفة قال قلت يا رسول الله أو كسوتهم ما هو قال عباءة عباءة أخرجه ابن مردويه وعن ابن عمر قال الكسوة ثوب أو زاروقيل قميص وعمامة (أو تحو برقبية) أي اعتاق مملوك والتحرير الإخراج من الرق ويستعمل التحرير في فك الأسير وأعضاء الجهود ليعمل عن عمله وتركه انزال الضرر به ولاهل العلم أبحاث في الرقبة التي تجزئ في الكفارة وظاهر هذه الآية أنها تجزئ كل رقبة على أي صفة كانت وذهب جماعة منهم الشافعي إلى اشتراط الإيمان فيها قياساً على كفارة القتل جلاً للمطلق على المقيد بجماعين الدليان وأول التحيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث (فمن لم يجد) شيئاً من الأمور المذكورة (فصيام) أي فكفارة صيام (ثلاثة أيام) وقرئ متتابعات حتى ذلك عن ابن مسعود وأبي فتكون هذه القراءة مقيدة لمطلق الصوم وبه قال أبو حنيفة والنوري وهو أحد قولي الشافعي وقال مالك والشافعي في قوله الآخر يجزئ التفريق وظاهره أنه لا يشترط التسابع (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) وخنتم (واحفظوا أيمانكم) امرهم يحفظ الأيمان وعدم المسارعة إليها أو إلى الخنث بها وفيه النهي عن كثرة الحلف والنكث ما لم يكن على فعل بر أو إصلاح بين الناس كما في سورة البقرة عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إني والله إن شاء الله لا أحلف على عيني فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن عيني وأثبت الذي هو خير أخرجه الشيخان (كذلك) أي مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أي جميع ما تحتاجون إليه في أمر دينكم وقد تكرره في مواضع من الكتاب العزيز (لعلكم تشكرون) ما نفع الله به عليكم من بيان شرائعه وإيضاح أحكامه (يا أيها الذين آمنوا اتقوا النار والميسر) خطاب لجميع المؤمنين وقد تقدم تفسير النار والميسر في سورة البقرة (والأنصاب) هي الأصنام المنصوبة للعبادة جمع نصب بكمل أو نصب بضمين (والأزلام) قد تقدم تفسيرها في أول هذه السورة أي قد أحل الله تقسام

الله عليه وسلم بطوف علينا فيقبل ويلبس ومنه ما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الملامسة وهو يرجع إلى الجنس باليد على كلا التفسيرين قالوا ويطلق في اللغة على الجنس باليد كما يطلق على الجماع قال الشاعر * ولمست كفي كفها أطلب الغنى * واستأنسوا أيضاً بالحديث الذي رواه أحمد حدثنا عبد الله بن مهدي وأبو سعيد قال حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمر قال أبو سعيد حدثنا عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل لقي امرأة لا يعرفها وليس بأبي الرجل من أمر أنه شيء إلا أنه منها غيره أنه

لم يجامعها قال فأنزل الله عز وجل هذه الآية أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع من صل قال معاذ فقلت يا رسول الله أله خاصة أم للمؤمنين عامة فقال بل للمؤمنين عامة ورواه الترمذي من حديث زائدة عنه وقال ليس بمصطلح ورواه النسائي من حديث شعبة عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى مر سلا قالوا فامر بالوضوء لانه لم يس المرأة ولم يجامعها وأجيب بانه منقطع بين ابن أبي ليلى ومعاذ فانه لم يلقه ثم يحتمل أنه إنما أمره بالوضوء والصلاة المكتوبة كما تقدم في حديث الصديق مامن (١٠٤) عبد يذنب ذنبا فيستوضأ ويصلي ركعتين الاغفر الله له الحديث وهو مذكور

في سورة آل عمران عند قوله ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم الآية ثم قال ابن جرير وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عني الله بقوله أولا مستم النساء الجماع دون غيره من معاني اللبس لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ ثم قال حدثني بذلك اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ ثم قال حدثنا أبو بكر بن حبيب حدثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ قلت من هي الأنت فضحك وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن جماعة من مشايخهم عن وكيع به ثم قال أبو داود روى عن الثوري أنه قال ما حدثنا حبيب الا عن عروة المزني وقال يحيى القطان

(رجس) يطلق على العذرة والاقذار قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استقذر من عمل فيج بقال رجس بكسر الجيم وفتحها رجس رجسا اذا عمل قبيحا واصله من الرجس يفتح الراء وهو شدة صوت الرعد وقرق ابن دريد بين الرجس والرجز والركس فجعل الرجس الشر والرجز العذاب والركس العذرة والتين وهو خبر للخمر وخبر المعطوف عليه محذوف (من عمل الشيطان) صفة لرجس أي كائن من عمله بسبب تحسينه لذلك وترتيبه له ودعائه إلى كمالها وليس المراد انها من عمل يديه وقيل هو الذي كان عمل هذه الامور بنفسه فاقتدى به بنو آدم والزهيري (فاجتنبوه) راجع إلى الرجس أو إلى المذكور أي كونوا اجانباً عنه (لعلمكم تفعلون) أي لكي تذكروا الفلاح اذا اجتنبتم هذه المحرمات التي هي رجس قال في الكشف اكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكد منها تصدير الجملة بانما ومنها أنه قرنهما بعبادة الاصنام ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم شارب الخمر كعابد الوثن ومنها انه جعلهما رجسا كما قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان ومنها انه جعلهما من عمل الشيطان والشيطان لا يأتي منه الا الشر البحت ومنها انه امر بالاجتناب ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا حاكم الا ارتكاب خيبة ومحقة ومنها أنه ذكر ما ينتج منه مامن الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض بين اصحاب الخمر والقسم وما يؤديان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلوات انتهى وفي هذه الآية دليل على تحريم الخمر لما تضمنته الامر بالاجتناب من الوجوب وتحريم الصد ولما تقر في الشرعة من تحريم قربان الرجس فضلا عن جعله شرا يشر بقال أهل العلم من المفسرين وغيرهم كان تحريم الخمر بتدريج ونوازل كثيرة لانهم كانوا قد افواشروا وحجبها الشيطان إلى قلوبهم فاول ما نزل في أمرها يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها ما اثم كبير ومنها فاعل للناس فترك عند ذلك بعض من المسلمين شرها ولم يترك آخرون ثم نزل قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فتركها البعض أيضا وقالوا لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة وشرها البعض في غير أوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية انما الخمر والميسر فصار حراما عليهم حتى كان يقول بعضهم ما حرم الله شيئا أشد من الخمر وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر وفيما جاءت به الاحاديث الصحيحة من الوعيد لشاربيها وانما من يكائر الذنوب وقد أجمع على ذلك المسلمون جميعا

لا شك

لرجل احل عني ان هذا الحديث شبه لاشئ وقال الترمذي سمعت البخاري يضعف هذا الحديث وقال

حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة وقد وقع في رواية ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي عن وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة وأبلغ من ذلك ما رواه الامام أحمد في مسنده من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وهذا نص في كونه عروة بن الزبير ويشهد له قوله من هي الأنت فضحك لكن روى أبو داود عن ابراهيم ابن مخلد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهمداني الطالقاني عن عبد الرحمن بن مغراء عن الأعمش قال حدثنا اصحاب لنا

عن عروة المزني عن عائشة فذكره والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثنا أبو زيد عن عمر بن أبي نيس عن هشام بن عباد حدثنا مسدد
ابن علي عن ليث عن عطاء عن عائشة وعن أبي روق عن إبراهيم التيمي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينال من القبلة بعد الوضوء ثم لا يعيد الوضوء وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهمداني عن إبراهيم
التيمي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ثم صلى ولم يتوضأ رواه أبو داود والنسائي من حديث
يحيى القطان زاد أبو داود وابن مهدي كلاهما عن سفيان الثوري به (١٠٥) ثم قال أبو داود والنسائي لم يسمع إبراهيم التيمي

من عائشة ثم قال ابن جرير أيضا
حدثنا سعيد بن يحيى الأموي حدثنا
أبي حدثنا يزيد عن سنان عن عبد
الرحمن الأوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة عن أم سلمة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقبلها وهو صائم ثم لا يفطر ولا
يحدث وضوءا وقال أيضا حدثنا أبو
كريب حدثنا حفص بن غياث عن
ججاج عن عمرو بن شعبة عن زينب
السهمية عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ
وقد رواه الامام أحمد عن محمد بن
فضيل عن ججاج بن أرطاة عن عمرو
ابن شعيب عن زينب السهمية عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
به وقوله تعالى فإن لم تجدوا ماء
فتميموا صعيدا طيبا فامسحوا بآثاره
من الفقهاء من هذه الآية أنه
لا يجوز التيمم لعدم الماء إلا بعد
طلب الماء حتى يطلبه فلا يجده جازله
حينئذ التيمم وقد ذكرنا كيفية
الطلب في كتب الفروع كما هو مقرر
في موضعه كما في الصحيحين من
حديث عمران بن حصين أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

لا شك فيه ولا شبهة وأجمعوا أيضا على تحريم بيعها والاتفاق بها ما دامت خيرا وكادلت
هذه الآية على تحريم الخمر دلت أيضا على تحريم الميسر والاضاب والازلام قال قتادة
الميسر هو القمار وقال ابن عباس كل القمار من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز
والكعباب وعن علي بن أبي طالب قال التردو الشطرنج من الميسر وعنه قال الشطرنج
ميسر الاعاجم وقال قاسم بن محمد كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر وعن
ابن الزبير قال بأهل مكة بلغني عن رجال يلعبون بلعبة يقال لها تدرش والله يقول في كتابه
انما الخمر والميسر الآية الى قوله فهل أنتم منتهون واني أحلف بالله لا أوتي بأحد يلعب بها
الاعاقبة في شعره وبشره وأعطيت سلمه من أناني به وعن أنس بن مالك قال الشطرنج من
الترد بلغنا عن ابن عباس أنه ولي مال يقيم فاحرقها وسئل ابن عمر عن الشطرنج فقال هي شر
من الترد وسئل أبو جعفر عنه فقال تلك المجوسية فلا تلعبوا بها وأخرج ابن أبي شيبة
وابن أبي الدنيا عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
لعب بالترش ففقد عصى الله ورسوله وأخرج ابن أبي الدنيا عن يحيى بن كثير قال مر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوم يلعبون بالترد فقال قلوب لاهية وأيد علية وأسنة
لاغية وقال ابن سيرين ما كان من لعب فيه قمار أو صياح أو شر فهو من الميسر وفي الباب
روايات كثيرة مشقة على الوعيد الشديد لا تطول بذكرها وقد أشار سبحانه الى ما في الخمر
والميسر من المفاسد الدينية بقوله (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر والميسر) ومن المفاسد الدينية بقوله (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة)
لان شرب الخمر يشغل عن ذكر الله عن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه عن
ذكره سبحانه وعن الصلاة (فهل أنتم منتهون) فيه زجر بليغ يفيد الاستفهام الدال
على التوبيخ والتوبيخ ولهذا قال عمر رضي الله عنه لما سمع هذا انتهيما وقد وردت
أحاديث كثيرة في ذم الخمر وشاربها والوعيد الشديد عليه وان كل مسكر حرام وهي مدونة
في كتب الحديث ورويت في سبب النزول روايات كثيرة فلا تطول المقام بذكرها فإلينا
بصد ذلك بل نحن بصدد ما هو متعلق بالتفسير ثم أكد الله سبحانه هذا التحريم بقوله
(وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمركم به ونهاكم عنه (واحدروا) مخالفتها
فان هذا وان كان أمرا مطلقا فالجبي عنه في هذا الموضع بقيد ما ذكرناه من التأكيده هكذا

(١٤ فتح البيان ثالث)

معتزلا لم يصل مع القوم فقال يا فلان ما منعك ان تصلي مع القوم أنت برجل مسلم
قال بلى يا رسول الله ولكن أصابتني جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيد فإنه يكفيك ولهذا قال تعالى فإن لم تجدوا ماء فتميموا
صعيدا طيبا فالتيمم هو القصد تقول العرب تيمم الله بحفظه أي قصدك ومنه قول امرئ القيس شعرا
ولما رأيت ان النية وردها * وان الحصى من تحت أقدامها داحي تيممت العين التي عند ضارج * يعني عليها التي عرضها طامى
والصعيد قيل هو كل ما صعد على وجه الارض فيدخل فيه التراب والرمل والشجر والحجر والنبات وهو قول مالك وقيل ما كان

من جنس التراب كالرمل والزرنج والنورة وهذا مذهب أبي حنيفة وقيل هو التراب فقط وهو قول الشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهما واحتجوا بقوله تعالى فتصبح صعيدا زلقا أي ترابا ملسيا طيبا وبما ثبت في صحيح مسلم عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث جعلت صفوقنا كصفوق الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجد الماء وفي لفظ وجعل ترابها لنا طهورا إذا لم نجد الماء قالوا لخص الطهورية بالتراب في مقام الامتنان فلو كان غيره يقوم مقامه لذكره معه (١٠٦) والطيب ههنا قيل الحلال وقيل الذي ليس بنجس كما رواه الامام أحمد وأهل

السنن الا ابن ماجه من حديث أبي قلابه عن عمرو بن نجيح عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم ان لم يجد الماء عشر حجج فاذا وجد فلم يسه بشربة فان ذلك خير له وقال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان أيضا ورواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده عن أبي هريرة وصححه الحافظ أبو الحسن القطان وقال ابن عباس الطيب الصعيد تراب الحرث رواه ابن أبي حاتم ورفعاه ابن مردويه في نفسه وقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم التيمم يدل عن الوضوء في التطهير به لانه يدل منه في جميع أعضائه بل يكفي مسح الوجه واليدين فقط بالاجماع ولكن اختلف الأئمة في كيفية التيمم على أقوال أحدها وهو مذهب الشافعي في الجديد انه يجب ان يمسح الوجه واليدين الى المرفقين بضربتين لان لفظ اليدين يصدق اطلاقهما على ما يبلغ المنكبين وعلى ما يبلغ المرفقين كما في آية الوضوء ويطابق ويراد بهما ما يبلغ الكفين كما في آية السركة

ما أفاده بقوله (فان توليتم) أي أعرضتم عن الامتنان (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) أي فقد فعل الرسول ما هو الواجب عليه من البلاغ الذي فيه رشادكم وصلاحكم ولم تضرر بالخالفة لأنفسكم وفي هذا من الزجر ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا) من المطاعم التي يشتهونها والطعم وان كان استعماله في الاكل أكثر لكنه يجوز استعماله في الشرب ومنه قوله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني أباح الله لهم سبجانه في هذه الآية جميع ما طعموا كأنما كان مقيدا بقوله (اذا ما اتقوا) ما هو محرم عليهم كالخمر وغيره من البكائر وجميع المعاصي (وآمنوا بالله ورسوله وعمالوا الصالحات) من الاعمال التي شرعها الله لهم واستمر وعلى عملها (ثم اتقوا) ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق (وآمنوا) بتحريره هذا معنى الآية وقيل التكرير باعتبار الخالات الثلاث استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبين الله وقيل باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى وقيل باعتبار ما يتقيه الانسان فانه ينبغي له ان يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات توقيا من الوقوع في الحرام وبعض المباحات حفظا للنفس عن الخسة وتم نذيرها عن دنس الطبيعة وقيل التكرير لجرد التأكيد كما في قوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون ونظائره وهذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية امام مع النظر الى سبب نزولها وهو انه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة كيف بن مات منا وهو يشربها ويا كل الميسر فنزلت فقد قيل ان المعنى اتقوا الشر وأمنوا بالله ورسوله ثم اتقوا البكائر وآمنوا أي ازدادوا إيماننا (ثم اتقوا) الصغائر قال أبو السعود ولا ريب في انه لا تعلق لهذه العبارات بالمقام فأحسن التأمل انتهى (وأحسنوا) أي تفقوا قال ابن جرير الطبري الاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول والتصديق والديانة والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء بالثبات على التصديق والاتقاء الثالث الاتقاء بالاحسان والتقرب بالنوافل قلت والحق انه ليس تخصيص هذه المراتب بالذكر تخصيص الحكم بها بل لبيان التعدد والتكرير بالغما يبلغ (والله يحب المحسنين) أي المتقربين اليه بالايان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا ثناء ومدح لهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات

واعلاها

فاقطعوا أيديهم ما قالوا وجل ما أطلق ههنا على ما قيد في آية الوضوء أولا لجامع الطهورية وقد كرر بعضهم ما رواه الدارقطني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين ولكن لا يصح لان في اسناده ضعفا لا يثبت الحديث به وروى أبو داود عن ابن عمر في حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده على الخائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بها زارعيه ولكن في اسناده محمد بن ثابت العبدى وقد ضعفه بعض الحفاظ ورواه غيره من الثقات فوقه وعلى فعل ابن عمر قال البخاري وأبو زرعة وابن عدى هو الصحيح وقال البيهقي رفع هذا

بضربتين وهو قول الشافعي في القديم

والثالث انه يكفي مسح الوجه

والكفين بضربة واحدة وقال

الامام أحمد بن محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن الحكم عن زر

عن أبي عبد الرحمن بن أبيزي عن

آیه ان رجلا آتی عرفقا لانی

جنتیت فلم أحد ما فقال عمر لا تصل

قال عماراً ما تذكرنا أمر المؤمنين

اذا نأوا أنت في سرية فاحتملنا فسر

نخدماء فاما أنت فارتصا. واما أنا

فتنمکت فیما بیننا فصار قفلا

أَتَيْنَاكَ يَا مَوْلَايَ اللَّهُ تَعَالَى

ذَكَرْتُ ذَاكَ لِقَوْلِهِ إِنَّ كَلِمَاتِ

کذا انزلنا القرآن بالقرآن

مدينه و صرب النبي صلى الله عليه

بسم یه الارض م یخ فیه او یخ

بها وجهه وكفيه قال احمد ايضا

حدیث اعقان حدیثنا ابان حدیثنا

فتاوة عن عروة عن سعيد بن عبد

لرحمن بن أبي أبري عن أبيه عن

عمار ان رسول الله صلى الله عليه

رسلم قال في التميم ضرباً للوجه

الكفن * طريق أخرى قال أحمد

حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد

بن سلمان الاعمش حدثنا شقيق

مال كنت قاعدا مع عبد الله وأبي

عمر ألاتذ کر اذ بعثني رسول الله

الحمد لله عليه وسلامه وأخبرته فضلك

کتابخانه مجلس شورای ملی

كف هذه الآية في سورة النساء

10

موسى فقال ابو يعلى لعبد الله لو ان رحلا لم يحد الماء لم يصا. فقال عبد الله ألا تذاكر ما قال ع

— إلى الله عليه وسلم وأنت في أهل قاصاتني، حياة فقه غت في التراب فلما روت إلى رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إنما كان يكتمك أن تقم هكذا وضرب بكفه على الأضراس

سبعة واحدة بضربة واحدة فقال عبد الله لا حماراً أنت عرفت ذلك قال فوالله لو أني كنت

(١) التوشع بحمدن ام صراح

2000 年 12 月 15 日

فلم تجدوا ما عقيموا صعيدا طيبا قال فادري عبدا لله ما يقول وقال لورخصنا لهم في التيمم لا وشن أحدهم ان يرد الماء على جلده ان تيمم وقال في المسألة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه فقد استدل بذلك الشافعي على انه لا بد في التيمم ان يكون بتراب طاهر له غبار يعاق بالوجه واليدين منه شيء كما روى الشافعي بإسناده المتقدم عن عبد الصمد انه مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يسول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى قام الى جدار فخط بعضا كانت معه فضرب يده عليه فمسح بها وجهه ووزاعيه وقوله ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج أي في الدين الذي شرعه لكم (١٠٨) ولكن يريد ليظهركم فلهذا أباح لكم التيمم اذ لم تجدوا الماء ان تعدلوا

الى التيمم بالصعيد والتيمم تعممة عليكم اعليكم تشكرون ولهذا كانت هذه الامة مخصوصة بمسح وعية التيمم دون سائر الامم كما ثبت في الصحيحين عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فإني ارجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وفي لفظ فمسنده مسجده وطهوره وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة فكان بيعت النبي الى قومه وبعثت الى الناس كافة وتقدم في حديث حذيفة عند مسلم ففضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض مسجداً وطهوراً اذ لم تجد الماء وقال تعالى في هذه الآية الكريمة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ان الله كان عفوا غفورا أي ومن عفوه عنكم وعفوانه لكم أن شرع لكم التيمم وأباح لكم فعل الصلاة به اذ فقدتم الماء توسعة عليكم ورخصة لكم

الصيد للمحرم ولا في الحرم والمراد بالصيد كل حيوان متوحش مأكول اللحم قاله الشافعي وقال أبو حنيفة سواء كان مأكولاً أو لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سبعاً أو غراً أو نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق فأجاز قتلهن (ومن قتلته منكم متعمداً) هو القاصد للشيء مع العلم بالأحرام والخطي هو الذي يقصد شيئاً فيصيب صيداً والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يدرك أحرامه وقد استدل ابن عباس وأحمد في رواية عنه وداود بأقتصاره سبحانه على العامد بأنه لا كفارة على غيره بل لا تجب الا عليه وحده وبه قال سعيد ابن جبيرة وطاوس وأبو ثور وقيل انها تلزم الكفارة الخطي والناسي كما تلزم المتعمد وجعلوا قيد التعمد خارجاً عن الغالب وهو مروي عن عمرو والحسن والنفعي والزهرى وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وروى عن ابن عباس وقيل انه يجب التكفير على العامد الناسي لأحرامه وبه قال مجاهد قال فان كان ذا كراحمه فقد حل ولا حرج له لا ارتكابه محظور أحرامه فبطل عليه كالأحكام في الصلاة وأحدث فيها (بخزء) أي فعلية جزاء (مثل ما قتل من النعم) بيان للجزء المماثل قيل المراد المماثلة في القيمة وقيل في الخلقة وقد ذهب الى الاول أبو حنيفة وذهب الى الثاني مالك والشافعي وأحمد والجمهور من الصحابة ومن بعدهم وهو الحق لان البيان للمماثل بالنعم بقصد ذلك وكذلك يفيد هديا بالغ الكعبة وروى عن أبي حنيفة انه يجوز اخراج القيمة ولو وجد الممثل وان المحرم مخير وللشافعي في تقدير الجزاء المماثل وتقدير القيمة أقوال مبسطة في مواطنها وفي قراءة بإضافة جزاء قال الواحدى ولا ينبغي إضافة الجزاء الى الممثل لان عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله فانه لا جزاء عليه لمالم يقتله وقد أجاب الناس عنها بأجوبة سديدة ذكرها السمين (يحكمكم به) أي بالجزاء وبمثل ما قتل (ذو اعدل منكم) أي رجلان معروفاً بالعدل بين المسلمين لهما فطنة فيميزان بها أشبه الأشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلي في النعامة بيذنة وابن عباس وأبو عبيدة في بقر الوحش وجارية بقره وابن عمر وابن عوف في الظبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما في الحمام لانها تشبهه في العب أي شرب الماء بلا مص اقول ههنا أمر ان أحدهما اعتبار المماثلة والثاني حكم العدلين والظاهر أن العدلين اذا حكموا بغير المماثل لم يلزم حكمهما لانه قال يحكمكم به أي بالمماثل وحق العدالة ان لا يقع من صاحبها الحكم بغير المماثل الا غلطاً أو طرؤاً وشبهة بأن المعتبر في المماثلة هو

هذا

وذلك ان هذه الآية الكريمة فيها تنزيه الصلاة ان تفعل على هيئة ناقصة من سكر حتى يصح والمكلف

ويعقل ما يقول أو جنابة حتى يغتسل أو حدث حتى يتوضأ الا ان يكون مرضاً أو عاهة للماء فان الله عز وجل قدره أرخص في التيمم والحالة هذه رحمة بعباده ورأفة بهم وتوسعة عليهم ولله الحمد والمنة يذكر سبب نزول مشروع وعية التيمم وانما ذكرنا ذلك ههنا لان هذه الآية التي في النساء متقدمة النزول على آية المسألة ويانه ان هذه نزلت قبل تحريم الخمر والخمر انما حرم بعد أحد يسير في محاصرة النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق النضير وأما المسألة فانها من آخر ما نزل ولا سيما صدرها فاناسيب ان يذكر السبب ههنا

وبالله الثقة قال أجد حديثنا بن عمر عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا في طلبها فوجدوها فادر كتهم الصلاة وليس معهم ماء فسلوها بغير وضوء فشكروا ذلك إلى رسول الله فأنزل الله آية التيمم فقال أسيد بن الحضير لعائشة جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله لك وللمسلمين فيه خيرا يطربق أخرى قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف أن أبا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء (١٠٩) أو بذات الجديش انقطع عقدي فأقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة فأقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاثتني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول فجعل يطن يده في خصرتي ولا يمنعني من التحرك إلا مكان رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم على غير ماء حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم فتيمموا فقال أسيد بن الحضير ما هي بأول بر كنتم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته وقد رواه البخاري أيضا عن قتيبة عن اسمعيل

ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك حديث آخر قال الإمام أحمد

هذا الوصف دون هذا الوصف والواقع بخلافه ثم الظاهر أن العدلين إذا حكم بحكم في السلف لا يكون ذلك الحكم لازما للخلف بل تحكم العدلين ثابت عند كل حادثة تحدث في قتل الصيد إذا تقررت هذه أفعالهم أن جعل الطهي مشبها للشاة دون التيس مخالف للمشاهد المحسوس فإن الطهي يشبه التيس في غالب ذاته وصفاته ولا مشابهة بينهما وبين الشاة في غالب ذاته وصفاته وكذلك الحمامة فإنها لا تشبه الشاة في شيء من الأوصاف وإذا صح من بعض السلف أنه حكم في شيء منها بشاة فذلك غير لازم للمعارف من أن حكم العدلين لا بد أن يكون بالمثل كما صرح به القرآن الكريم وما أقرب ما حكم به ابن عباس وابن عمر في القطاة فكان الأولى أن يكون الحكم في الحمامة وما يشابهها من الطيور كهذا الحكم في القطاة ويزاد قليلا من الطعام لما هو أكبر وينقص قليلا لما هو أصغر وكما قال عمر بن الخطاب خير من جرادة وأقول أنا وصاع خير من حمامة (هديا) منصوب على الحال أو البديل من مثل (بالغ الكعبة) صفة لهدي لأن الإضافة غير حقيقية والمعنى أنهما إذا حكم بالجزاء فإنه يفعل به ما يفعل بالهدي من الإرسال إلى مكة والتحرر هناك والأشعار والتقليد ولم يرد الكعبة بعينها فإن الهدي لا يبلغها وإنما أراد جميع الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز أن يذبح حيث كان ولا خلاف في هذا (أو كفارة) معطوف على محل من النعم وهو الرفع لأنه خير مبتدأ محذوف (طعام مساكين) من غالب قوت البلد ما يساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مد (أو عدل ذلك) معطوف على طعام (صياما) تمييز العدل والمعنى أو قدر ذلك صياما والجاني مخير بين هذه الأنواع المذكورة واليه ذهب جمهور العلماء منهم الشافعي ومالك وأبو حنيفة وقال أحمد وزفر إن كلمة أو للترتيب وهماروايتان عن ابن عباس وروى عنه أنه لا يجزئ المحرم الاطعام والصوم إلا إذا لم يجد الهدي والعدل يفتح العين وكسر الغنم وهما المثل قاله الكسائي وقال القراء عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه ويفتح العين مثله من غير جنسه ويشمل قول الكسائي قال البصريون وأوجبنا ذلك عليه (ليذوق وبال أمره) فهذا له لا يجاب الجزاء والذوق مستعار لادراك المشقة ومثله ذوق أنك أنت العزيز الكريم والوبال سوء العاقبة والمرعى الويل الذي يتأذى به بعد ذلك وطعام وويل إذا كان ثقيلا وانما سمى الله ذلك وبال لأن الأجزاء ثقيل على النفس لما فيه من

حدثنا يعقوب حدثنا أبي بإسنادنا إلى عبد الله بن عباس عن عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأولات الجديش ومعه زوجته عائشة فأنقطع عقدهما من جرع ظفار فبس الناس ابتغاء عقد هذا ذلك حتى أضاء الفجر وليس مع الناس ماء فأنزل الله على رسوله رخصة التطهير بالصعيد الطيب فقام المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بوايديهم إلى الأرض ثم رفعوا أيديهم ولم ينقصوا من التراب شيئا فحجوا بهم وأجروهمهم إلى المناكب ومن بطون أيديهم إلى الأباط وقدرى ابن جرير حدثنا أبو بكر بإسنادنا إلى أبي القحطان قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلكت عقد لعائشة فأقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى أضاء الفجر فتنظف أبو بكر على عائشة فنزلت عليه الرخصة المسموح بالصعيد الطيب فدخل أبو بكر فقال لها انك لمباركة نزل فيك رخصة فضر بنا يا بني ضربة لا يديننا الى المناكب والاباط حديث آخر قال الخافض أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا الليث حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا العباس بن أبي سريته حدثني الهيثم (١) عن زريق المالكي عن أبي مالك بن كعب بن سعد وعاش مائة وسبعة عشر سنة عن أبيه عن الاسلم بن شريك قال كنت أرحل ناقه (١١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابني جنبه في ليلة باردة وأراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم الرحلة فكبرهت ان أرحل ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جنب وخشيت ان أعتسل بالماء البارد فأمرت أو امرض فأمرت رجلا من الانصار فرحلها ثم رصفت أحجارا فاستخنت بهما ماء واعتسلت ثم لحقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال يا أسلمع ماني أرى رحلتك تغيرت قلت يا رسول الله لم أرحلها راحلها رجل من الانصار قال ولم قلت اني أصابتني جنبه فخشيت القرع على نفسي فأمرته ان يرحلها ورضفت أحجارا فاستخنت بهما ماء فاعتسلت به فانزل الله عز وجل لا تقرؤا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون الى قوله ان الله كان عفوا غفورا وقد روى من وجه آخر عنه (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدائكم وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعبنا يا للفتنة وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا

تتقصد المال وتقل الصوم من حيث ان فيه انهم مال البدن (عفا الله عما سلف) يعني في جاهليتكم من قتلكم الصيد فلم يؤخذكم به وقيل عما سلف قبل التحريم ونزول الكفارة (ومن عاد) الى ما نهى عنه من قتل الصيد مرة ثانية بعد هذا البيان (فينتقم الله منه) في الآخرة فيعذبه بذنبه وقيل ينتقم منه بالكفارة قال شيخ وسعيد بن جبير يحكم عليه في أول أمره فاذا عاد لم يحكم عليه بل يقال له اذهب ينتقم الله منك أي ذنبك أعظم من أن يكفروا لانتقام المبالغة في العقوبة ولكن هذا الوعيد لا يمنع إيجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فاذا تكررت المحرم قتل الصيد تكرره عليه الجزاء وهذا قول الجمهور وقد روى عن ابن عباس والخبي ود اود الظاهري انه اذا قتل الصيد مرة ثالثة فلا جزاء عليه لانه وعده بالانتقام منه (والله عزيز) غالب على أمره (ذواتقام) ممن عصاه وجاوز حدود الاسلام (أحل لكم) الخطاب لكل مسلم أو للمعمرين خاصة (صيد البحر) هو ما يصاد فيه والمراد بالبحر هنا كل ما يوجد فيه صيد بحري وان كان نهرا أو غديرا فالمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة (وطعامه) هو اسم لكل ما يطعم وقد تقدم وقد اختلف في المراد منه هنا فقيل هو ما قذف به البحر الى الساحل ميتا وطاقا عليه وبه قال كثير من الصحابة والتابعين منهم أبو بكر وعمر وابن عمر وأبو أيوب وقتادة وقيل طعامه ما ملح منه وبقي وبه قال جماعة وروى هذا عن ابن عباس وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والسدي وقيل طعامه ملح الذي ينقع من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره وبه قال قوم وقيل المراد به ما يطعم من الصيد أي ما يحل أكله وهو السمك فقط وبه قالت الحنفية والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم الماء كحل منه وهو السمك فيكون كالخصيص بعد التعميم وهو تكاف لا وجه له وجعله حيوان الماء على نوعين سمك وغير سمك فالسمك جميعه حلال على اختلاف أجناسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي لافرق بين أن يموت بسبب أو غير سبب فيحل أكله وبه قال الشافعي وأهل الحديث وماعدا السمك قسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكلهما وقال سفیان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس واختلفوا في الجراد فقيل هو من صيد البحر فيحل أكله للمعمر وقال الجمهور انه من صيد البر ولا يحل أكله وطير الماء من صيد البر

واسمع وانظروا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم ب كفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) يحذر تعالى عن اليهود أيضا عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة انهم يشترون الضلالة بالهدى ويعرضون عما أنزل الله على رسوله ويتركون ما يديهم من العلم عن الانبياء الاولين في صفة محمد صلى الله عليه وسلم ليستروا به ثمنا قليلا من حطام الدنيا ويريدون ان تضلوا السبيل أي يودون لو تكفروا بما أنزل عليكم أيها المؤمنون وتتركون ما أنتم عليه من الهدى والعلم النافع والله أعلم باعدائكم أي هو أعلم بهم ويحذركم منهم وكفى بالله نصيرا وكفى بالله نصيرا من الذين استنصره ثم قال تعالى من الذين (١) قوله عن زريق في نسخة ابن زريق اهـ

هادوا من في هذا البيان الجندس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقوله يحرقون الكلم عن مواضعه أي يتأولونه على غير تأويله
ويفسرونه بغيره اذ الله عز وجل قصد انهم وافترء ويقولون سمعنا أي سمعنا ما قلته يا محمد ولا نطيعك فيه هكذا فسر مجاهد
وابن زيد وهو المراد وهذا أبلغ في كفرهم وعنادهم وانهم يتولون عن كتاب الله بعدم ما عقلاه وهم يعلمون ما عليهم في ذلك من الاثم
والعقوبة وقولهم واسمع غير مسمع أي اسمع ما نقول لاسمعت رواء الضحالك عن ابن عباس وقال مجاهد والحسن واسمع
غير مقبول من قال ابن جرير والاول أصح وهو كَمَا قَالَ وَهَذَا (١١١) استنزاء منهم واستنزاء عليهم لعنة الله ورأعنا ليا

بأسنتهم وطعننا في الدين أي
يوهمون انهم يقولون راعنا سمعنا
بقولهم راعنا انما يريدون الرعونة
بسبهم النبي وقد تقدم الكلام على
هذا عند قوله يا أيها الذين آمنوا
لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا ولهذا
قال تعالى عن هؤلاء اليهود الذين
يريدون بكلامهم خلاف
ما يظهر منه ليا بأسنتهم وطعننا في
الدين يعني بسبهم النبي صلى الله
عليه وسلم ثم قال تعالى ولولوا أنهم قالوا
سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان
خبرهم وأقوم ولكن لعنهم الله
بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا
أي قلوبهم طردة عن الخير مبعدة
منه فلا يدخلها من الايمان شيء نافع
لهم وقد تقدم الكلام على قوله
تعالى فقل لا يأتؤمنون والمقصود
انهم لا يؤمنون ايماناً نافعا
(يا أيها الذين آمنوا) الكتاب آمنوا
بما نزلنا صدقاً لما معكم من
قبل ان نظم مس وجوها فنردّها على
أدبارها وتلعنهم كالعنا أصحاب
السبت وكان أمر الله مفهوماً
ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله

أيضا قال أحمد يؤول كل مافي البحر الا الضفدع والتمساح وقال ابن أبي ليلى ومالك يباح
كل مافي البحر وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
طعامه ما لفظه ميتا فهو وطعامه وعن أبي بكر الصديق قال صيد البحر ما نططاه أي دينا
وطعامه ما لانه البحر وفي لفظ طعامه كل ما فيه وفي لفظ طعامه ميتته ويؤيد هذا مافي
الصحيحين من حديث العنبرة التي ألقاها البحر فأكل الصابئة منها وقرره رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم على ذلك وحديث هو الطهور ماؤه والحل ميتته وحديث أحل لكم
ميتتان ودمان (متاعا لكم) أي متعتم به متاعا وقيل مختص بالطعام أي أحل لكم طعام
البحر متاعا وهو تكلف جاء به من قال بالقول الاخير بل اذا كان مفعولا له كان من الجميع
أي لمن كان مقاما منكم يا كل طريا (وللسيارة) أي المسافرين منكم يتزودونه ويحعلونه
قديدا او قيل السيارة هم الذين يركبونه خاصة (وحرم عليكم صيد البر) أي ما يصاد فيه
وهو ما لا يعيش الا فيه من الوحش المأكول ان تصيده (مادمت حرما) أي محرمين
وظاهره تحريم صيده على المحرم ولو كان الصائد حلالا واليه ذهب الجمهور ان كان الحلال
صاדה للمحرم لا اذا لم يصده لاجله وهو القول الرابع وبه يجمع بين الاحاديث وقيل انه يحل
له مطلقا وذهب اليه جماعة وقيل يحرم عليه مطلقا واليه ذهب آخرون وقد بسط
الشوكاني هذا في شرحه نيل الاوطار وقد ذكر الله تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة
مواضع من هذه السورة أحدها في أولها وهو قوله غير محلي الصيد وانتم حرم الثاني قوله
لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الثالث هذه الآية وكل ذلك لتأكيد تحريم الصيد على المحرم
(واتقوا الله) فيما نهاكم عنه فلا تستحلوا الصيد في حال الاحرام ولا في الحرم وفي جميع
الجائزات والمحرمات ثم حذرهم بقوله (الذي اليه) لا الى غيره (تخشرون) وفيه
تشديد ومبالغة في التحذير (جعل الله الكعبة) جعل هنا بمعنى خلق وقيل بمعنى صير
وقيل بمعنى بين وحكم وهذا ينبغي أن يحمل على تفسير المعنى لا تفسير اللغة اذ لم ينقل
أهل العربية انها تكون بمعنى بين ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان والاول أولى
وسميت الكعبة كعبة لانها مربعة والكعب التربع وأكثريوت العرب مدورة
لامربعة وقيل سميت كعبة لتوثها وبروزها وكل بارز كعب مستدير كان أو غير مستدير
ومنه كعب القدم وكعب القنا وكعب ثدى المرأة (البيت الحرام) عطفية ن على

فقد افترى اثما عظيما يقول تعالى أمر أهل الكتاب بالايمان بما أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الذي
فيه تصديق الاخبار التي بأيديهم من البشارات ومنتداهم ان لم يفعلوا بقوله من قبل ان نظم مس وجوها فنردّها على أدبارها قال
بعضهم معناه من قبل أن نظم مس وجوها فطمسها ووردها الى الادبار وجعل أبصارهم من وراءهم ويحتمل أن يكون المراد من قبل
أن نظم مس وجوها فلا ينبغي لها سماعا ولا بصرا ولا أننا مع ذلك نردّها الى ناحية الادبار وقال العوفي عن ابن عباس في الآية وهي
من قبل ان نظم مس وجوها وطمسها ان نعى فنردّها على أدبارها يقول نجعل وجوههم من قبل أقفيتهم فيمشون القهقري ونجعل

لا حدهم عينين من قفاه وكذا قال قتادة وعطية العوفي وهذا أبلغ في العقوبة والنكال وهذا مثل ضربه الله لهم في صرفهم عن الحق وردهم إلى الباطل ورجوعهم عن المحبة البيضاء إلى سبيل الضلالة يهرعون ويمشون القهقري على أديارهم وهذا كما قال بعضهم في قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا الآية أي هذا مثل سوء ضربه الله لهم في ضلالهم ومنعهم عن الهدى قال مجاهد من قبل أن تطمس وجوها يقول عن صراط الحق فنردها على أديارها أي في الضلال قال ابن أبي حاتم (١١٢) وروى عن ابن عباس والحسن نحو هذا قال السدي فنردها على أديارها

فمنعها عن الحق قال نرجعها كفارا وزردهم قدرة قال أبو زيد فردهم إلى بلاد الشام من أرض الحجاز وقد ذكر أن كعب الأحبار أسلم حين سمع هذه الآية قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جابر ابن نوح عن عيسى بن المغيرة قال تذا كرنا عند إبراهيم أسلم كعب فقال أسلم كعب زمان عمر أقبل وهو يريد بيت المقدس فرعلى المدينة فخرج إليه عرف فقال يا كعب أسلم فقال ألسمت تقولون في كتابكم مثل الذين جئوا التوراة إلى أسفارنا وأنا قد جئت التوراة قال فتركه عمر ثم خرج حتى انتهى إلى حصص فسمع رجلا من أهلها حزينا وهو يقول يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصادقا لما معكم من قبل أن تطمس وجوها فنردها على أديارها الآية قال كعب يارب أسلمت مخافة أن تصيبه هذه الآية ثم رجع فأتى أهلها في اليمن ثم جاء بهم مسلمين وكذا رواه ابن أبي حاتم بلفظ آخر من وجه آخر فقال حدثنا أي حدثنا ابن نفعيل حدثنا

جهة المدح لا على جهة التوضيح قاله الزمخشري وقيل مدفول ثان لجعل ولا وجه له وقيل بدل وسمى يتلأن له سقوطا وجدرا وهي حقيقة الميت وإن لم يكن به ساكن وسمى حراما التحريم الله سبحانه إياه ومعنى كونه (قياما للناس) أنه مدار لما شههم ودينهم أي يقومون فيه بما يصلح دينهم ودنياهم بأمن فيه خائفهم وينصرف فيه ضعيفهم وترجع فيه تجارتهم ويتعبد فيه متعبدهم وقال ابن عباس قياما لدينهم ومعالم الخجهم وعنه قال قياما إن يأمن من توجهه إليها وعن ابن شهاب قال يأمنون به في الجاهلية الأولى لا يخاف بعضهم من بعض حين يلقونهم عند الميت أو في الحرم أو في الشهر الحرام (والشهر الحرام) عطف على الكعبة وهو ذوالحجة وخصه من بين الأشهر الحرم لكونه زمان تأدية الحج وقيل هو اسم جنس والمراد به الأشهر الحرم وذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب فانهم كانوا لا يطلبون فيها دما ولا يقاتلون بها عدوا ولا يهتكون فيها حرمة فكانت من هذه الحنية قياما للناس (و) جعل الله (الهدى والقلائد) قياما لمصالحهم والمراد بالقلائد ذوات القلائد من الهدى وهي البدن خصت بالذكر لأن الثواب فيها أكثر وبها الحج بها أظهر فهو من عطف الخاص على العام قاله أبو السعود ولا مانع من أن تراد القلائد أنفسها أي التي كانوا يقلدون بها أنفسهم يأخذونها من لحاء شجر الحرم إذا رجعوا من مكة ليأمنوا على أنفسهم من العدو (ذلك) الجعل المذكور وقيل شرع الله ذلك وهو أقوى الوجوه (تتبعوا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي تفاصيل أمرهما ويعلم مصالحهم الدينية والدنيوية فانهم آمنوا بجملة ما فيها فكلما شرع لهم فهو جلب لمصالحهم ودفع لما يضرهم (وإن الله بكل شيء عليم) هذا تعميم بعد التخصيص والمعنى لا تخفى عليه خافية (اعلموا أن الله) لمن انتهك محارمه ولم يتب عن ذلك (شديد العقاب) لأن الإيمان لا يتم إلا بحصول الرجاء والخوف (وأن الله) لمن تاب وأناب (غفور رحيم) ثم أخبرهم أن (ما على الرسول إلا البلاغ) لهم فإن لم يتسللوا ولم يطيعوا فاضروا لأنفسهم وما جنوا إلا عليها ولا عذر لهم في التفريط وأما الرسول عليه الصلاة والسلام فقد فعل ما يجب عليه وقام بما أمره الله به والبلاغ هو البلاغ قاله السيوطي وعبر القاضي كالكشاف بقوله أتى بما أمر به من التبليغ وذلك أقصده المبالغة والتكثير في زيادة الفعل والاستثناء مفرغ (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) لا يخفى عليه شيء من

عمر بن واقد عن يونس بن جليس عن أبي إدريس عايد الله الخولاني قال كان أبو مسلم الجليلي أحوالكم معلما كعب وكان يلومه في إبطائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبعثه إليه ينظر أهو هو قال كعب فركبت حتى أتيت المدينة فإذا تال يقرأ القرآن يقول يا أيها الذين آمنوا بما نزلنا مصادقا لما معكم من قبل أن تطمس وجوها فنردها على أديارها فبادرت الماء فاعتسلت واني لأتمس وجهي مخافة أن أطمس ثم أسأت وقوله وأنزلتهم كالعنا أصحاب السبت يعني الذين اعتدوا في سبهم بالحيلة على الاصطياد وقد مسحوا قرده وخنازير سياقي بسط قصتهم في سورة الاعراف وقوله

وكان أمر الله مفعولاً أي إذا أمر بأمر فإنه لا يحالف ولا يمانع ثم أخبر تعالى أنه لا يغفر أن يشرك به أي لا يغفر لعبده لشيء وهو مشرك به ويغفر ما دون ذلك أي من الذنوب لمن يشاء من عباده وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة قلند كمنها ما تيسر * الحديث الأول قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا صدقة بن موسى حدثنا أبو عمران الجوني عن يزيد بن أبي موسى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدواوين عند الله ثلاثة ديوان لا يعبد الله به شيئاً وديوان لا يترك الله منه شيئاً وديوان لا يغفره الله فأما الديوان الذي لا يغفره الله فالشرك بالله (١١٢) قال الله عز وجل إن الله لا يغفر أن يشرك به الآية وقال

أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما الديوان الذي لا يعبد الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله من صوم يوم تركه أو صلاة فإن الله يغفر ذلك ويتجاوزان شاء وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئاً فظلم العباد بعضهم بعضاً القصاص لا محالة تفرد به أحمد * الحديث الثاني قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد ابن مالك حدثنا زائدة بن أبي الزناد النخعي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظلم ثلاثة ظلم لا يغفره الله وظلم يغفره الله وظلم لا يترك الله منه شيئاً فأما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك وقال إن الشرك ظل عظيم وأما الظلم الذي يغفره الله فظلم العباد لا أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم وأما الظلم الذي لا يتركه ظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدين لبعضهم من بعض * الحديث الثالث قال الإمام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن ابن عون عن أبي إدريس قال سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه

أحوالكم أي نفاقكم ووافقكم ظاهر أو باطناً فيجازيكم به (قل لا يستوى) في الدرجة والرتبة ولا يعتدل (الخبيث والطيب) قيل المراد بهما الحرام والحلال وقيل المؤمن والكافر وقيل العاصي والمطيع وقيل الردي والجيد والاولى ان الاعتبار بعموم الانظ فيشمعل هذه المذكورات وغيرها مما يتصف بوصف الخبيث والطيب من الأشخاص والاعمال والاقتوال فالخبيث لا يساوي الطيب بحال من الاحوال (ولو أعجبك كثرة الخبيث) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل مخاطب يصلح لخطابه بهذا والمراد نفى الاستواء في كل حال ولو في حال كون الخبيث محبوباً للرأي للكثرة التي فيه فان هذه الكثرة مع الخبيث في حكم العدم لان خبث الشيء يطل فأنه ويمحق برصه ويذهب بمنفعته والواو اما الحال أو للعطف على مقدر أي لا يستوى الخبيث والطيب لولم يعجب كثرة الخبيث ولو أعجبك كقولك أحسن الى فلان وان أساء إليك أي أحسن اليه ان لم يسيء اليك وان أساء إليك والحاصل ان أهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وأبقى وفيه إشارة الى قلة الخير وكثرة الشر (فاتقوا الله) فيما أمركم به ونهاكم عنه وآثر والطيب وان قل على الخبيث وان كثر (يا أولى الألباب) أي العقول السليمة الخالصة (لعلكم تفطنون) تفوزون وتنجون (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) لاحاجة لكم بالسؤال عنها ولا هي مما يعينكم في أمر دينكم وفي أشياء مذهب للنخبة أحدها انه اسم جمع من لفظ شيء فهو مفرد لفظاً جمع معنى وهو رأى الخليل وسيمويه الثاني وبه قال القراء انه اسم جمع شيء كهيئ الثالث وبه قال الاخفش انها جمع شيء بزنة قلنس الرابع وهو قول الكسائي وأبي حاتم انه جمع شيء كبيت واعترض الناس عليه الخامس ان وزنه افعلا أيضاً جمع لشيء بزنة ظرف (ان تبد) أي اذا بدت وظهرت (لكم) وكلفتم بها (تسؤكم) أي ساءتكم لما فيها من المشقة نهاهم الله تعالى عن كثرة مسائلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان السؤال عما لا يعني ولا تدعوا اليه حاجة قد يكون سبباً لا يجابه على السائل وعلى غيره وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلاً فاقط فقال رجل من أبي فقال فلان فترأت هذه الآية لا تسألوا عن أشياء وأخرج البخاري وغيره نحوه عن ابن عباس وقد بين هذا السائل في روايات أخر انه عبد الله بن حذافة وانه قال من أبي فقال النبي صلى الله عليه

(١٥ فتح البيان ثالث) وسلم يقول كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يموت كافراً والرجل يقتل مؤمناً متعمداً ورواه الترمذي عن محمد بن مثنى عن صفوان بن عيسى به * الحديث الرابع قال الإمام أحمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا عبد الحميد حدثنا شهر حدثنا ابن عيسى ان أباناً حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول يا عبدى يا عبدتى ورجوتى فاني غافرتك على ما كان فيك يا عبدى انك ان لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لقيت بك قرايباً مغفرة تفرد به أحمد من هذا الوجه * الحديث الخامس قال الإمام أحمد حدثنا عبد الحميد حدثنا أبي حدثنا حسين بن بريدة ان يحيى بن يعمر حدثه ان

أبا الاسود الديلي حدثه ان أبا ذر حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قلت وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق ثلاثا ثم قال في الرابعة على رغم أنف أبي ذر قال فخرج أبو ذر وهو يجر أزاره وهو يقول وان رغم أنف أبي ذر وكان أبو ذر يحدث بهذا بعدد ويقول وان رغم أنف أبي ذر آخر جاء من حديث حسين به طريق أخرى الحديث أبي ذر قال أجد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن زيد بن وهب عن أبي ذر قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم (١١٤) في حرة المدينة عشاء ونحن ننظر إلى أحد فقال يا أبا ذر قلت ليس

يا رسول الله قال ما أحب ان لي أحدا ذلك عندي ذهباً أمسى ثالثة وعندي منه دينار الا ديناراً أرصده يعني لدين الا ان أقول به في عباد الله هكذا وهكذا الخشاع عن يمينه وعن يساره وبين يديه قال ثم مشينا فقال يا أبا ذر ان الاكثرين هم الاقلون يوم القيامة الامن قال هكذا وهكذا الخشاع عن يمينه ومن بين يديه وعن يساره قال ثم مشينا فقال يا أبا ذر كما انت حتى آتيتك قال فانطلق حتى توارى عني قال فسمعت لغطا فقلت لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض له قال فهممت ان أتبعه قال فذرت قوله لا تبرح حتى آتيتك فانظرت به حتى جاء فذرت له الذي سمعت فقال ذلك جبريل أتاني فقال من مات من أمته لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق آخر جاء في الصحيحين من حديث الأعمش به وقدرناه البخاري ومسلم أيضا كلاهما عن قتيبة عن جري بن عبد الحميد عن عبد العزيز بن رفيع عن زيد بن وهب عن أبي ذر

وسلم أبو ذر حذافة وأخرج ابن حبان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فقال يا أيها الناس ان الله قد افترض عليكم الحج فقام رجل فقال أكل كل عام يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت عنه فاعادها ثلاث مرات فقال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما فتم بها ذروني ما تركتكم فانما هلك الذين قبلكم بكمثرة سؤالهم واختلافهم على أنبياءهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وذلك ان هذه الآية أعني لا تسألوا عن أشياء نزلت في ذلك وأخرجه أيضا جماعة من أهل الحديث وكل هؤلاء صرحوا في أحاديثهم ان الآية نزلت في ذلك وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص قال كانوا يسألون عن الشيء وهو لهم حلال فسالوا يسألون حتى يحرم عليهم واذا حرم عليهم وقعوا فيه وأخرج ابن المنذر وهو في مسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فيحرم من أجل مسألته وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حد حدودا فلا تعدوها وفرض لكم فرائض فلا تضيعوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وترك أشياء في غير نسيان ولكن رجة لكم فاقبلوها ولا تبخثوا عنها وعن ابن عباس قال لا تسألوا عن أشياء قال البخرة والسابعة والوصيلة والحام (وان تسألوا عنها) الضمير يعود على نوع الاشياء المنهى عنها لا عليها أنفسهم قاله ابن عطية ونقله الواحدي عن صاحب النظم ويحتمل ان يعود عليها أنفسهم قاله الزمخشري بعناه (حين ينزل القرآن) أي مع وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم ونزل الوحي عليه (تد) أي تظهر (لكم) بما يجيب به عليكم النبي صلى الله عليه وسلم أو ينزل به الوحي فيكون ذلك سببا للتكاليف الشاقة والاحباب ما لم يكن واجبا وتحريم ما لم يكن محرما بخلاف السؤال عنها بعد انقطاع الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يجاب ولا تحريم يتسبب عن السؤال وقد ظن بعض أهل التفسير ان الشرطية الثانية فيها اباحة السؤال مع وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الوحي عليه فقال ان الشرطية الاولى أفادت عدم جوازها فقال ان المعنى وان تسألوا عن غيرها مما مست اليه الحاجة تبدلكم بجواب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وجعل الضمير في عنها راجعا إلى أشياء غير الاشياء المذكورة وجعل ذلك كقوله

ولقد

قال الله عليه وسلم يمشي وحده ليس معه انسان قال

فظننت انه يكره ان يمشي معه أحد قال فجعلت أمشي في ظل القمر فالتفت فرأيت فقال من هذا فقلت أبو ذر جعلني الله فداك قال يا أبا ذر تعال قال فقيت معه ساعة فقال ان المكثرين هم المقلون يوم القيامة الامن أعطاه الله خيرا فجعل يشبه عن يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا قال فقيت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا قال فاجلسني في قاع حوله حجارة فقال لي اجلس ههنا حتى أرجع اليك قال فانطلق في الحرة حتى لا أراه فليث عني حتى اذا طال اللبث ثم أتاني سمعته وهو مقبل وهو يقول وان زني وان

سرق قال فلما جاء لم أصبر حتى قلت يا نبي الله جعلني الله فداك من تسكلم في جانب الحرة فاني سمعت أحدا يرجع اليك قال ذلك جبريل عرض لي من جانب الحرة فقال بشر أمتك انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان شرب الخمر * الحديث السادس قال عبد بن حماد في مسنده حدثنا عبد الله بن موسى عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبات قال من مات لا يشرك بالله شيئا وجبت له الجنة (١١٥) ومن مات يشرك بالله شيئا وجبت له النار فترديه

من هذا الوجه وذكر تمام الحديث طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسن بن عمرو ابن خلاد الخرافي حدثنا منصور ابن اسمعيل القرشي حدثنا موسى ابن عبيدة الترمذي أخبرني عبد الله ابن عبيدة عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس تموت لا تشرك بالله شيئا الا حلت لها المغفرة ان شاء الله عذبها وان شاء عفا عنها ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المغفرة على العبد ما لم يقع الحجاب قيل يا نبي الله وما الحجاب قال الاشر الم بالله قال ما من نفس تلتقي الله لا تشرك به شيئا الا حلت لها المغفرة من الله تعالى ان شاء ان يعذبها وان شاء ان يغفر لها ثم قرأ نبي الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * الحديث السابع قال الامام احمد حدثنا ابو نعيم حدثنا

واقدر خلقنا الانسان من سلاله من طين وهو آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة أي ابن آدم وقد أطال سليمان الجمل الكلام على هذه الآية **بذكر** أقوال الكرخي والخازن والقرطبي والجرجاني لا تطول بذكرها (عفا الله عنها) أي عن ما سلف من مسائلكم فلا تعودوا الى ذلك وقيل المعنى ان تلك الاشياء التي سألتكم عنها هي مما عفا عنه ولم يوجب عليكم فكيف تتسبون بالسؤال لا يجاب ما هو عفو من الله غير لازم وعفا عنها عائد الى المسألة على الاول وإلى أشياء على الثاني على أن تكون جملة عفا الله عنها اصفة ثالثة لاشياء والاول أولى لان الثاني يستلزم أن يكون ذلك المسؤل عنه قد شرعه الله ثم عفا عنه ويمكن أن يقال ان العفو بمعنى الترك أي تركها الله ولم يذكرها بشئ فلا تجسوا عنها وهذا معنى صحيح لا يستلزم ذلك اللازم الباطل (والله عفو رحيم) جاء سبحانه بصيغة المبالغة ليدل ذلك على انه لا يعاجل من عصاه بالعقوبة لكثرة مغفرته وسعة حلمه (قد سألتها) الضمير يرجع الى المسألة المفهومة من لا تسألوا لكن ليست هذه المسئلة بعينها بل مثلها في كونها لا حاجة اليها ولا توجهها الضرورة الدينية قاله الزمخشري ونحنا ابن عطية منحه قال الشيخ ولا ينجبه قولهم الا على حذف مضاف وقد صرح به بعض المفسرين أي سألت أمثالها أو أمثال هذه السؤالات (قوم من قبلكم) كما سأل قوم صالح الناقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل قوم موسى رؤية الله جهرة (ثم) لم يعملوا بها بل (أصبحوا بها كافرين) أي سائر لهم تاركين للعمل بها فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم في أشياء فاذا أمروا بها تاركوها فهل كانوا لابد من تقييد النهي في هذه بما لا تدعو اليه حاجة كما قدمنا لان الامر الذي تدعو اليه الحاجة في أمور الدين والدنيا قد أذن الله بالسؤال عنه فقال فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون وقال صلى الله عليه وسلم قال لهم الله الاسألوا فاعنا شفاء الى السؤال (ما جعل الله من بحيرة) هذا كلام مبتدأ يتضمن الرد على أهل الجاهلية فيما استدعوه وجعل ههنا معنى سمي كما قال تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا ويتعدى المتعولين أحدهم ما محذوف والتقدير ما سمي الله حيوانا بحيرة قاله أبو البقاء وقال ابن عطية والزمخشري وأبو البقاء انها تكون بمعنى شرع ووضع أي ما شرع الله ولا أمر بها وقال ابن عطية وجعل في هذه الآية لا تكون بمعنى خلق لان الله خلق هذه الاشياء كلها ولا بمعنى صير لان التصير لا بد له من مفعول ثان فعنا ما بين الله ولا شرع ومنع الشيخ هذه

زكريا عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فترديه من هذا الوجه * الحديث الثامن قال الامام احمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو قبيل عن عبد الله بن ناسر من بني سريع قال سمعت ابا هرهم قاص أهل الشام يقول سمعت أبا أيوب الأنصاري يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم اليهم فقال لهم ان ربكم عز وجل خيرني بين سبعين ألفا يدخلون الجنة عفوا بغير حساب وبين الخبيثة عنده لأمتي فقال له بعض أصحابه يا رسول الله أيجب ذلك ربك قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر فقال ان ربي

زادني مع كل ألف سبعين ألفا وخمسة عشر قال ابو رهم يا ابا ايوب وما تظن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكله الناس بأقواهم فقالوا وما أنت وخبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو ايوب دعوا الرجل عنكم اخبركم عن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اظن بل كالمستيقن ان خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله مصداق لسانه قلبه دخل الجنة الحديث التاسع قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا مؤمل بن الفضل الحراني حدثنا عيسى بن يونس ح (١١٦) واخبرنا هاشم بن القاسم الحراني فيما كتب الى حدثنا عيسى بن

يونس نفسه عن واصل بن السائب الرقاشي عن أبي سورة بن أبي أخي أيوب عن أبي أيوب الانصاري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي ابن أخ لا ينتهي عن الحرام قال وما ذنبه قال يصلي ويوحده الله تعالى قال استوهب منه دينه فان أبي فابتعه منه فطلب الرجل ذلك منه فأبى عليه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال وجدته شحها على دينه قال فتركت ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الحديث العاشر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا عمر بن الضحاك حدثنا أبي حدثنا أبو همام الهنائي حدثنا ثابت عن أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما تركت حاجة ولا حاجة الا قد أتيت قال أليس تشهدان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ثلاث مرات قال نعم قال فان ذلك يأتي على ذلك كله الحديث الحادي عشر قال الامام احمد حدثنا أبو عامر حدثنا عكرمة ابن عمار عن ضمضم بن جوش

النقولات كلها بان جعل لم يعد اللغويون من معانيها شرع وخرج الآية على التصيير ويكون المفعول الثاني محذوفا أي ماصير الله بحيرة مشروعة وقال أبو السعود معنى ما جعل ما شرع وما وضع ولذلك عدى الى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ومن من يذنب كيد النفي فان جعل التسكين كما يجي تارة متعديا الى مفعولين وأخرى الى واحد كذلك الجعل التثنية يجي مرة متعديا الى مفعولين كما في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وأخرى الى واحد كما في الآية الكريمة انتهى وبحيرة فعمله بمعنى مفعولة كالنطيحة والذبيحة مأخوذة من البحر وهو شق الاذن قال ابن سيد الناس البحيرة هي التي خليت بلاراع قيل هي التي يجبل درها للطواغيت فلا يجلبها أحد من الناس وجعل شق أذنهما علامة لذلك قاله سعيد بن المسيب قال الشافعي كانوا اذا تجت الناقة خمسة أبطن انا بناجرت أذنهما فحزمت وبه قال أبو عبيدة زاد فلا تركب ولا تحلب ولا تطردعن مرضى ولا ماء واذا القيها الضعيف لم يركبها وقيل ان الناقة اذا تجت خمسة أبطن فان كان الخامس ذكرا بجر واذا نفا كل الرجل والنساء وان كان الخامس أنثى بجر واذا نفا كانت حراما على النساء لحملها ولبنها وقيل اذا تجت خمسة أبطن من غير تقييد بالاناث شقوا أذنهما وحرمو اركوبها ودرها وقيل غير ذلك ووجه الجمع بين هذه الاقوال ان العرب كانت تختلف أفعالها في البحيرة (ولا) أي وما جعل من (سابعة) أي مسيبة مخلاة وهي الناقة تسبب أو البعير يسبب نذر على الرجل ان سلمه الله من مرض أو بلغه منزله فلا يجبس عن رعي ولا ماء ولا يركبه أحد قاله أبو عبيدة وقيل هي التي تسبب لله فلا قيد عليها ولا رعي لها وقيل هي التي تابعت بين عشرا ناث ليس بينهما ذكرك فعند ذلك لا يركب ظهرها ولا يجز وبرها ولا يشرب لبنها الا الضيف قاله القراء وقيل كانوا يسبون العبد فذهب حيث يشاء لا يد عليه لاحد (ولا) أي وما جعل من (وصيلة) قيل هي ناقة ولدت أنثى بعد أنثى وقيل هي الشاة كانت اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لا آهتهم وان ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذي لا آهتهم وقيل كانوا اذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا فان كان السابع ذكرا ذبح فأكل منه الرجل والنساء وان كانت أنثى تركت في الغنم وان كان ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبح ما كانها وكان لحها حراما على النساء الا ان عوت فبأكلها الرجل والنساء وقيل هي الناقة تسبب

اليامي قال قال لي ابو هريرة يا عياحي لا تقوان لرجل لا يغفر الله له أو لا يدخل الجنة أبدا فقلت يا أبا هريرة ان

هذه كلمة يقولها أحدنا لا خيصوصا حبه اذا غضب قال لا تقلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني اسرائيل رجلان أحدهما مجتهد في العبادة وكان الآخر مسرفا على نفسه وكانا متآخيين وكان المجتهد لا يرى الآخر على الذنب فيقول يا هذا اقصر فيقول خلتني وربي أبعتت على رقيبنا الى ان رآه يوما على ذنب استعظمه فقال له ويحك اقصر قال خلتني وربي أبعتت على رقيبنا فقال والله لا يغفر الله لك أو لا يدخل الجنة أبدا قال فبعت الله اليهما ما كافق مضارواهما واجتمعوا عنده

فقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اكنتم عالماً كنتم على ما في يدي قادر اذهبوا به الى النار قال
والذي نفس أبي القاسم بيده انه لتكلم بكلمة أو بقت دينه وآخرته ورواه أبو داود من حديث عكرمة بن عمار حديثي
ضمضم بن جوش به * الحديث الثاني عشر قال الطبراني حدثنا أبو الشيخ عن محمد بن الحسن بن مجلان الاصفهاني حديثنا سلة
ابن شبيب حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله
عز وجل من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي (١١٧) ما لم يشرك لي شيئاً * الحديث الثالث عشر قال

الحافظ أبو بكر البزار والحافظ أبو
يعلى حديثنا هبة هو ابن خالد
حديثنا سهل بن أبي حاتم عن ثابت
عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من وعده الله على عمل
ثواب فهو منجز له ومن وعده على
عمل عقاب فهو فيه بالخيار تفرد به
وقال ابن أبي حاتم حديثنا بجر بن
نصر الخولاني حديثنا خالد يعني ابن
عبد الرحمن الخراساني حديثنا الهيثم
ابن حماد عن سلام بن ابى مطيع
عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن
عمر قال كنا أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم لانك في قاتل النفس
وآكل مال اليتيم وقاذف المحصنات
وشهادة الزور حتى نزلت هذه
الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فأمسك
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عن الشهادة ورواه ابن جرير من
حديث الهيثم بن حماد به وقال ابن
أبي حاتم ايضاً حديثنا عبد الملك بن
ابى عبد الرحمن المقرئ حديثنا
عبد الله بن عاصم حديثنا صالح
يعني المزني حديثنا أبو بشر عن
أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كنا

فتملأنا ثم ثني بولادة آتني أخرى ليس بينهما ذ كريمة كونها الا كتهتم ويقولون قد وصلت
آتني بآتني (ولا) جعل من (حام) هو الفعل الحامى ظهره عن ان يركب ويتقع به وكانوا
اذا ركب ولدوا الفعل قالوا حامي ظهره فلا يركب وقيل هو الفعل اذا نتج من صلبه عشرة
قالوا حامي ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلا ولما وقيل هو الفعل ينتج من بين أولاده عشر
اناث رواه ابن عطية وقيل هو الفعل يولد من صلبه عشرة أبطن وهو قول ابن عباس وابن
مسعود واليه مال أبو عبيدة والزجاج وقال الشافعي انه الفعل يضرب في مال صاحبه
عشر سنين وقال ابن دريد هو الفعل ينتج له سبع اناث متواليات فيحكي ظهره فيفعل به
ما تقدم وقد عرفت منشأ خلاف أهل اللغة في هذه الاشياء وانه باعتبار اختلاف مذاهب
العرب وآرائهم الفاسدة فيها وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب قال
الحيرة التي يمنع درها للطواغيت ولا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها
لا كتهتم لا يحلب عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تكبر في أول نتاج الابل بآتني ثم ثني بعد
بالآتني وكانوا يسيبونها الطواغيتهم ان وصلت احداً هما بالآخرى ليس بينهما ذكر والحامى
خلف الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأغفوه من الجمل
فلم يحلب عليه شيء وسموه الحامى وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت
جهنم يحطم بعضها بعضاً ورأيت عمراً يعني عمرو بن لحي يحرق صلبه أي أعماءه وهو أول من
سيب السوائب أخرجه الشيخان (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) وصفهم
الله سبحانه بأنهم ما قالوا ذلك الافتراء على الله وكذباً لا شرع شرعه الله لهم ولا لعقل دلهم
الله عليه وسبحان الله العظيم ما أرك عقول هؤلاء وأضعفها يفتعلون هذه الافاعيل التي
هي محض الرقاعة ونفس الحق وهذا شأن علماءهم ورؤسائهم وكبرائهم (وأكثرهم) أي
أراذلهم وعوامهم الذين يتبعونهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به
سياق النظم (لا يعقلون) ان هذا كذب باطل وافتراء من الرؤساء على الله سبحانه حتى
يخالفوه ويهدوا الى الحق بأنفسهم فاستمروا في أشد التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم
وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم (واذا قيل لهم) أي لعوامهم المعبر عنهم بالاكثر (تعالوا
الى ما أنزل الله والى الرسول) أي الى كتاب الله وسنة رسوله وحكمهما (قالوا احسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا) وهذه أفعال آبائهم وسننهم التي سنوها لهم وصدق الله سبحانه حيث

لأنك فيمن أوجب الله النار في الكتاب حتى نزلت علينا هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال
فلما سمعناها كففنا عن الشهادة وأرجينا الامور الى الله عز وجل وقال البزار حديثنا محمد بن عبد الرحمن حديثنا شيبان بن أبي شيبة
حديثنا حرب بن شريح عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كنا نكتمك عن الاستغفار لاهل الكبار حتى سمعنا نبينا صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال آخر شفاعتي لاهل الكبار من أمتي يوم القيامة وقال أبو
جعفر الرازي عن الربيع أخبرني بجر عن عبد الله بن عمر انه قال لما نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من

رحمة الله الى آخر الآية فامرجل فقال والشرك بالله يابى الله فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يغفر
 أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً رواه ابن جرير وقدرناه ابن مردويه من طرق
 عن ابن عمر وهذه الآية التي في سورة قزبل مشروطة بالتوبة فمن تاب من أى ذنب وان تكرر منه تاب الله عليه ولهذا قال
 قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً أى بشرط التوبة ولو لم يكن كذلك
 لدخل الشرك فيه ولا يصح ذلك لانه تعالى (١١٨) قد حتم ههنا بأنه لا يغفر الشرك وحكم بأنه يغفر ما عداه لمن يشاء أى وان

لم يتب صاحبه فهذه أربى من تلك
 من هذا الوجه والله أعلم وقوله ومن
 يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً
 كقوله ان الشرك لظلم عظيم وثبت
 في الصحيحين عن ابن مسعود انه
 قال قلت يا رسول الله أى الذنب
 أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو
 خلقك وذكر تمام الحديث وقال
 ابن مردويه حدثنا اسحق بن
 ابراهيم بن زيد حدثنا أحمد بن عمرو
 حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا
 معن حدثنا سعيد بن بشير عن
 قتادة عن الحسن عن عمران بن
 حصين ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال أخبركم بأكبر الكبائر
 الاشرأ بالله ثم قرأ ومن يشرك
 بالله فقد افترى اثماً عظيماً وعقوق
 الوالدين ثم قرأ أن اشكر لى
 ولو الديق الى المصير ألم ترى الى الذين
 يزكون انفسهم بل الله يزكى من
 يشاء ولا يظلمون شيئاً انظر كيف
 يفتر ون على الله الكذب وكفى به
 اثماً مبيناً ألم ترى الى الذين أوتوا
 نصيباً من الكتاب يؤمنون بالحبث
 والطاغوت ويقولون للذين كفروا
 هؤلاء أهدى من الذين آمنوا
 سبيلاً أولئك الذين لعنهم الله ومن

يقول (أو) الواو الحال دخلت عليها مزة الاستفهام للانكار والتعجب وقيل للعطف
 على جملة مقدر وهو الاظهر أى أحسبهم ذلك (لو كان آبأؤهم) جهلة تضالين (لا يعلمون
 شيئاً ولا يهتدون) وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في البقرة وقال هنا ما وجدنا
 وهناك ما ألقينا ولا يعلمون هنا ولا يعقلون هناك للتفنن وأساليب من التعبير وهذا مما
 استحسنه أبو حيان والسمين والمعنى ان الاقتداء انما يصح بالعالم المهتدى الذى يبنى قوله
 على الحجة والبرهان والدليل وان آباءهم ما كانوا كذلك فكيف يصح الاقتداء بهم وقد
 صارت هذه المقالة التى قالتها الجاهلية نصب عين المقلدة وعصاهم التى يتوكون عليها ان
 دعاهم داعى الحق وصرخ بهم صاخر الكتاب والسنة فاحتجابهم عن قلدوه عن هو مثلهم
 في التعبد بشرع الله مع مخالفة قوله لكتاب الله وألسنته رسوله هو كقول هؤلاء وليس
 الفرق الا في مجرد العبارة اللفظية لا في المعنى الذى عليه تدور الافادة والاستفادة اللهم
 غفر وكثيراً ما نسمع من اسراء التقليد الذين يعرفون الحق بالرجال لا بالاستدلال اذا قال
 لهم القائل الحق في هذه المسئلة كذا أو الراجح قول فلان قالوا لست أعلم من فلان يعنون
 القائل من العلماء بخلاف الراجح في تلك المسئلة فنقول لهم نعم لست أعلم من فلان ولكن
 هل يجب على اتباعه والاخذ بقوله فيقولون لا ولكن الحق لا يقوته فنقول لهم لا يقوته
 وحده بخصوصية فيه ام لا يقوته ومن يشابهه من العلماء من بلغ الى الرتبة التى بلغ اليها
 في العلم فيقولون نعم لا يقوته هو وأشباهه من هو كذلك فيقال لهم لم له من الاشياء والانتظار
 في علماء السلف والخلف آلاف مؤلفة بل فيهم اعداد متعددة يفضلونه ولهم في المسئلة
 الواحدة الاقوال المتقابلة فربما كانت العين الواحدة عند بعضهم حلالاً وعند الآخر
 حراماً فهل تكون العين حلالاً وحراماً ليكون كل واحد منهم لا يقوته الحق كما زعمت فان
 قلتم نعم فهذا باطل ومن قال بتصويب المجتهدين انما يجعل قول كل واحد منهم صواباً
 لا اصابة وفرق بين المعنيين أو يقول القائل في جواب مقالتهم فلان أعرف منك بالحق
 لكونه أعلم اذا كان الاسعد بالحق الا علم فما أحد الا وغيره أعلم منه فلان الذى يعنون غيره
 أعلم منه فهو أسعد منه بالحق فلم يكن الحق حينئذ بيده ولا يبدأ بسأعه وهذه المحاورات
 انما يحتاج اليها من ابتلى بمحاورة المقصرين الذين لا يعقلون الحجج ولا يعرفون أسرار الأدلة
 ولا يفهمون الحقائق فيحتاج من ابتلى بهم وبما يدع عليهم من قبلهم الى هذه المناظرات التى

يحتاج
 يلعن الله فلن تجده نصيراً) قال الحسن وقتادة نزات هذه الآية وهي قوله ألم ترى الى الذين يزكون انفسهم في اليهود لا يحتاج
 والنصارى حين قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وفى قولهم لمن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى وقال مجاهد كانوا يقدمون
 الصبيان في امامهم في الدعاء والصلاة يؤمنونهم ويؤمنون انفسهم لا ذنوب لهم وكذا قال عكرمة وأبو مالك وروى ذلك ابن جرير وقال
 العوفي عن ابن عباس في قوله ألم ترى الى الذين يزكون انفسهم وذلك ان اليهود قالوا ان أبناءنا توفوا وهم لنا قربة ويشفعون لنا
 ويزكوا فنزل الله على محمد ألم ترى الى الذين يزكون انفسهم الآية ورواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا محمد بن

مصنف حديثنا عن ابن الهيثم عن بشر بن أي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان اليهود يقدمون صديانهم يصاون بهم ويقربون قربانهم ويرعون أنهم لا خطايا لهم ولا ذنوب وكذبوا قال الله اني لأطهر ذنوبيا آخر لا ذنب له وأزل الله ألم ترائي الذين يزكون أنفسهم ثم قال وروى عن مجاهد وأبي مالك والسدي وعكرمة والضحك نخوذ ذلك وقال الضحك قالوا ليس لنا ذنوب كما ليس لابنائنا ذنوب فانزل الله ألم ترائي الذين يزكون أنفسهم فهم قليل زنا في ذم التماسح والتزكية وفي صحيح مسلم عن المقداد بن الأسود قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخشع في وجوه (١١٩) المداحين التراب وفي الصحيحين من طريق خالد

الخداع عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يثني على رجل فقال ويحك قطعت عنق صاحبك ثم قال ان كان أحدكم مادا خاصا حبه لأحالة فليقل أحسبه كذا ولا يركى على الله أحدا وقال الامام أحمد حدثنا معتمر عن أبيه عن نعيم ابن أبي هند قال قال عمر بن الخطاب من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال هو عالم فهو جاهل ومن قال هو في الجنة فهو في النار ورواه ابن مردويه من طريق موسى بن عبيدة عن طلحة بن عبيد الله بن كز عن عمر انه قال ان أخوف ما أخاف عليكم أعجاب المرء برأيه فن قال انه مؤمن فهو كافر ومن قال هو عالم فهو جاهل ومن قال هو في الجنة فهو في النار وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثنا جاجج أنبأنا شعبة عن سعد ابن ابراهيم عن معبد الجهني قال كان معاوية قلما كان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان قلما يكاد ان يدع يوم الجمعة هؤلاء الكمامات ان يحدث بهن عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول من

لا يحتاج الى مثلها من له أدنى تمسك باذيال العلم فان كل عارف يعرف ان وظيفة المجتهد ليست قبول قول العالم المختص بمرتبة من العلم فوق مرتبة انما وظيفة قبول حجة فاذالم تبرز الحجة لم يحل للمجتهد الاخذ بذلك القول الخالي عن الحجة في علمه وان كان في الواقع وربما له حجة لم يطع عليها العالم الاخر الا أن مجرد هذا التجوز يجوز التسليم به في احسان الظن بالعالم الاول وحمله على السلامة لانه يجوز التسليم به في ان المقالة حق يجوز التسليم بها كما يجوز التسليم بالدليل فهو لا يقول الامن لا حظ له من العلم ولا نصيب له من العقل (يا أيها الذين آمنوا عليكم) أي الزموا (أنفسكم) واحفظوها من ملازمة الذنوب والاصرار على المعاصي وقوموا بصلاحها يقال عليكم زيد أي الزم زيد فان نصب على الاغراء واختلاف النحاة في الضمير المتصل بها وبأخواتها فهو اليك وليك ومكانك والصحيح انه في موضع جر كما كان قبل ان تنقل الكلمة الى الاغراء وهذا مذهب سيبويه وذهب الكسائي الى انه منصوب المحل وفيه بعد لنصب ما بعده وذهب الفراء الى انه مرفوع وقد حقت هذه المسائل بدلائلها مبسطة في شرح التسهيل (لا يضركم) ضلال (من ضل) من الناس أي أهل الكتاب وغيرهم (اذا اهتديتم) للحق أنتم في أنفسكم وليس في الآية ما يدل على سقوط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من ترك مع كونه من أعظم الفروض الدينية فليس بمعتد وقد قال الله سبحانه اذا هتديتم وقد دلت الآيات القرآنية والاحاديث المتكاثرة على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوبا مضيقا متحكما فحمل هذه الآية على من لا يقدر على القيام بواجب الامر والنهي أولا يظن التأثير بحال من الاحوال أو يخشى على نفسه ان يحل به ما يضره ضررا يسوغ له معه الترك أخرج الترمذي وصححه وابن ماجه وابن جرير والبعثي وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمية الشعثي قال أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية قال أية آية قلت قوله يا أيها الذين آمنوا الخ قال أما والله لقد سألت عنها خيرا سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل أئتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحاططا وهو متبع عاودنيا مؤثرة وأعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام فان من وراءكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجمل للعامل فيهن أجر خمسين رجلا يعملون مثل

يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وان هذا المال حلو خضر فن يأخذه بحقه يارك له فيه واياكم والتمادح فانه الذبح وروى ابن ماجه منه اياكم والتمادح فانه الذبح عن ابى بكر بن أبي شيبة عن غندر عن شعبة ومعه هذا هو ابن عبد الله بن عوين البصري القدرى وقال ابن جرير حدثنا يحيى بن ابراهيم المسعودي حدثني أبي عن أبيه عن جده عن الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله بن مسعود ان الرجل ليغدو بدينه ثم يرجع ومعه منه شيء يلقى الرجل ليس يملك له ضرا ولا نفعا فقول له انك والله كيت وكيت فاعله ان يرجع ولم يحظ من حاجته بشيء وقد أسخط الله ثم قرأ ألم ترائي الذين يزكون أنفسهم الآية وسيأتي

الكلام على ذلك مطولا عند قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى ولهذا قال تعالى بل الله يزكي من يشاء أي المرجع في ذلك إلى الله عز وجل لانه أعلم بحقائق الأمور وغوامضها ثم قال تعالى ولا يظلمون قسيلا أي ولا يترك لأحد من الأجر ما يوازن مقدار القتل قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقتادة وغير واحد من السلف هو ما يكون في شق النواة وعن ابن عباس أيضا هو ما قتل من أصابع وكلا القولين متقارب وقوله انظر كيف يفترون على الله الكذب أي في تركيتهم أنفسهم ودعواهم انهم أبناء الله وأحباءه (١٢٠) وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقولهم لن نؤمن النار الا

أنا ما معدودات واتكالهم على أعمال آبائهم الصالحة وقد حكم الله ان أعمال الآباء لا تجزى عن الأبناء شيأ في قوله تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتن الآية ثم قال وكفى به اثماعينا أي وكفى بصنيعهم هذا كذبا وافتراء ظاهرا وقوله ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت أما الجبت فقال محمد بن اسحق عن حسان بن قائد عن ابن عمر بن الخطاب انه قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان وهكذا روى عن ابن عباس وأبي العباس ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن والبخاري والسندي وعن ابن عباس وأبي العباس ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن وعطية الجبت الشيطان وزاد ابن عباس بالجبتية وعن ابن عباس أيضا الجبت الشرك وعنه الجبت الاصنام وعن الشعبي الجبت الكاهن وعن ابن عباس الجبت حي بن أخطب وعن مجاهد الجبت كعب بن الأشرف وقال العلامة أبو نصر بن اسمعيل بن حماد الجوهري

عليكم وفي لفظ قيل يا رسول الله من أنتم قال بل أخرج منكم وأخرج أحد وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عامر الأشعري انه كان فيهم أعمى فاحتبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه فقال ما حبسك قال يا رسول الله قرأت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الآية قال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أين ذهبتن انما هي لا يضركن من ضل من الكفار اذا اهتديتم وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والدارقطني وأحمد وغيرهم عن قيس بن أبي حازم قال قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وانكم تضعونها على غير موضعها وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا المنكر ولم يغيروه أوشك ان يعمهم الله بعقاب وفي لفظ لابن جرير عنه والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وأليعنكم الله منه بعقاب وعن ابن مسعود وسأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم قال انه ليس بزمانها انما اليوم مقبولة ولكنكم قد أوشك ان يأتي زمان تأمرن بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم فخذنكم عليكم أنفسكم وعن ابن عمر انهم لا أقوام يجيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم وعن أبي بن كعب انما تأويلها في آخر الزمان وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال ذكرت هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يجي تأويلها الا يجي تأويلها حتى يهبط عيسى بن مريم عليه السلام قال الطبري وأولى هذه الاقوال وأوضح التأويلات عندنا في هذه الآية ما روى عن أبي بكر الصديق وهو العمل بطاعة الله وأداء ما لزمن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم والله ما نزل آية أشد منها وعن ابن المبارك هذه الآية أو كذا آية في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى قال عليكم أنفسكم يعني أهل دينكم بان يعظ بعضهم بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والمكروهات وقال مجاهد وابن جبيرة في اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم وقال أبو السعود ولا يتوهم ان في هذه الآية ترخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتهم كما كيف لا ومن جملة الاهتداء ان يشكر على المنكر حسبا تقي به الطاقة انتهى والاقوال والروايات في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية ففيه ما يرشد إلى ما قد مناس من الجمع بين هذه الآية

وفي كتابه الصحاح الجبت كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر وتحوز ذلك وفي الحديث الطيرة والعيافة وبين الطريق من الجبت قال وليس هذا من محض العربية لاجتماع الجيم والتاء في كلمة واحدة من غير حرف ذي نون وهذا الحديث الذي ذكره رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف بن حيان أبي العلاء حدثنا قطب بن قبيصة عن أبيه وهو قبيصة بن مخارق انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العيافة والطريق والطيرة من الجبت وقال عوف العيافة زجر الطير والطريق الخط يخط في الارض والجبت قال الحسن رنة الشيطان وهكذا رواه أبو داود في سننه والنسائي وابن أبي حاتم

في نفسه من حديث عوف الاعرابي به وقد تقدم الكلام على الطاغوت في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ههنا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا اسحق بن الصيفي حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله أنه سئل عن الطواغيت فقال هم كهان تنزل عليهم الشياطين وقال مجاهد الطاغوت الشيطان في صورة إنسان يتجاسر به الإنسان فيكون اليه وهو صاحب أمرهم وقال الامام مالك هو كل ما يعبد من دون الله عز وجل وقوله ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أي يفضلون الكفار على المسلمين بجهلهم وقوله دينهم وكفرهم بكتاب (١٢١) الله الذي بأيديهم وقد روى ابن أبي حاتم

حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن عكرمة قال جاءني بن أخطب وكعب بن الأشرف إلى أهل مكة

فقالوا لهم أنتم أهل الكتاب وأهل العلم

فاخبرونا عما نؤمن عن محمد فقالوا ما نؤمن

وما محمد فقالوا نحن نصل الأرحام

ونفكر الكوماء ونسقي الماء على

اللبن ونفعل العناني ونسقي الحجج

ومحمد صنوبر قطع أرحامنا واتبعه

سراق الحجج من غفار فمن خير أم

هو فقالوا أنتم خير وأهدى سبيلا

فأنزل الله ألم تر إلى الذين أتوا

نصيبا الآية وقد روى هذا من

غير وجه عن ابن عباس وجماعة من

السلف وقال الامام احمد حدثنا

محمد بن أبي عدي عن داود عن

عكرمة عن ابن عباس قال

لما قدم كعب بن الأشرف مكة

قالت قريش ألا ترى هذا الصنوبر

المنبت من قومه يزعم أنه خير منا

ونحن أهل الحجج وأهل السدانة

وأهل السقاية قال أنتم خير قال

فنزلات فيهم أن سائلكم هو الأبر

ونزل ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من

الكتاب إلى نصيرا وقال ابن اسحق

حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة

وبين الآيات والأحاديث الواردة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى الله مرجعكم جميعا أي إليه في الآخرة رجوع الطائع والعاصي والصال والمتهدي في الآية كقوله (فينبئكم عما كنتم تعملون) أي فيخبركم بأعمالكم ويحجزكم عليها وفي هذا وعد ووعد للفرقة بين وتنبية على أن أحدا لا يؤخذ بعمل غيره (يا أيها الذين آمنوا) استئناف مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بأمور دينهم أثر بيان الأحوال المتعلقة بأمور دينهم (شهادة بينكم) قال مكي في كتابه المسمى بالكشف هذه الآيات الثلاث يعني هذه اللتان بعدها عند أهل المعاني من أشكل ما في القرآن أعرابا ومعنى وحكموا وتفسير أولم يزل العلماء يستشككونها ويكتفون عنها قال ويحتمل أن يبسط ما فيها من العلوم في ثلاثين ورقة أو أكثر وقد ذكرناها مشروحة في كتاب مفرد قال ابن عطية هذا كلام من لم يقع له الساج في تفسيرها وذلك بين من كتابه رحمه الله تعالى يعني من كتاب مكي قال القرطبي ما ذكره مكي ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضا قال السعد في حاشيته على الكشاف واتفقوا على أنها أصعب ما في القرآن أعرابا ونظما وحكا انتهى قال السخاوي لم أر أحدا من العلماء تخلص كلامه من أولها إلى آخرها قلت وأنا أسأله عن الله تعالى في توجيه أعرابها واشتقاق مفرداتها وتصريف كلماتها وقرآتها ومعرفة تأليفها وأما بقية غلوها فأنسأل الله العون في تهذيبها إلى آخر ما في عبارة السمين فارجع إليه أن شئت وأضاف الشهادة إلى البين توسعا لأنها جارية بينهم وقيل أصله شهادة ما بينكم فحذفت ما وأضيفت إلى الطرف كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار ومنه قوله تعالى هذا أفرق بيني وبينك واختلف في هذه الشهادة فقيل هي هنا بمعنى الوصية وقيل بمعنى الحضور للوصية وقال ابن جرير الطبري هي هنا بمعنى اليمين أي عين ما بينكم ان يختلف اثنان واستدل على ما قاله بأنه لا يعلم الله حكمي يجب فيه على الشاهدين واختار هذا القول القفال وضعف ذلك ابن عطية واختار أنها هنا هي الشهادة التي تؤدي من الشهود أي الأخبار بحق الغير على الغير (إذا حضر أحدكم

الموت) المراد بحضور الموت حضور علاماته لأن من مات لا يمكنه الأشهاد وتقدير المفعول للاهتمام ولا فائدة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليهم فإنه أدخل في تهوين أمر الموت (حين الوصية) بدل منه لا ظرف للموت كما توهم ولا حضوره كما قيل فإن في الإبدال تنبيها على أن الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم

(١٦ فتح البیان ثالث) أو عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال کان الذین حزبوا الأحزاب من قریش وعطفان وبنی قریظة

حیی بن اخطب وسلام بن ابی الحقیق وابورافع والربیع بن ابی الحقیق وابوعامر ووحوح بن عامر وهوده بن قیس فاما وحوح وابو

عامر وهوده فن بنی وائل وكان سائرهم من بنی النضیر فلما قدموا على قریش قالوا هؤلاء أخبار یهود وأهل العلم بالکتب الأول

فاسألوهم أدینکم خیر أم دین محمد فسألوهم فقالوا دینکم خیر من دینہ وانتم اهدى منه وعن ابن عباس فانزل الله عز وجل ألم تر إلى الذین

أتوا نصیباً من الکتب إلى قوله عز وجل وآتیناهم ملکاً عظیماً وهذا لعن لهم وأخبار بانهم لا ناصر لهم فی الدنیا ولا فی الآخرة لانهم انما

ذهبوا يستصرون بالمشركتين واتما قالوا لهم ذلك ليس بآلهم وقد اجابوهم وجاءوا معهم يوم الاحزاب حتى خفر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حول المدينة الخندق فكفى الله شرهم ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا (أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيرا أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا) يقول تعالى أم لهم نصيب من الملك وهذا (١٤٢) استفهام انكارى أى ليس لهم نصيب من الملك ثم وصفهم بالجل فقال فإذا لا يؤتون الناس نقيرا أى لا نعهم

لو كان لهم نصيب في الملك والتصرف لما أعطوا أخدام من الناس ولا سيما محمدا صلى الله عليه وسلم شيئا ولا ما عيلا النكير وهو النقطة التي في النوات في قول ابن عباس والاكثرين وهذه الآية تكفوه تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لمستم خشية الاتفاق أى خوف ان يذهب ما بأيديكم مع انه لا يتصور نقاده وانما هو من بخلكم وشحككم ولهذا قال تعالى وكان الانسان قتورا أى بجيلا ثم قال أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله يعنى بذلك حسدهم النبي صلى الله عليه وسلم على ما رزقه الله من النبوة العظيمة ومنعهم من تصديقهم اياه حسدهم له ليكونه من العرب وليس من بنى اسرائيل وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا يحيى الخفافى حدثنا قيس بن الربيع عن السدى عن عطاء عن ابن عباس في قوله أم يحسدون الناس الآية قال ابن عباس نحن الناس دون الناس قال الله تعالى فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما أى فقد جعلنا في اسباط

ويذهل عنها (اثنا ذوا عدل منكم) أى من أقاربكم لانهم أعلم باحوال الميت وأنصح له وأقرب الى تحرى ما هو أصح له (أو آخران) كائنان (من غيركم) أى من الاجانب وقيل ان الضمير في منكم للمسلمين والمراد بقوله غيركم الكفار وهو الانسب بسباق الآية وبه قال أبو موسى الاشعري وابن عباس وغيرهما فيكون في الآية دليل على جواز شهادة أهل الذمة على المسلمين في السفر في خصوص الوصايا كما يفيدته النظم القرآني ويشهد له السبب للترول وسبب أى فاذ لم يكن مع الموصى من يشهد على وصيته من المسلمين فليشهد رجلا من أهل الكفر فإذا قدم ما أو أذا الشهادة على وصيته خلفا بعد الصلاة انتم ما ما كذبا ولا بدلا وان ما شهد به حق فيحكم حينئذ بشهادتهم ما فان عمر بعد ذلك على انهما كذبا أو خانا حلف رجلا من أولياء الموصى وغرم الشاهدان الكافران ما ظهر عليه ما من خيانة أو فحوا هذا معنى الآية عند من تقدم ذكره وبه قال سعيد بن المسيب ويحيى بن يعمر وسعيد بن جبير وأبو مجلز والنخعي وشرح وعبيدة السلماني وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدى والثوري وأبو عبيد وأحمد بن حنبل وذهب الى الاول أعنى تفسير ضمير منكم بالقرابة أو العشيرة وتفسير غيركم بالاجانب الزهري والحسن وعكرمة وذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وغيرهم من الفقهاء الى ان الآية منسوخة واحتجوا بقوله من ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم والكفار ليسوا بمرضين ولا عدول وخالفهم الجمهور فقالوا الآية محكمة وهو الحق لعدم وجود دليل صحيح يدل على النسخ وأما قوله تعالى من ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم فهما عامان في الاشخاص والازمان والاحوال وهذه الآية خاصة بحالة الضرب في الارض وبالوصية

وبحالة عدم الشهود المسلمين ولا تعارض بين خاص وعام (ان أنتم ضربتم في الارض) الضرب في الارض هو السفر أى ان سافرت فيها قال السمين قوله ان أنتم قسدت في قوله أو آخران وقية التفات من الغيبة الى الخطاب ولو جرى على لفظ اذا حضر أحدكم الموت لكان التركيب هكذا ان هو ضرب في الارض فاصابته (فاصابكم مصيبة الموت) أى فنزل بكم أسباب الموت وقاربكم الاجل وأردتم الوصية حينئذ ولم تجدوا شهداء عليهم من المسلمين فاوصيتهم اليهم ما ودعتم مالكم اليهم ما ثم ذهبوا الى ورثتكم بوصيتكم وبما تركتم فارتابوا في أمرهما وادعوا عليهم ما خيانة فالحكم فيه انكم (تحبسونهم) وتوقونهم ما

بنى اسرائيل الذين هم من ذرية ابراهيم النبوة وأنزلنا عليهم الكتب وحكموا فيهم بالسنن وهي الحكمة وجعلنا منهم ويجوز الملوكة ومع هذا فمنهم من آمن به أى هذا الايمان وهذا الانعام ومنهم من صد عنه أى كفر به وأعرض عنه وسعى في صد الناس عنه وهو منهم ومن جنتهم أى من بنى اسرائيل فقد اختلفوا عليهم فكيف يك يا محمد ولست من بنى اسرائيل وقال مجاهد فمنهم من آمن به أى بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من صد عنه فالكفرة منهم أشد تكذبا لك وأبعد عما جنتهم به من الهدى والحق المبين ولهذا قال متروك الله وكفى بجهنم سعيرا أى وكفى بالنار عقوبة لهم على كفرهم وعنادهم وخلافهم كتب الله ورسله ان الذين كفروا باياتنا

قال يجعل للكافرين عذاباً مضاعفاً
جلدين لون من العذاب رواه ابن
ابى حاتم وقال ابن ابى حاتم حدثنا
حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا
حسين الجعفي عن زائدة عن هشام
عن الحسن قوله كلما نضجت
جلودهم الآية قال تنضجهم في
اليوم سبعين الف مرة قال حسين
وزاد فيه فضيل عن هشام عن
الحسن كلما نضجت جلودهم قيل لهم
عودوا فعدوا وقال ايضا ذكر عن
هشام بن عمار حدثنا سعيد بن
يحيى حدثنا نافع مولى يوسف
الجلي البصري عن نافع عن ابن
عمر قال قرأ رجل عند عمر هذه
الآية كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها فقال عراً أعداها علي
فأعادها فقال معاذ بن جبل عندي
تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة
فقال عمر هكذا سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن
مردويه عن محمد بن أحمد بن إبراهيم
عن عبد الله بن محمد المروزي عن
هشام بن عمار به ورواه من وجه
آخر بلفظ آخر فقال حدثنا محمد بن
أصحق عن عمران حدثنا إبراهيم
ابن محمد بن الحرث حدثنا شيبان

ابن فروخ حدثنا نافع ابوهرمز حدثنا نافع عن ابن عمر قال تلا رجل عند عمر هذه الآية كلما نضجت جلودهم الآية قال فقال عمر اعدها على توهم كعب فقال يا امير المؤمنين انا عدي تفسير هذه الآية قرأها قبل الاسلام فقال هاتها يا كعب فان جئت بها كما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقناك والالم تنظر اليها فقال اني قرأها قبل الاسلام كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها في الساعة الواحدة عشرين ومائة مرة فقال عمر هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الربيع بن أنس مكتوب في الكتاب الاول ان جلد أحدهم اربعون ذراعا وستة وسبعون ذراعا وبطنه لوضع فيه جيل لوسعه فاذا اكلت النار جلودهم بدلوا

جلودا غيرها وقد ورد في الحديث ما هو بأبلغ من هذا قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا ابو يحيى الطويل عن ابي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعظم اهل النار في النار حتى ان بين شحمة اذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وان غلظ جلده سبعون ذراعا وان ضره مثل احد تفرد به احد من هذا الوجه وقيل المراد بقوله كلما تضجت جلودهم أي سرايلهم حكاه ابن جرير وهو ضعيف لانه خلاف الظاهر وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا هذا الخبر عن مالك (١٢٤) السعداء في جنات عدن التي تجري فيها الانهار في جميع فجاجها ومحالها

وارجائها حيث شاؤوا وان ارادوا وهم خالدون فيها ابدا لا يتحولون ولا يزلون ولا يغون عنها حولا وقوله لهم فيها أزواج مطهرة أي من الخبث والنقاس والاذى والاختلاق الرذيلة والصفات الناقصة كما قال ابن عباس مطهرة من الاقدار والاذى وكذا قال عطاء والحسن والضالك والنخعي وابوصالح وعطية والسدي وقال مجاهد مطهرة من البول والخبث والنخام والبراق والمني والولد وقال قتادة مطهرة من الاذى والمآثم ولا حيض ولا كلف وقوله سندخلهم ظللا ظللا أي ظلالا كثيرا غزيرا طبيا آتيا قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن وحدثنا ابن المثنى حدثنا ابن جعفر قال لا حدثنا شعبة قال سمعت أبا الضمك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة الخلد ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا يخبر تعالى انه يأمر بأداء الامانات الى اهلها

(ولانكم شهادة الله) معطوف على لانستري داخل معه في حكم القسم و اضاف الشهادة الى الله سبحانه لكونه الا حرم باقامتها وانها هي عن كتمانها قال ابن زيد لا تأخذ به رشوة (انا اذا) ان كتمان الشهادة (لمن الاتمين) أخرج البخاري في تاريخه والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والنحاس والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدى بن يدا فأتى السهمي بأرض ليس فيها مسلم فأوصى اليهم فمالقا قدما بتركته فقد واجا من فضة مخوصا بالذهب فأخلفهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله ما كتمتموها ولا اطلعتم ووجدوا الجاهل بمكة فقبل اشترى منه من تميم وعدى وقام رجلان من أولياء السهمي خلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وان الجاهل لصاحبهم وأخذوا الجاهل وفيهم نزلت هذه الآية وفي اسناده محمد بن أبي القاسم الكوفي قال الترمذي قيل انه صالح الحديث وقدرى ذلك أبو داود من طريقه وقدرى جماعة من التابعين ان هذه القصة هي السبب في نزول الآية وذكرها المفسرون مختصرة ومطولة في تفاسيرهم وقال القرطبي انه أجمع أهل التفسير على ان هذه القصة هي سبب نزول الآية (فان عثر) يقال عثر على كذا اطاع عليه ويقال عثر منه على خيانة أي اطلعت وأعثر غيرى عليه ومنه قوله تعالى وكذلك أعثرنا عليهم وأصل العثر الوقوع والسقوط على الشيء وقيل الهجوم على شيء لم يهجم عليه غيره وكل من اطلع على أمر كان قد خفي عليه قيل له قد عثر عليه والمعنى انه اذا اطاع وظهر بعد التكليف (على أنهما) أي الشاهدين أو الوصيين على الخلاف في ان الاثنين وصيان أو شاهدان على الوصية (استحقا) أي استوجبا (انما) اما يكذب في الشهادة أو البين أو يظهر خيانه بان وجد عندهما مثلاما اتهماه وادعيا انهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به قال أبو علي الفارسي انهما اسم الشيء المأخوذ لان أخذه يأثم بأخذه فسمي انما كما سمي ما يؤخذ بغير حق مظلمة وقال سيبويه المظلمة اسم ما أخذ منك فكذلك سمي هذا المأخوذ باسم المصدر (فأختران) أي فشاها ان آخران أو خالفان آخران من أولياء الميت (وقومان مقامهما) أي مقام الذين عثر على انهما استحقا انما فيشهدان أو يحلفان على ما هو الحق وليس المراد أنهما يقومان مقامهما في اداء الشهادة التي شهدا المستحقان للأنثم (من الذين استحق) قرئ على البناء للمفعول وعلى الفاعل (عليهم) الوصية وهم الورثة

وفي حديث الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أدا الامانة الى من اتقنت ولا تخن من حانك رواه الامام ويبدل أجد وأهل السنن وهو يعبر بجميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عباده من الصلاة والزكاة والصيام الكفارات والنذور وغير ذلك مما هو موثمن عليه لا يطاع عليه العباد ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالوادائع وغير ذلك مما يأتون بعضهم على بعض من غير اطلاع بنية على ذلك فأمر الله عز وجل بآداها فمن لم يفعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذلك يوم القيامة كما ثبت في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى أهلها حتى يقتص للشاة الجماعة من القرناء وقال

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال ان الشهادة تكفر كل ذنب الا امانة يؤتى بالرجل يوم القيامة وان كان قد قتل في سبيل الله فيقال اذ امانتك فيقول فاني اؤديها وقد ذهبت الدنيا فتمسك له الامانة في قعر جهنم فيمري اليها فيحملهما على عاتقه قال فتزل عن عاتقه فيمري على أثرها أبد الابدين قال زاذان فابت البراء فحدثته فقال صدق اخي ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وقال سفيان الثوري عن ابن أبي ليلى عن رجل عن ابن عباس في الآية قال هي مبهمة للبر والفاجر وقال (١٢٥) محمد بن الحنفية هي عامة للبر والفاجر وقال

أبو العباس الامانة ما أمر وابه ونهوا عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد حدثنا حفص بن غيث عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال قال أبي بن كعب من الامانات ان المرأة اتقت على فرجها وقال الربيع بن أنس هي من الامانات فيما بينك وبين الناس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال قال يدخل فيه وعظ السلطان النساء يعني يوم العيود وقد ذكر كثير من المفسرين ان هذه الآية تزل في شأن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة واسم أبي طلحة عبد الله ابن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب القسري العبدري حاجب الكعبة المعظمة وهو ابن عم شيبه بن عثمان بن أبي طلحة الذي صارت الحجابة في نسبه الى اليوم أسلم عثمان هذا في الهدنة بين صلح الحديبية وفتح مكة هو وخالد بن الوليد وعمر بن العاص وأما عم عثمان بن طلحة بن أبي طلحة فكان معه لواء المشركين يوم أحد وقتل يومئذ كافرا وانما ينهنا على هذا النسب لان كثير من المفسرين

ويعدل من آخر ان (الاوليان) هو على الاولى مرتفع كأنه قيل من هما فقيل هما الاوليان والمعنى على الاولى من الذين استحق عليهم الاتم اي جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فانهم أحق بالشهادة واليمين من غيرهم فالاوليان تشبيه أولى والمعنى على الثانية من الذين استحق عليهم الاوليان من يمينهم بالشهادة ان يجردوهم للقيام بالشهادة ويظهروا بهم ما كذب الكاذبين لكونهم ما الاقربين الى الميت فالاوليان فاعل استحق ومفعوله ان يجردوهم للقيام بالشهادة وقيل المفعول محذوف والتقدير من الذين استحق عليهم الاوليان بالميت وصيته التي أوصى بها (فيقسمان بالله) اي فيحلفان على خيانة الشاهدين (لشهادتنا) اي يميننا فالمراد بالشهادة هنا اليمين كما في قوله تعالى فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أي لا خلفان لشهادتنا على انه ما كاذبان خائنان (أحق من شهادتهما) اي أحق بالقبول من يمينهما على أنهما صادقان أمينان (وما اعتدينا) اي ما تجاوزنا الحق في يميننا وقولنا ان شهادتنا أحق من شهادة هذين الوصيين الخائنين (انا اذ المن الظالمين) ان كالحلفنا على باطل (ذلك) اي البيان الذي قدمه الله سبحانه في هذه القصة وعزفنا كيف يصنع من أراد الوصية في السفر ولم يكن عنده أحد من أهل وعشيرته وعنده كفار (أدنى) اي أقرب الى (أن يأتوا بالشهادة) اي يؤدى الشهود المتحملون للشهادة على الوصية بالشهادة (على وجهها) فلا يحرفوا ولا يبدلوا ولا يخونوا في هذا كلام مبني يتضمن ذكر المنفعة والفائدة في هذا الحكم الذي شرعه الله في هذا الموضع من كتابه فالضمير في يأتوا عائد الى شهود الوصية من الكفار وقيل انه راجع الى المسلمين الخاطئين بهذا الحكم والمراد تحذيرهم من الخيانة وأمرهم بان يشهدوا بالحق (أو يخافوا أن ترد أيمانهم) اي ترد على الورثة المدعين فيحلفون على خلاف ما شهد به شهود الوصية فتتضح حينئذ شهود الوصية وهو معطوف على قوله ان يأتوا فيكون الفائدة في شرع الله سبحانه له هذا الحكم هي أحد الأمرين اما احتراز شهود الوصية عن الكذب والخيانة فيما أتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا الافتضاح اذ اردت الايمان على قرابة الميت فحلفوا بما يتضمن كذبهم أو خيانتهم فيكون ذلك سببا لتادية شهادة شهود الوصية على وجهها من غير كذب ولا خيانة وقال ابو السعود معطوف على مقدر ينفى عنه المقام كأنه قيل ذلك أدنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب

قد يشبهه عليه هـ ذابها ذاب سبب نزولها فيه لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من فتح مكة يوم الفتح ثم رده عليه وقال محمد بن اسحق في غزوة الفتح حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن صفية بنت شيبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بمكة واطمان الناس خرج حتى جاء الى البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن بمحجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها جماعة من عبيدان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد استمكن له الناس في المسجد قال ابن اسحق فحدثني بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على باب

الكعبة فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ألا كل مأثرة أودم أو مال بدعي فهو تحت قدحى هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج وذكريمة الحديث في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ الى ان قال ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقام اليه على بن أبي طالب ومفتاح الكعبة في يده فقال يا رسول الله اجعل لنا الخجاجة مع السقاية صلى الله عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى له فقال له هالكم مفتاحك يا عثمان اليوم يوم وفاء وبر قال ابن جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين عن حجاج عن (١٢٦) ابن جريج في الآية قال زلت في عثمان بن طلحة قبض منه مفتاح الكعبة

فدخل في البيت يوم الفتح فخرج وهو يتلو هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها الآية فدعا عثمان اليه فدفع اليه المفتاح قال وقال عرب بن الخطاب لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكعبة وهو يتلو هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها فداه أبي وأمي ما سمعته يتلوها قبل ذلك حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا الزنجي بن خالد عن الزهري قال دفعه اليه وقالوا غيبوه وروى ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله عز وجل ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دعا عثمان بن طلحة فلما أتاه قال ادنى المفتاح فأنا به فلما بسط يده اليه قام اليه العباس قال يا رسول الله بأبي أنت وأمي اجعلني مع السقاية فكف عثمان يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذنني المفتاح يا عثمان قبض يده يعطيه فقال العباس مثل كلمته الاولى فكف عثمان يده فقال

المين الكاذبة أو يخافوا الاقتصاص رد العين فأى الخوفين وقع حصل المقصود الذي هو الاتيان بالشهادة على وجهها (واتقوا الله) في مخالفة أحكامه وان تحلفوا ايماننا كاذبة أو تخونوا أمانة (واسمعوا) مع قبول واجبة أو المواعظ والزواجر (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعته باى ذنب ومنه الكذب في المين أو في الشهادة وهذا تهديد وتخويف لمن خالف حكم الله وخان أمانته أو حلف عينا كاذبة قال الخازن وهذه الآية الكريمة من أصعب ما في القرآن من الآيات نظما وعربا وحكما انتهى وقد هملنا هذا الصعب بتيسير سبحانه وتعالى وحاصل ما تضمنه هذا المقام من الكتاب العزيز ان من حضرته علامات الموت أشهد على وصيته عدلين من عدول المسلمين فان لم يجد شهودا مسلمين وكان في سفر ووجد كفارا جازله ان يشهد رجلين منهم على وصيته فان ارتاب بهما ورثة الموصى حلفا بالله على انه ما شهد ابدا الحق وما كتمان الشهادة شيئا ولا خانما ترك الميت شيئا فان تبين بعد ذلك خلاف ما أقسم عليه من خلل في الشهادة أو ظهور شيء من تركه الميت وزعم انه قد صار في ملكه ما بوجه من الوجوه حلف رجلان من الورثة وعمل بذلك (يوم يجمع الله الرسل) اى اسمعوا وأذكروا واحذروا قال الزجاج هي متصله بما قبلها اى اتقوا الله يوم يجمع وهو يوم القيامة وقيل يوم يجمع الله الرسل يكون من الاحوال كذا وكذا وهذا شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين الرسل على وجه الاجال (فيقول) لهم (ماذا أجبتم) اى أى اجابة أجايبكم بها الامم الذين به شككم الله اليهم وأى جواب أجاوبكم به وما الذي رد عليكم قومكم حين دعوتوهم في دار الدنيا الى توحيدى وطاعتي وتوجيه السؤال الى الرسل لقصد توبيخ قومهم وأتهم (قالوا) ذكر صيغة الماضي للدلالة على التحقق والمعنى أجاوبوا بقولهم (لا علم لنا) مع انه علمون بما أجابوا به عليهم وهذا تنويع منهم وظاهر للجزع وعدم القدرة ورد الامر الى علمه تعالى ولا سيما مع علمهم بان السؤال سؤال توبيخ فان تفويض الجواب الى الله أبلغ في حصول ذلك قال الرازى ان الرسل لما علموا ان الله عالم لا يجهل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا ان قولهم لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فأروا ان الادب في السكوت وفي تفويض الامر اليه والى عدله فقالوا لا علم لنا انتهى وقيل لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وقيل لا علم لنا بما شئنا عليه بواطنهم وقيل لا علم لنا كعلمك فيهم وقيل لا علم لنا بوجه الحكمة عن سؤالك ايانا عن أمر أنت اعلم به منا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فهاتيه فقال هاتى بأمانته وقيل

الله قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح باب الكعبة فوجد في الكعبة تمثال ابراهيم عليه السلام معه قداح يستقسم بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما للمشركين فالتهم الله وما شأن ابراهيم وشأن القداح ثم دعا بجنينة فيها ماء فأخذ منها فغمسه فيه ثم غمس به تلك التماثيل وأخرج مقام ابراهيم وكان في الكعبة فالزقه في حائط الكعبة ثم قال يا أيها الناس هذه القبلة قال ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت شوطا وشوطين ثم نزل عليه جبريل فيما ذكرنا

برد المفتاح ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يأمر **بكم** أن تؤدوا الامانات الى أهلها حتى فرغ من الآية وهذا من المشهورات ان هذه الآية نزلت في ذلك وسواء كانت نزلت في ذلك أولا فحكمها عام ولهذا قال ابن عباس ومحمد بن الحنفية هي للبر والفاجر أى هي أمر لكل أحد وقوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل أمر منه تعالى بالحكم بالعدل بين الناس ولهذا قال محمد بن كعب وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب ان هذه الآية نزلت في الامر ايعنى الحكم بين الناس وفي الحديث ان الله مع الحاكم ما لم يجز فاذا جار وركله الى نفسه وفي الاثر (١٢٧) عدل يوم كعبادة أربعين سنة وقوله ان

الله نعم ما يعظكم به اى يأمركم به من اداء الامانات والحكم

بالعدل بين الناس وغير ذلك من أوامره وشرائعه الكاملة العظيمة الشاملة وقوله تعالى ان الله كان

سميعا بصيرا اى سميعا لا تقوا لكم

بصير اى افعالكم كما قال ابن ابي حاتم

حدثنا ابو زرقة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا عبد الله

ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب

عن ابي الخير عن عقبة بن عامر

قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية سمعا

بصيرا يقول بكل شئ بصير وقد قال

ابن ابي حاتم حدثنا يحيى القزويني

أبنا الملقري يعنى أباعبد الرحمن

عبد الله بن يزيد حدثنا حماد

يعنى ابن عمران التميمي المصري

حدثني ابو يونس سمعت أبا هريرة

يقرأ هذه الآية ان الله يأمركم

أن تؤدوا الامانات الى أهلها الى

قوله ان الله نعم ما يعظكم به ان

الله كان سمعا بصيرا ويضع إيهامه

على آذنه والى تليها على عينه ويقول

هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ويضع أصبعه

وقال ابو زكريا وصفه الملقري

ووضع ابو زكريا إيهامه الاين على عينه اليمنى والى تليها على الاذن اليمنى وأرانا فقال هكذا وهكذا وأبو داود وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ بإسناده نحوه وأبو يونس هذامولى أبي

هريرة واسمه سليم بن جبير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتن في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) قال البخاري حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا ججاج

ابن محمد الاغور عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم

وقيل لاحقيقة لعلمنا بعاقبة أمرهم وقيل المعنى لا علم لنا الا علم ما أنت أعلم به منا وقيل منهم ذهابا عما أجاب به قومهم لهول المحشر عن مجاهد قال يفزعون فيقولون لا علم لنا فنرد اليهم أفئدتهم فيعلمون وعن السدي في الآية قال ذلك انهم نزلوا منزلا ذهلت فيه العقول فلما سئلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا منزلا آخر فشهدوا على قومهم وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال في حق الانبياء لا يجزئهم الفرع الا كبر وعن ابن عباس قال قالوا لا علم لنا فرقا تذهل عقولهم ثم رد الله اليهم عقولهم فيكونون هم الذين يسألون لقول الله فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين (انك أنت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ما غاب عنا من باطن الامور ونحن نعلم ما نشاهد ولا نعلم ما فى البواطن ليس تخفى عليك خافية وبناء فعال للتكثير وفيه جواز اطلاق العلام على الله تعالى (اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذبل من يوم يجمع وهو تخصيص بعد التعميم وتخصيص عيسى عليه السلام من بين الرسل لاختلاف طائفتي اليهود والنصارى فيه افراط وتفرط اذهت جعلها وهذا يجعله كاذبا والماضى هنا بمعنى المضارع لان هذا القول يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أنت قلت قاله السمين والكرخي وقال البيضاوى الماضى بمعنى الآتى على حديثه ونادى أصحاب الجنة (اذكر نعمتى عليكم) بالتبوة وغيرها (وعلى والدوت) حيث أنبتنا نباتا حسنا وطهرها واضطفأها على نساء العالمين ذكر سبحانه نعمته عليه وعلى أمه مع كونه ذا كراهة عالميا بتفضل الله سبحانه بها لقصد تعريف الامم بما خصه الله من الكرامة وميزه ما به من علو المقام اولئذا كيدنا الخجة وتبكيك الجاحدين منزلت ما عند الله هذه المنزلة وتوبخ من اتخذهم ما الهين ببيان ان ذلك الانعام عليهم ما كان من عند الله سبحانه وانهم ما عبدوا من جله عبادته منهم عليهم ما بنم الله سبحانه ليس لهما من الامر شئ (اذأيدنك) اى قويتك من الايد وهو القوة (روح القدس) فيه وجهان أحدهما انه الروح الطاهرة المقدسة التى خصه الله بها وقيل انه جبريل عليه السلام وكان يسير معه حيث سار يعينه على الحوادث التى تقع ويلهمه المعارف والعلوم وقيل انه الكلام الذى يحيى به الارواح والقدس الطهور واضافته اليه لكونه سببه وجله (تكلّم الناس) مبينة لمعنى التأييد اى تكلمهم (فى المهد) حال كونه صييا (وكهلا) لا يتفاوت كلامك فى الخلق بل يكون على نسق واحد يدبغ صادر عن كمال العقل والتدبير مع ان غيرك يتفاوت كلامه فيهما

ووضع ابو زكريا إيهامه الاين على عينه اليمنى والى تليها على الاذن اليمنى وأرانا فقال هكذا وهكذا وأبو داود وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ بإسناده نحوه وأبو يونس هذامولى أبي هريرة واسمه سليم بن جبير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتن في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) قال البخاري حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا ججاج ابن محمد الاغور عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم

قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وهكذا أخرجه بقية الجماعة الا ابن ماجه من حديث حجاج بن محمد الا عوربه وقال الترمذي حديث حسن غريب ولا نعرفه الا من حديث ابن جريج وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار فلما خرجوا وجد عليهم في شيء قال فقال لهم أليس قد أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا الى خطبا (١٢٨) ثم دعا بنار فاضرمها فيه ثم قال عزمت عليكم لتدخلن بها قال فقال لهم شاب

منهم انما فررت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فلا تجلوا حتى تلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أمركم ان تدخلوها فادخلوها قال فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبروه فقال لهم لودخلتموها ما خرجتم منها أبدا انما الطاعة في العرف آخر جاه في الصحيحين من حديث الأعمش به وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وأخرجاه من حديث يحيى القطان وعن عبادة بن الصامت قال يا بنيما رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا تنزع الأمر أهله قال الا ان تروا كفرا بواحدكم فيه من الله برهان أخرجاه في الحديث الاخر عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا وأطيعوا وان أمر عليكم عبدا

تقوا يا ايها هذه معجزة عظيمة وخاصة شريفة ليست لاحد قبله قال ابن عباس أرسل الله عيسى وهو ابن ثلاثين سنة فذكرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه ثم ينزله الى الارض وهو في سن الكهولة أخرجه ابن ابي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة يدعى بالانبياء وأمهاتهم يدعى بعيسى فيذكره نعمته عليه فيقربها فيقول يا عيسى بن مريم اذ كرنت معي عليك الآية ثم يقول أنت قلت للناس اتخذوني وأهل الهين من دون الله فينكرون ان يكون قال ذلك فيؤتى بالنصارى فيسألون فيقولون نعم هو أمرنا بذلك فيطول شعر عيسى حتى يأخذ كل مائة من الملائكة بشعرة من شعر رأسه وحده فيجاثمهم بين يدي الله مقدر ألقام حتى يوقع عليهم الحجارة ويرفع لهم الصليب ويتطلق بهم الى النار (واذ علمت الكتاب) اي اذ كرنت معي عليك وقت تعلیمی لك الكتاب اي جنس الكتاب أو المراد بالكتاب الخط (والحكمة) اي الفهم والاطلاع على اسرار العلوم وقيل جنس الحكمة وقيل هي الكلام المحكم (والتوراة والانجيل) فعلى الاول يكون هذان عطف الخاص على العام وتخصيصهما بالذکر لزيادة اختصاصهما به ما ما التوراة فقد كان يحتج بها على اليهود في غالب ما يدور بينهم وبينهم من الجدال كما هو مصرح بذلك في الانجيل وأما الانجيل فليكون نازلا عليه من عند الله سبحانه (واذ خلق من الطين كهيئة الطير) أي تصور تصوير امثل صورة الطير (بأذن) لك بذلك وتيسري له (فمنفخ فيها) اي في الهيئة المصورة (فتكون) هذه الهيئة (طيرا) متحركا كما كسائر الطيور (بأذن) وكان الخلق لهذا الطير معجزة لعيسى أكرمه الله تعالى بها وتقدم في آل عمران انه كان صور لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطيهم فراجع ان شئت (وتبرئ الاكهم) اي تشفى الاعمي المظموں البصر (والابرص) هو معروف ظاهر (بأذن) لك وتسهله عليك وتيسره لك وقد تقدم تفسيره ذامطولا في آل عمران فلانعيده (واذ يخرج الموتي) من قبورهم - أحياء فيكون ذلك آية لك عظيمة قبل أخرجه سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتكرير (بأذن) في المواضع الاربعه بعد أربع جمل للاعتساب ان ذلك كله من جهة الله ليس لعيسى عليه السلام فيه فعل الا مجرد امتثاله لأمر الله سبحانه وقال في آل عمران يا ذن الله

حيثما كان رأسه زبيبة رواه البخاري وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي ان أسمع وأطيع مرتين وان كان عبدا حبشيا مجذوع الاطراف رواه مسلم وعن أم الحصين انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع يقول ولواستعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله اسمعوا له وأطيعوا رواه مسلم وفي لفظه عبد حبشيا مجذوعا وقال ابن جرير حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثنا ابن أبي فديك حدثني عبد الله بن محمد بن عروة عن هشام بن عروة عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سيديكم ولا تبعدي فليكن البريرة والفاجر بفجوره فاسمعوا له وأطيعوا في كل ما وافق

الحق وصلوا وراهم فان احسنوا فلهم ولهم وان اساءوا فلهم وعليهم وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلفت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا يا رسول الله فما تأمرنا قال اوفوا ببيعة الاول فالاول واعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم أخرجاه وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى من أميره شيئاً فكرهه فليصبر فانه ليس أحد يفسد في الجماعة شراً من موت الامات ميتة جاهلية أخرجاه وعن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (١٢٩) من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة

لا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية رواه مسلم وروى مسلم أيضاً عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال دخلت المسجد فاذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظل الكعبة والناس حوله محجوعون عليه فأقبلت فجلست اليه فقال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فتزلسنا من لا فئام من يصلح خباءه ومن من ينفضل ومن من هو في حشره اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يكن نبي من قبلي الا كان حقا عليه ان يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وان ينذرهم شر ما يعلمه لهم وان هذه الامة جعلت عاقبتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر ينكرونها وتجيء فتن يرفق بعضها بعضها وتجيء الفتنة فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تنكشف ويقول المؤمن هذه هـذه ذفن أحب أن يخرج عن النار ويدخل الجنة فلما نه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت الى الناس الذي يحب أن يؤتى اليه ومن يبيع اماها فأعطاه صفقة يده وثمرة فؤاده

مرتين لان هنالك اخبار فناسب الايجاز وهما مقام تذكير بالنعمة والامتنان فتناسب الاسهاب (واذ كفت) معناه دفعت وصرفت ومنعت (بنو اسرائيل) اي اليهود (عنك) حين هموا بقتلك (اذ حنتهم بالينيات) اي بالمعجزات الواضحات والدلالات الباهرات التي وضع على يديه من احياء الموتى وخلق من الطين كهيئة الطير وبراء الاسقام والخبر بكثير من الغيوب ولما أتى عيسى بهذه الدلالات اليينات قصد اليهود بقتله لخاصه الله منهم ورفعهم الى السماء (فقال الذين كفروا منهم) أي من اليهود (ان هذا الاسحرمين) أي ما هذا الذي جئت به الاسحريين ولما عظم ذلك في صدورهم وابتهروا منهم لم يقدر واعلى بحمد بالكلية بل نسبوه الى السحر (واذا وحيث الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي) الوحي في كلام العرب معناه الالهام أي ألهمت الحواريين وقد ذقت في قلوبهم وقيل معناه أمرتهم على السنة الرسل ان يؤمنوا بي بالتوحيد والاخلاص ويؤمنوا برسالتي رسول والحواريون هم خلاص أصحاب عيسى وخواصه (قالوا آمنا) بجله مستأنفة كانه قيل ماذا قالوا فقال قالوا آمنا (واشهد) يارب أو يا عيسى (بأننا مسلمون) أي مخلصون للايمان وانما قدم ذكر الايمان على الاسلام لان الايمان من أعمال القلوب والاسلام هو الانقياد والخضوع في الظاهر والمعنى انهم آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم (اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض ماجرى بينه وبين قومه منقطع عما قبله كما ينبى عنه الاظهار في موضع الانحمار (هل يستطيع ربك) الخطاب لعيسى وقرئ هل تستطيع بالفوقية ونصب ربك وبالضمية ورفع ربك واستشكلت على الثانية بانه قد وصف سبحانه الحواريين بانهم قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون والسؤال عن استطاعته لذلك يناق ما حكوه عن أنفسهم وأجيب بان هذا كان في أول معرفتهم قبل ان تستحكم معرفتهم بالله ولهذا قال عيسى في الجواب عن هذا الاستفهام الصادر منهم اتقوا الله أي لا تشكوا في قدرة الله وقيل انهم ادعوا الايمان والاسلام دعوى باطلة ويرده ان الحواريين هم خلاص عيسى وانصاره كما قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله وبه هذا يظهر أن قول الزنجري انهم ليسوا مؤمنين ليس بجيد وكأنه خرق للاجماع قال ابن عطية ولا خلاف أحفظه في انهم كانوا

(١٧ - فتح البيان ثالث) فليطعه ان استطاع فان جاء آخر ينارعه فاضربوا عنقه الآخر قال قدوت منه فقالت أشهدك بالله أت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهوى الى اذنه وقلبه بيديه فقال سمعته أذنأى ووعا قلبي فقطت له هذا ابن عمك معاوية يا مرنأان فأكل أموا النابيتنا بالباطل ويقتل بعضنا بعضا والله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الآن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تفتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا قال فسكت ساعة ثم قال اطعوه في طاعة الله واعصوه في معصية الله والا حاديت في هذا كثيرة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن الحسين حدثنا جندب بن الفضل حدثنا اسباط عن السدي في قوله اطعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من يريته عليها

خالد بن الوليد وفيه عمار بن ياسر فساروا قبل القوم الذين يريدون فلما بلغوا قرية منهم عرسوا وأتاهم ذو العيينتين فآخبرهم فأصبحوا قد هربوا غير رجل فأمر أهله فأحرقوا امتاعهم ثم أقبل عيشي في ظلمة الليل حتى أتى عسكر خالد فسأل عن عمار بن ياسر فأناه فقال يا أبا البقطان أتى قد أسلمت وشهدت أن لا إله الا الله وان محمد أعبده ورسوله وان قومي لما معكم هو يا واني بقيت فهل اسلامي نافعني غدا والاهريت قال عمار بل هو يتفعل فأقم فلما أصبحوا غار خالد فلم يجد أحدا غير الرجل فأخذوا خذماله فبلغ عمار الخبر فأتى خالد فقال خل عن الرجل (١٣٠) فانه قد أسلم وانه في أمان مني فقال خالد وفي أنت مجير فاستبوا وارتفعوا الى

النبي صلى الله عليه وسلم فاجاز أمان عمار ونهانا ان يجير الثانية على أمير فاستباعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خالد يا رسول الله أتترك هذا العبد الا جدي سبني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب عمارا فانه من سب عمار ايسبه الله ومن يغضب عمارا يغضه الله ومن يلعن عمارا لعنه الله فغضب عمار فقام فقتله خالد فاخذ بثوبه فاعتمر اليه فرضى عنه فانزل الله عز وجل قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن طريق عن السدي مرسل ورواه ابن مردويه من رواية الحكم بن ظهير عن السدي عن أبي صالح عن ابن عباس فذكره بخومه والله أعلم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وأولى الامر منكم يعني أهل الفقه والدين وكذا قال مجاهد وعطاء والحسن البصري وأبو العالية وأولى الامر منكم يعني العلماء والظاهر والله أعلم انها عامة في كل أولى الامر من الأمراء والعلماء كما تقدم وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون عن قولهم الاثم

مؤمنين وقيل ان ذلك صدر عن كان معهم وقيل انهم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه فانهم كانوا مؤمنين عارفين بذلك وانما هو كقول الرجل هل يستطيع فلان ان يأتي مع علمه بانه يستطيع ذلك ويقدر عليه فالمعنى هل يفعل ذلك وهل يجيب اليه وقيل انهم طلبوا الطمأنينة كما قال ابراهيم عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى الآية ويدل على هذا قولهم من بعدو تطمئن قلوبنا وأما على القراءة الاولى فالمعنى هل يستطيع ان تسأل ربك قال الزجاج المعنى هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله فهو من باب واسأل القرية عن عائشة قالت كان الحواريون أعلم بالله من ان يقولوا هل يستطيع ربك فأنما قالوا هل يستطيع أنت ربك ان تدعوه ويؤيده هذا ما أخرجه الحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه عن معاذ بن جبل انه قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يستطيع ربك بالثناء يعني بالنسبة وعنه ابن عباس انه قرأها كذلك وبه قرأ علي وسعيد بن جبير ومجاهد (ان ينزل علينا مائدة من السماء) المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام فان لم يكن عليه طعام فليس بمائدة هذا هو المشهور الا ان الزاغب قال المائدة الطبق الذي عليه الطعام وتقال أيضا للطعام الا ان هذا مخالف لما عليه المظم وهذه المسئلة لها تطاير في اللغة لا يقال للخوان مائدة الا وعليه الطعام والافهوخوان ولا يقال كاس الا وفيها خمر والافهى قدح ولا يقال ذنوب وسجل الا وفيه ماء والافهოდلو ولا يقال جراب الا وهو مدبوغ والافهواهاب ولا يقال قلم الا وهو مبرى والافهواأبواب واختلف اللغويون في اشتقاقها فقال الزاجج هي من ماد عيدا اذا تحرك وقال أبو عبيد الله من ماد اذا أعطاه ورفعها كانها تميم تقدم اليها وبه قال قطرب وغيره وقيل فاعله بمعنى مفعولة كعيشة راضية قاله أبو عبيد الله وقيل غير ذلك وأطال الكلام في تحقيقه سليمان الجبل فراجع ان شئت (قال) عيسى مجيبا للحواريين (أتقوا الله) من هذا السؤال وأمثاله (ان كنتم مؤمنين) أى صادقين في ايمانكم فان شأن المؤمن ترك الاقتراح على ربه على هذه الصفة وقيل انه أمرهم بالقوى ليكون ذلك ذريعة الى حصول ما طلبوه (قالوا تريد أن تأكل منها) بينوا به الغرض من سؤالهم نزول المائدة أى تأكل منها فان الجوع قد غلب عليهم وقيل تأكل منها للتبرك بها الا كل حاجة وليس سببه ازالة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها حتى يقدح ذلك في الايمان (وتطمئن قلوبنا) بكل قدرة الله وأبأنك مرسل اليمان عنده وأبأن الله قد

أجابنا

وأكلهم السمحت وقال تعالى فأسألو أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وفي الحديث الصحيح المتفق على صحته

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد أطاعني ومن عصى أمري فقد عصاني فهذه أوامر بطاعة العلماء والامراء ولهذا قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا في كل أمر منكم أي فيما أمرتكم به من طاعة الله لا في معصية الله فانه لا طاعة لخلق في معصية الله كما تقدم في الحديث الصحيح انما الطاعة في المعروف وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا همام حدثنا قتادة عن ابن مريث عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا طاعة في معصية الله وقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول

قال مجاهد وغير واحد من السلف أي إلى كتاب الله وسنة رسوله وهذا أمر من الله عز وجل بأن كل شيء يتنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة كما قال تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله فاحكم به الكتاب والسنة وشهد له بالصحة فهو الحق وماذا بعد الحق الا الضلال ولهذا قال تعالى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ائذوا الخصومات والجهالات إلى كتاب الله وسنة رسوله فتحكموا اليهما فيما شجر بينكم ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فدل على ان من لم يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة ولا يرجع اليهما في ذلك (١٣١) فليس مؤمنا بالله ولا باليوم الآخر وقوله ذلك خير أي التحاكم إلى كتاب الله وسنة

رسوله والرجوع اليهما في فصل النزاع خير وأحسن تأويل أي وأحسن عاقبة وما لا كما قاله السدي وغير واحد وقال مجاهد وأحسن جزاء وهو قريب (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف إذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاولو يحلفون بالله ان أردنا للاحسنات وتوفيقا أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغا) هذا انكار من الله عز وجل على من يدعي الايمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الانبياء الاقدمين وهو مع ذلك يريد أن يتحاكم في فصل الخصومات إلى غير كتاب الله وسنة رسوله كاذ كرفي سبب نزول هذه الآية انها في رجل من الانصار ورجل من اليهود تخاصما فجعل

أجابنا إلى ما سألناه وان كانوا من غيرهم من قبل فان انضمهم علم المشاهدة إلى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين (ونعلم) علمنا يقينا (ان قد صدقتنا) في نبوتك (ونكون عليهما من الشاهدين) عندهم لم يحضرها من بني اسرائيل أو من سائر الناس أو من الشاهدين لله بالوحدانية أو من الحاضرين دون السامعين ولما رأى عيسى ما حكموه عن أنفسهم من الغرض بنزول المائدة (قال عيسى ابن مريم) قيل انه اغتسل ولبس المسح وصلّى ركعتين وطاقاً رأسه وبكى ثم دعا فقال (اللهم بنا أنزل علينا مائدة) كأنه أو نازلة (من السماء تكون لنا عيدا) أي عائدة من الله علينا أو يكون يوم نزولها لنا عيدا وقد كان نزولها يوم الاحد وهو يوم عيد لهم والعيد يوم السرور وهو واحد الاعياد وقيل أصله من عاد يعود أي رجع فهو عود فقيل ليوم الفطر والاضحى عيدان لانهما يعودان في كل سنة قاله ثعلب وقال الخليل العيد كل يوم جمع كانهم عادوا إليه قال ابن الانباري النخويون يقولون لانه يعود بالفرح والسرور وعيد العرب لانه يعود بالفرح والحزن وكل ما عاد اليك في وقت فهو عيد وقال الراغب العبد حالة تعاود الانسان والعائدة كل تقع يرجع إلى الانسان بشئ ومعنى (لا ولنا وآخرنا) لمن في عصرنا ولمن يأتي بعده من ذراري بنا وغيرهم قال ابن عباس معناه يأكل منها أول الناس كياكل كل آخرهم (وآية منك) أي دلالة وحجة واضحة على كمال قدرتك وصحة رسالتك من أرسلته (وارزقنا) أي أعطنا هذه المائدة المطلوبة بينة أو رزقنا رزقا نستعين به على عبادتك (وأنت خير الرازقين) بل لا رازق في الحقيقة غير الله ولا معطى سواه فأجاب الله سبحانه سؤال عيسى عليه السلام (قال الله اني منزلها) أي المائدة (عليكم) وقد اختلف أهل العلم هل نزلت عليهم المائدة أم لا فذهب الجمهور إلى الاول وهو الحق لقوله سبحانه اني منزلها عليكم ووعدته الحق وهو لا يخلف الميعاد وقال مجاهد ما نزلت وانما ضرب بمنزلها الله خلقه نهيالهم عن مسئلة الآيات لانبيائه وقال الحسن وعدهم بالا جابة فلما قال (فمن يكفر بعد أي بعد نزولها) منكم فاني أعذبه عذابا) أي تعذيبا قال الزجاج يجوز أن يكون هذا العذاب مجزافا الدنيا أو مؤخر إلى الآخرة (لا أعذبه) أي لا أعذب مثل ذلك التعذيب (أحد من العالمين) قيل المراد عالمي زمانهم وقيل جميع العالمين وفي هذا من التهديد

اليهودي يقول بيني وبينك محمد وذلي يقول بيني وبينك كعب بن الاشرف وقيل في جماعة من المنافقين من أظهر الاسلام أرادوا أن يتحاكموا إلى حكام الجاهلية وقيل غير ذلك والآية أعم من ذلك كله فانهم إذا ملن عدل عن الكتاب والسنة وتحاكموا إلى ما سواهما من الباطل وهو المراد بالطاغوت ههنا ولهذا قال يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت إلى آخرها وقوله ويصدون عنك صدودا أي يعرضون عنك اعراضا كالمستكبرين عن ذلك كما قال تعالى عن المشركين وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نسمع ما وجدنا عليه آباءنا وهو لا يخالف المؤمنين الذين قال الله فيهم انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن

يقولوا سمعنا وأطعنا الآية ثم قال تعالى في ذم المنافقين فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم أي فكيف بهم اذا ساقنهم المقادير اليك في مصائب تطرقهم بسبب ذنوبهم واحتاجوا اليك في ذلك ثم جاولك يخلفون بالله ان أردنا الا احسانا ونوفى بما أوتينا ثم يقولون ما أردنا بذنانا الى غيرك وتحاكمتنا الى أعدائك الا الاحسان والتوفيق أي المداراة والمصانعة لا اعتقادا منا صحة تلك الحكومة كما أخبر تعالى عنهم في قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسهرون فيهم يقولون نخشى الى قوله فيهصبوا على ما سر وافي أنفسهم نادمين وقد قال (١٣٢) الطبراني حدثنا ابو زيد احدثنا ابو الحوطي حدثنا ابو اليمان حدثنا

صفوان بن عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ابو برزة الاسلمي كاهنا يقضى بين اليهود فيما يتنافرون فيه فتناظر اليه ناس من المشركين فانزل الله عز وجل الم تر الى الذين يزعجون أنفسهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك الى قوله ان اردنا الا احسانا ونوفى بما ثم قال تعالى اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم هذا الضرب من الناس هم المنافقون والله يعلم ما في قلوبهم وسيجزيهم على ذلك فانه لا يخفى عليه خافية فاكتبه يا محمد فيهم فانه عالم بظواهرهم وبواطنهم ولهذا قال له فاعرض عنهم اي لاتعنفهم على ما في قلوبهم وعظمهم اي وانهم عما في قلوبهم من النفاق وسررائر الشر وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً اي وانصحهم فيما بينك وبينهم بكلام بليغ وادع لهم (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولولأنهم اذطلوا أنفسهم جاولاً فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً)

والترهيب ما لا يقادر قدره قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد خافوا ان يكفر بعضهم فاستغفروا قالوا لا تريدنا فلما نزل وبه قال مجاهد والحسن والصحيح الذي عليه جاهر الامم ومشاهير الائمة انهم اقد نزلت عن ابن عباس انه كان يحدث عن عيسى بن مريم انه قال لبني اسرائيل هل لكم ان تصوموا لله ثلاثين يوماً ثم تسألوه فيعطيكتم ما سألتهم فان أجز العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت لئان أجز العامل على من عمل له وأمرتنا ان نصوم ثلاثين يوماً فنعلمنا ولم تكن نعم ل احد ثلاثين يوماً الا أطمعنا فهل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء الى قوله أحمدا من العالمين فاقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبعة أحواء وسبعة أرغفة حتى وضعنها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كلاً كل منها أولهم وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمار بن ياسر قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً وأمرنا ان لا نخوفوا ولا يدخر والغد فخافوا وادخروا ورفعوا الغد فخوار قدرة وخنازير وقد روى موقوفاً على عمار قال الترمذي والوقف أصح وعن ابن عباس قال المائدة سمكة وأرغفة وعن ابن عباس قال نزلت على عيسى والطواريق خوان عليه سمك وخبز يأكلون منه أي فأتوا لولوا اذا شأوا عن عبد الله بن عمر وقال ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون (و) اذكر (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) ذهب جمهور المفسرين الى ان هذا القول منه سبحانه هو يوم القيامة والسكينة توحيج عباد المسيح وأمه من النصارى وقال السدي وقطرب انه قال له هذا القول عند رفة الى السماء لما قالت النصارى فيه ما قالت والاول أولى وقيل اذهنا بمعنى اذا كقوله تعالى ولوترى اذ فزعوا تعبيراً عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيهاً على تحقق وقوعه وقد قيل في توجيه هذا الاستفهام منه تعالى انه لقصد التوبيخ كما سبق وقيل لقصد تعريف المسيح بان قومه غيروا بعده وادعوا عليه ما لم يقله (قال سبحانه) تنزيهاً له سبحانه أي أنزهك تنزيهاً أشار به الى ان اخذهما الهين تشريك لهما معك في الألوهية لا افرادهما بذلك اذ لا شبهة في ألوهيتهن وأنت منزله عن الشريك فضلاً ان يتخذ الهان دونك على ما يشعر به ظاهر العبادة به عليه السعد التقناني (ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) أي ما ينبغي لي ان ادعي لنفسي

يقول تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع أي فرضت طاعته على من أرسله اليهم وقوله باذن الله قال مجاهد أي ما ليس لا يطيع أحد الا باذن لا يطيعه الا من وفقه لذلك كقوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه أي عن أمره وقدره ومشيئته وتسلطه اياكم عليهم وقوله ولولأنهم اذطلوا أنفسهم جاولاً فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم فيستغفروا الله عندهم ويسألوه ان يستغفروا عنهم فانهم اذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم ولهذا قال لوجدوا الله تواباً رحيماً وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ في كتابه الشامل للحكاية المشهورة عن العتيبي قال كنت جالساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء عرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولولأنهم اذطلوا أنفسهم

جاؤا فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ووجدوا الله تواباً رحيماً وقد جعلت مستغفراً الذي مستغفراً بك إلى ربى ثم أنشأ يقول
يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والآنكم نفسى القداء القبر أنت ساكنه وفيه العقاف وفيه الجود والكرم
ثم انصرف الاعرابى فغلبتني غيبي فرائت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا غيبي الحق الاعرابى فيبشره ان الله قد غفر له وقوله
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ينقسم تعالى بنفسه الكريمة المقدسة انه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول صلى
الله عليه وسلم في جميع الامور فاحكم به فهو الحق الذي يجب الاتقياده (١٣٣) باطنا وظاهرا ولهذا ثم قال ثم لا يجحدوا في

أنفسهم حر جاعلما قضيت ويسلوا
تسليما أى اذا حكموك بطيعونك
في بواطنهم فلا يجحدوا في أنفسهم
حر جاعلما حكمته به وينقادون له
في الظاهر والباطن فيسلموا لذلك
تسليما كما يمان غيبيما نغى ولا
مدافعة ولا منازعة كما ورد في
الحديث والذي نفسى بيده
لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه
تبع لما حجت به وقال البخارى
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا عمر بن الزهرى
عن عروة قال خاصم الزبير رجلا
في شراج الحرة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم اسق يازبير ثم ارسل
الماء الى جارك فقال الانصارى
يا رسول الله ان كان ابن عمك فتون
وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال اسق يازبير ثم احبس الماء
حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل
الماء الى جارك واستوى النبي
صلى الله عليه وسلم للزبير حقه
في صريح الحكم حين احفظه
الانصارى وكان اشار عليه ماء الى
الله عليه وسلم باهر لها فيه سعة
قال الزبير فما احسب هذه الآية

ما ليس من حقهها وقيل التقدير ما ليس يثبت لي بسبب حق وقيل ما ليس مستحقاى وعلى
هذا الباب زائدة ورد ذلك الى علمه سبحانه فقال (ان كنت قلته فقد علمته) وهذا هو غاية الادب
واظهار المسكنة لعظمة الله تعالى وتفويض الامر الى علمه وقد علم انه لم يقبله فثبت بذلك
عدم القول به وقيل التقدير ان تصح دعواى لما ذكره القارى بقوله ان اكن الا ان
قلته فيما مضى فقد تبين وظهر علمك به (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي) هذه الجملة في
حكم التعليل لما قبلها أى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وقال ابن عباس المعنى تعلم ما في
غيبى ولا أعلم ما في غيبك وقيل تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما تخفيه وقيل تعلم ما أريد ولا أعلم
ما تريد وقيل تعلم ما كان منى في دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك في دار الآخرة وقيل تعلم
ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل وهذا الكلام من باب المشاكسة والمقابلة
والازدواج كما هو معروف عند علماء المعانى والبيان وعليه عام الزمخشري والنفس عبارة
عن ذات الشيء يقال نفس الشيء وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس عبارة عن جلة
الشيء وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرى والاول أولى وفيه
دلالة على اطلاق لفظ النفس عليه سبحانه (انك أنت علام الغيوب) تعلم ما كان وما
سيكون وهذا تأكيده لما قبله (ما قلت لهم الا ما أمرتني به) هذه الجملة مقررة لمضمون
ما تقدم أى ما أمرتهم الا بما أمرتني والاستثناء مفرغ (ان اعبدوا الله وربي وربكم) هذا
تفسير لمعنى ما قلت لهم أى ما أمرتهم الا ان وحدوا الله ولا تشركوا به شيئا (وكنتم عليهم
شهيذا) أى حفيظا ورقيبا أى احوالهم وأمنعهم عن مخالفة أمرى (ما دمت) أى
مدة دواى (فيهم فلما توفيتني) قيل هذا يدل على ان الله سبحانه توفاه قبل ان يرفعه وليس
بشيء لان الاخبار قد تضافت بانه لم يمت وانه باق في السماء على الحياة التى كان عليها في الدنيا
حتى ينزل الى الارض آخر الزمان وانما المعنى فلما رفعتني الى السماء وأخذتني وافيما بالرفع
قيل الوفاة في كتاب الله سبحانه قد جاءت على ثلاثة أوجه بمعنى الموت ومنه قوله تعالى
الله يتوفى الانفس حين موتها وبمعنى النوم ومنه قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل أى
ينمىكم وبمعنى الرفع ومنه فلما توفيتني واذا قال الله يا غيبي انى متوفيك والتوفى يستعمل
في أخذ الشيء وافيما أى كاملا (كنت أنت الرقيب) أصل المراقبة المراقبة أى كنت الحافظ

الانزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الاية هكذا رواه البخارى ههنا أعنى في كتاب التفسير في صحيحه
من حديث معمر وفي كتاب الشرب من حديث ابن جريح ومعمر أيضا وفي كتاب الصلح من حديث شعيب بن أبى حمزة ثلاثتهم عن
الزهرى عن عروة فذكره وصورة صورة الارسل وهو متصل في المعنى وقد رواه الامام أحمد من هذا الوجه فصرح بالارسل فقال
حدثنا أبو الهيثم حدثنا شعيب عن الزهرى أخبرني عروة بن الزبير أن الزبير كان يحدث أنه كان يجاصم رجلا من الانصار قد شهد
بنوا الى النبي صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة كان يسقيها بها كلاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم للزبير اسق ثم ارسل الى
جارك فغضب الانصارى وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يازبير

ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجذر فاستوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه سعة له وللانصارى فلما أحفظ الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم ثم قال قال عروة فقال الزبير والله ما أحسب هذه الآية تزل الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً هكذا رواه الامام أحمد وهو منقطع بين عروة وبين أبيه الزبير فإنه لم يسمع منه والذي يقطع به (١٣٤) انه سمعه من أخيه عبد الله فان أبا محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم رواه كذلك في تفسيره فقال حدثنا

يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني الليث ويونس عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه ان عبد الله بن الزبير حدثه عن الزبير بن العوام انه خاصم رجلاً من الانصار قد شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراح في الحرة كانا يسقيان به كلاهما النخل فقال الانصارى سرح الماء يمر فأبى عليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم أرسل الى جارك فغضب الانصارى وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجذر واستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه السعة له وللانصارى فلما أحفظ الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى للزبير حقه في صريح الحكم فقال الزبير ما أحسب هذه الآية الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً وهكذا

لهم والعالم بهم والشاهد (عليهم وأنت على كل شيء شهيد) أي شاهد لما كان وما يكون أو أنت العالم بكل شيء فلا يعزب عن علمك شيء ومنه قولهم وقولهم بعدى (ان تعذبهم) أي من أقام على الكفر منهم (فانهم عبادك) أي تصنع بهم ما شئت وتحكم فيهم بما تريد لا اعتراض عليك (وان تغفر لهم) أي لمن آمن منهم (فانك أنت العزيز) أي القادر على ذلك (الحكيم) في افعاله قيل قاله على وجه الاستعطاف كما يستعطف السيد بعبده ولهذا لم يقل ان تعذبهم فانهم عاصوك وقيل قاله على وجه التسليم لاهل الله والانقياد له ولهذا عدل عن الغفور الرحيم الى العزيز الحكيم قال ابن عباس يقول عبيدك قد استوجبوا العذاب بما فعلتم وان تغفر لهم أي من تركت منهم ومدنى عمره حتى أهبط من السماء الى الارض لقتل الدجال فالواقع مقالهم ووحدوك فانك أنت العزيز الحكيم (قال الله هـ ذايوم يتبع الصادقين صدقهم) كعيسى في الدنيا وقيل في الآخرة والاول أولى عن ابن عباس هـ ذايوم يتبع الموحدين توحيدهم والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار لا يتبعهم صدقهم يوم القيامة وكذا صدق ابليس بقوله ان الله وعدكم وعد الحق لكذبه في الدنيا التي هي دار العمل (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً) قد تقدم تفسيره وهذا اشارة الى ما يحصل لهم من الثواب الدائم الذي لا انقطاع له ولا انتهاء (رضى الله عنهم) بما عملوه من الطاعات الخالصة لا (ورضوا عنه) بما جازاهم به مما لا يخطر لهم على بال ولا تتصوره عقولهم والرضاء منه سبحانه هو أرفع درجات النعيم وأعلى منازل الكرامة والرضاء باب الله الاعظم ومحل استرواح العابدين وسبأ في هذا من يد في سورة البينة (ذلك) أي ما نالوه من دخول الجنة والخلود فيها أبداً ورضوان الله عنهم (الفوز العظيم) أي انهم فازوا بالجنة ونجوا من النار والفوز الظفر بالمطلوب على أتم الاحوال (لله ملك السموات والارض وما فيهن) جاء سبحانه بهذه الخاتمة تحققة للحق وتنبها على كذب النصارى ودفعاً لما سبق من اثبات من أثبت الالهية لعيسى عليه السلام وأمه وأخبر بان ملك السموات والارض له دون عيسى وأمه ودون سائر مخلوقاته وقيل المعنى ان له ملك السموات والارض وما فيها من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجاداً واعداداً واحياء واماتة أمر اونها من غير أن يكون لشيء من الاشياء مدخل في ذلك

وهو رواه الترمذي من حديث ابن وهب به ورواه الجماعة كلهم من حديث الليث به وجعله أصحاب الاطراف في مسند عبد الله بن الزبير وكذا ساقه الامام احمد في مسند عبد الله بن الزبير والله اعلم والعجب كل العجب من الحاكم ابي عبد الله النيسابوري فإنه روى هذا الحديث من طريق ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن عروة عن عبد الله بن الزبير عن الزبير ذكره ثم قال صحيح الاسناد ولم يخزجاه فاني لأعلم أحداً أقام بهذا الاسناد عن الزهري بذكر عبد الله بن الزبير غير ابن أخيه وهو عنه ضعيف وقال الحافظ أبو بكر بن

مردويه حدثنا محمد بن علي أبو دحيم حدثنا احمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سلمة بن رجل من آل أبي سلمة قال خاتم الزبير بن جراح إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فنزلت فلا وربك لا يؤمنون الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا أبو حيوحة حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن سعيد بن المسيب في قوله فلا وربك لا يؤمنون قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن أبي بلتعة اختصم في ماء فقضى النبي صلى الله عليه وسلم ان يسبق الاعلى ثم الاسفل هذا مرسل ولكن فيه فائدة (١٢٥) تسمية الانصارى ذكرا سبب آخر غريب جدا

قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن لهيعة عن أبي الاسود قال اختصم رجلان إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بينهما فقال المقضى عليه ردنا إلى عمر بن الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم انطلقا اليه فلما أتيا اليه فقال الرجل يا ابن الخطاب قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا قال ردنا إلى عمر بن الخطاب فردنا اليك فقال أكذا قال نعم فقال عمر مكانك حتى أخرج اليك فاقضى بينكما فخرج اليهما مستملا على سيفه فضرب الذي قال ردنا إلى عمر فقتله وأدبر الآخر فأتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي ولولا أني أعجزته لقتلني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت أظن أن يجترأ عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون حتى الآية فهدر دم ذلك الرجل وبرئ عمر من قتله فذكره الله أن يسئ ذلك بعد فانزل ولولا أنا كبتنا عليه سم أن

اقتلوا أنفسكم الآية وكذا رواه ابن مردويه من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود وهو أثر غريب مرسل وابن لهيعة ضعيف والله أعلم طريق أخرى قال الحافظ أبو اسحق إبراهيم بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني أبي أن رجلا من اختصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى للمحق على المبتطل فقال المقضى عليه لأرضي فقال صاحبه فأتريد قال ان نذهب إلى أبي بكر الصديق فذهب اليه فقال الذي قضى له قد اختصمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال أبو بكر أتسألني ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى صاحبه ان يرضى فقال نأتى عمر بن الخطاب فقال

وهو الذي يعطى الخصال للمطيعين جعلنا الله تعالى منهم آمين (وهو على كل شيء) من المنع والاعطاء والايجاد والافناء (قدير) أي قادر نسأله ان يوفقنا لمرضاته ويجعلنا من الفائزين بجناته

* (سورة الانعام) *

وهي مائة وخمس وأست وستون آية قال النعلبي هي مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي وما قدروا الله حق قدره إلى آخر ثلاث آيات وقل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم إلى آخر ثلاث آيات قال ابن عطية وهي الآيات المحكمات أي في هذه السورة وقال القرطبي هي مكية الآيتين هما وما قدروا الله حق قدره نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين وقوله تعالى وهو الذي أنشأ جنات معروشات نزلت في ثابت بن قيس وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت سورة الانعام ومعها موكب من الملائكة يسد ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتقديس والارض ترتج ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم وعن ابن عباس وعلى أنها نزلت بمكة جملة واحدة ليلا وفي فضائل هذه السورة روايات عن جماعة من التابعين من فوعة وغيره فوعة قال القرطبي قال العلماء هذه السورة أصل في محاجة المشركين وغيرهم من المبتدعين ومن كذب بالبعث والنشور وهذا يقتضي انزالها جملة واحدة لانها في معنى واحد من الحجج وان تصرف ذلك بوجوه كثيرة وعليها بني المتكلمون اصول الدين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله) بدأ سبحانه هذه السورة بالحمد لله للدلالة على ان الحمد كله له وان لم يحمد ودوفيه تعليم اللفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء ولا فائدة الحجة على الذين هم بهم يعدلون والحمد للغوى الوصف بالجميل ذكره الزمخشري في الفائق وزاد صاحب المطالع وغيره كونه على جهة التعظيم والتبجيل أي ظاهر او باطنا وأما الحمد الاصطلاحي فهو فعل بني عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعمًا قاله الكرخي وقد تقدم في سورة الفاتحة ما يغني عن الاعادة هنا وقال أهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر أي اجدوا الله وانما جاء بهذا اللفظ لانه أبلغ في

اقتلوا أنفسكم الآية وكذا رواه ابن مردويه من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود وهو أثر غريب مرسل وابن لهيعة ضعيف والله أعلم طريق أخرى قال الحافظ أبو اسحق إبراهيم بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني أبي أن رجلا من اختصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى للمحق على المبتطل فقال المقضى عليه لأرضي فقال صاحبه فأتريد قال ان نذهب إلى أبي بكر الصديق فذهب اليه فقال الذي قضى له قد اختصمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال أبو بكر أتسألني ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى صاحبه ان يرضى فقال نأتى عمر بن الخطاب فقال

المقضى له وقد اخصصنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقط لى عليه فاني ان يرضى فسأله عمر بن الخطاب فقال كذلك قد دخل عمر منزله وخرج والسيف في يده قد سله فضر به رأس الذي أبى ان يرضى فقتله فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الاية (ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم ففعلوا ما يؤمضون به لكان خيرا لهم واشد تنبيها واذا لا ينسأهم من لدنا أجر اعظم ولا هديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحدهن (١٣٦) أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما) يخبر تعالى عن

أكثر الناس انهم لو أمروا بما هم من تكبونه من المناهي لم يفعلوه لان طباعهم الرديئة مجبولة على مخالفة الامر وهذا من علمه تبارك وتعالى بما لم يكن أو كان فكيف كان يكون ولهذا قال تعالى ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال ابن جرير يجمع حديثي المثنى حديثي اسحق حديثنا أبو الازهر عن اسمعيل عن أبي اسحق السبيعي قال لما نزلت ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال رجل لو أمرنا لفعلنا والحمد لله الذي عافانا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان من أمي لرجالا الايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي ورواه ابن أبي حاتم حديثنا جعفر بن منير حديثنا روح حديثنا هشام عن الحسن باسناده عن الاعشى قال لما نزلت ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال أناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعلوا ربنا لفعلنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال للايمان أثبت في قلوب أهله من الجبال الرواسي وقال السدي افترض ثابت بن قيس بن شماس

البيان من حيث انه جمع الامر بين ثم وصف نفسه بأنه هو (الذي خلق السموات والارض) اخبارا عن قدرته ~~الكاسية~~ الموجهة لاسحق حقا فجميع الحمد فان من اخترع ذلك وأوجده هو الحقيق بافراده بالثناء وتخصيصه بالجد والخلق يكون بمعنى الاختراع وبمعنى التقدير وقد تقدم تحقيق ذلك وجمع السموات لتعدد طباقها وان بعضها فوق بعض وقدمها على الارض لشرفها لانهم امتعبد الملائكة ولم يقع فيها معصية ولتقدمها في الوجود قاله القاضي لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها فانه صريح في ان بسط الارض مؤخر عن تروية السماء والارض وان كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها واللبعض وانما خصهما بالذكرا لانهم أعظم المخلوقات فيما يرى العباد فالسماء بغير عمد رهنها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها أيضا ذلك وعن كعب الاخبار هذه الاية أول آية في التوراة وآخر آية فيها قوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وفي لفظ هو آخر سورة هود وقال ابن عباس افتتح الله الخلق بالجد وختمه به فقال وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين (وجعل الظلمات والنور) ذكر سبحانه خلق الجواهر بقوله خلق السموات والارض ثم ذكر الاعراض بقوله هذا الان الجواهر لا تستغنى عن الاعراض واختلف أهل العرف في المعنى المراد بالظلمات والنور فقال جمهور المفسرين المراد بالظلمات سواد الليل وبالنور ضوء النهار وبه قال السدي وقال الحسن الكفر والايان قال ابن عطية وهذا خروج عن الظاهر انتهى وقيل المراد بهما الجهل والعلم وقيل الجنة والنار والاولى ان يقال ان الظلمات تشمل كل ما يطلق عليه اسم الظلمة والنور يشمل كل ما يطلق عليه اسم النور فيدخل تحت ذلك ظلمة الكفر ونور الايمان أو من كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا عيشي به في الناس كن مثله في الظلمات وفرد النور لانه جنس يشمل جميع أنواعه وجمع الظلمات لكثرة أسبابها وتعدد أنواعها نظيرة ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضوع المظلم يخاف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات قال النحاس جعل ههنا بمعنى خلق واذا كانت بمعنى خلق لم تعد الا الى مفعول واحد وقال القرطبي جعل ههنا بمعنى خلق لا يجوز غيره قال ابن عطية وعلمه يتفق اللفظ والمعنى في النسق فيكون الجمع معطوفا على الجمع واقرده معطوفا على المفرد وتقديم الظلمات على النور لانها الاصل ولهذا كان النهار مسلوخا عن الليل عن مجاهد قال نزلت

ورجل من اليهود فقال اليهودي والله لقد كتب الله علينا القتل فقتلنا أنفسنا فقال ثابت والله لو كتب الله علينا ان اقتلوا انفسكم لقتلنا فانزل الله هذه الاية ورواه ابن أبي حاتم حديثنا محمود بن غيلان حديثنا بشر بن السري حديثنا عصب بن ثابت عن عمه عامر بن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزلت لكان ابن ام عبد الله منهم وحديثنا ابو اليمان حديثنا اسمعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد قال لما نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية ولو أنا كتبنا

هذه

عليهم ان اقتلوا أنفسكم الآية أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى عبد الله بن رواحة فقال لو أن الله كتب ذلك لكان هذا من أولئك القليل يعني ابن رواحة ولهذا قال تعالى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به أى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به وتركوا ما ينهون عنه لكان خير لهم أى من مخالفة الامر وارتكاب النهي وأشد توبيخاً قال السدى أى وأشد تصديقا واذ آتيناهم من لدنا أى من عندنا أجر أعظم يا معنى الجنة ولهدى بناهم صراطا مستقيما أى فى الدنيا والآخرة ثم قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن (١٣٧) أولئك رفيقاً أى من عمل بما أمره الله به

ورسوله وترك ما نهاه الله عنه ورسوله فان الله عز وجل يسكنه دار كرامته ويجعله من افق الانبياء ثم لمن بعدهم فى الرتبة وهم الصديقون ثم الشهداء ثم عموم المؤمنين وهم الصالحون الذين صلت سائرهم وعلايتهم ثم أنى عليهم تعالى فقال وحسن أولئك رفيقا وقال البخارى حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا ابراهيم ابن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من نبي عرض الاخيرين الدنيا والآخرة وكان فى شكواه الذى قبض فيها اخذته بحبة شديدة فسمعه يقول مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فعابت انه خير وكذا رواه مسلم من حديث شعبة عن سعد بن ابراهيم به وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر اللهم الرفيق الاعلى ثلاثا ثم قضى عليه عليه أفضل الصلوات والتسليم (ذكر سبب نزول هذه الآية الكريمة) قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمى عن جعفر بن أبي

هذه الآية فى الزنادقة قالوا ان الله لم يخلق الظلمة ولا الخفاش ولا العقارب ولا شيئا قبيحا وانما يخلق النور وكل شئ حسن فانزلت فيهم هذه الآية وفيه أيضا رد قول الشنوية بقدم النور والظلمة وعن ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه فى ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذكره البغوى بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ثم لاستبعاد ما صنع الكفار من كونهم بربهم يعدلون مع ما تبين من ان الله سبحانه حقيق بالجد على خلقه السموات والارض والظلمات والنور قاله الزمخشري فان هذا يقتضى الايمان به وصرف الثناء الحسن اليه لا الكفر به واتخاذ شرك له والباء متعلقة بـ يعدلون والتقديم للا مقام ورعاية الفواصل وحذف المفعول لظهوره أى يعدلون به ما لا يقدر على شئ عما يقدر عليه وهذا نهاية الحق وغاية الرقاعة حيث يكون منه سبحانه تلك النعم ويكون من الكفرة الكفر قال على بن زك هـ هذه الآية بمعنى الجد لله الى قوله يعدلون فى أهل الكتاب وقال قتادة هم أهل الشر لأن السدى مثله وقال مجاهد يعدلون أى يتركون وعن زيد قال الآلهة التى عبدوها عدلوه سبحانه وليس لله عدل ولا ندو ليس معه آلهة ولا اتخذ صاحبة ولا ولدا وأصل العدل مساواة الشئ بالشئ وقال النضر بن شميل الباء بمعنى عن أى عن ربهم يخبرون من العدول عن الشئ (هو الذى خلقكم من طين) فى معناه قولان أحدهما وهو الأشهر وبه قال الجمهور ان المراد آدم عليه السلام ومن لا بداء الغاية وآخرجه مخرج الخطاب للجميع لانهم ولده ونسله الثانى ان يكون المراد جميع البشر باعتبار أن النطفة التى خلقوا منها مخلوقة من الطين وانما ذكر الله سبحانه خلق آدم وبنيه بعد خلق السموات والارض اتباعا للعالم الا صغر بالعالم الا كبر والمطلوب بذلك هذه الامور دفع كفر الكافرين بالبعث ورد بحجودهم عما هو شاهد لهم لا يعترون فيه (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) جاء بكلمة ثم لما بين خلقهم وبين موتهم من التفاوت فهى للترتيب الزمانى على أصلها وقضى بمعنى أظهر وهى صفة فعل وان كان بمعنى كتب وقدر فهى للترتيب فى الذكرا لصفة ذات وذلك مقدم على خلقهم وقد اختلف السلف ومن بعدهم فى تفسير الأجلين فقيل قضى أجلا بمعنى الموت وأجل مسمى القيامة والوقوف عند الله وهو مروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والضحاك ومجاهد وعكرمة

(١٨ - فتح البيان ثابث) المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال جابر بن جابر عن الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان ما لى أراك محزونا فقال يا نبي الله شئ فكرت فيه فقال ما هو قال نحن نغدو عليك ونروح نتظر الى وجهك ونجالسك عند اترفع مع النبيين فلا نصل اليك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فأتاه جبريل بهذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فبشره وقدرى هذا الاثر من سلا عن مسروق وعن عكرمة وعامر الشعبي وقتادة وعن الربيع بن أنس وهو من أحسن الناس حديثا قال ابن جرير حدثنا المنفى حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن يطع الله والرسول الآية قال ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قد علمنا

ان النبي صلى الله عليه وسلم له فضل على من آمن به في درجات الجنة من اتبعه وصدق وكف لهم اذا اجتمعوا في الجنة ان يرى بعضهم بعضا فانزل الله في ذلك يعني هذه الآية فقال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاعلين ينحدرون الى من هو اسفل منهم في الجنة في رياض فيذكرون ما أنعم الله عليهم وينثنون عليه وينزل لهم أهل الدرجات فيسعون عليهم عايشتهن وما يدعون به فهم في روضة يحبرون ويتعمون فيه وقد روى مرفوعا من وجه آخر فقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم حدثنا اسمعيل بن أحمد بن أسيد حدثنا عبد الله (١٣٨) بن عمران حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن الاسود

عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انك لاحب الى من نفسي واحب الى من أهلي واحب الى من ولدي وانى لا كون في البيت فاذا كرت فاصبر حتى آتيك فانظر اليك واذا ذكرت موتي وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وان دخلت الجنة خشيت ان لا أراك فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت عليه ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهكذا رواه الحافظ أبو عبد الله المقدسي في كتابه في صفة الجنة من طريق الطبراني عن أحمد بن عمرو بن مسلم الخلال عن عبد الله بن عمران العبادي به ثم قال لا أرى باسناده بأسا والله أعلم وقال ابن مردويه أيضا حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا العباس بن الفضل الاسقاطي حدثنا أبو بكر بن ثابت عن ابن عباس البصري حدثنا خالد بن عبد الله عن عطاء بن السائب عن

وزيد بن أسلم وعطية والسدي وخصيف ومقاتل وغيرهم وقيل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت والثاني ما بين ان يموت الى ان يعث وهو البرزخ وهو قريب من الاول وقيل الاول مدة الدنيا والثاني عمر الانسان الى حين موته وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد وقيل الاول قبض الارواح في النوم والثاني قبضها عند الموت وقيل الاول ما يعرف من أوقات الاهلة والبروج وما يشبه ذلك والثاني أجل الموت وقيل الاول لمن مضى والثاني لمن بقي ولما يأتي وقيل ان الاول الاجل الذي هو محتوم والثاني الزيادة في العمر لمن وصل رحمه فان كان برا تقيما وصولا لرحمة زيد في عمره وان كان قاطعا للرحم لم يزدله ويرشد الى هذا قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقد صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صلة الرحم تزيد في العمر وورد عنه ان دخول البلاد التي قد فشا بها الطاعون والوباء من أسباب الموت وقال مجاهد وسعيد بن جبير الاول أجل الدنيا والثاني أجل الآخرة وجاز الا ببدءا بالتمكدة في قوله وأجل مسمى عنده لانها قد تخصصت بالصفة (ثم أنتم تموتون) استبعاد لدور الشك منهم مع وجود المقتضى لعدمه أي كيف تشكون في البعث مع مشاهدتكم في أنفسكم من الابتداء والانهاء ما يذهب بذلك ويدفعه فان من خلقكم من طين وصيركم أحياء تعلمون وتعقلون وخلق لكم هذه الحواس والاطراف ثم سلب ذلك عنكم فماتتم أمواتا وعدتم الى ما كنتم عليه من الجاهلية لا يهجزه أن يعثكم ويعيد هذه الاجسام كما كانت ويرد اليها الارواح التي فارقتها بقدرته وبديع حكمته (وهو الله) أي هو المعبود بحق أو المالك أو المتصرف (في السموات وفي الارض) كما تقول زيد الخليفة في الشرق والغرب أي حاكم أمة تصرف فيه ما كقوله وهو الذي في السماء وفي الارض وهو المعروف بالالهية فيه ما أو هو الذي يقال له الله فيه ما قال الزجاج هو متعلق بما تضمنه اسم الله قال ابن عطية هذا عندي أفضل الاقوال وأكثرها احراز الفصاحة اللفظ وجرالة المعنى وايضا حقه انه أراد ان يدل على خلقه وآيات قدرته واحاطته واستملائه ونحو هذه الصفات فجمع هذه كلها في قوله وهو الله الذي له هذه كلها في السموات وفي الارض كما أنه قال وهو الخالق والرازق والحفي والمميت فيه ما وقيل المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض فلا تخفي عليه خافية وقال النحاس وهذا من أحسن ما قيل فيه قال الشيخ وما ذكره الزجاج وأوضحه ابن عطية صحيح

عامة الشعبي عن ابن عباس ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لا حيل حتى انى من لاذ كرت في المنزل فيشق ذلك على وأحب أن أكون معك في الدرجة فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانزل الله عز وجل هذه الآية وقد رواه ابن جرير عن ابن جهم عن جرير عن عطاء بن السائب عن الشعبي مرفوعا وثبت في صحيح مسلم من حديث هقل بن زياد عن الازاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب الاسلمي أنه قال كنت أبيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت بهوضه وحاجته فقال لي سل فقلت يا رسول الله أسألك عن امر افتتد في الجنة فقال أو غير ذلك فأتى فاعنى على نفسك بكثرة السجود وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن الهيعة عن عبد الله بن أبي جعفر عن عيسى بن طلحة عن

عمر بن مرة الجهني قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شهدت ان لا اله الا الله وانك رسول الله ووليت
الخمس وأديت زكاة مالي وصمت شهر رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على ذلك كان مع النبيين والصديقين
والشهداء يوم القيامة هكذا ونصب أصبعيه ما لم يعق والديه ففرد به أجمد قال الامام أجمد أيضا حدثنا أبو سعيد مولى أبي هاشم
حدثنا ابن الهيثم عن زياد بن قائد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ألف آية في سبيل
الله كتب يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين (١٣٩) وحسن أولئك رفيقا ان شاء الله وروى الترمذي

من طريق سفيان الثوري عن أبي
جزرة عن الحسن البصري عن أبي
سعيد قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم التاجر الصدوق الأمين
مع النبيين والصديقين والشهداء
ثم قال هذا حديث حسن لا نعرفه
الا من هذا الوجه وأبو جزرة اسمه
عبد الله بن جابر شيخ بصري وأعظم
من هذا كاه بشاره ما ثبت في
الصحيح والمسانيد وغيرهما من
طرق متواترة عن جماعة من الصحابة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل عن الرجل يحب القوم ولما
يلحق بهم ثم فقال المرء مع من أحب
قال أنس فافرح المسلمون فرحهم
بهذا الحديث وفي رواية عن أنس
أنه قال اني لاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأحب أبا بكر وعمر
رضي الله عنهم وأرجو أن الله
يعثني معهم وان لم أعمل كعملهم
قال الامام مالك بن أنس عن
صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف
من فوقهم كما تراءون الكواكب
الدرى الغابر في الافق من المشرق

من حيث المعنى لكن صناعة الخولا تساعده عليه وقال ابن جرير هو الله في السموات
ويعلم سرهم وجههم في الارض والاولى وتكون جملة (يعلم سرهم وجههم) مقرر
لمعنى الجملة الاولى لان كونه سبحانه الهافي السماء والارض يستلزم علمه بأسرار عباده
وجههم وعلمه بما يكسبونه من الخير والشر وحلب النفع ودفع الضرر وقال السمين في
هذه الآية أقوال كثيرة تلخص جميعها في اثني عشر وجها ثم ينهاؤ كرسليمان الجمل منها
أربعة أو وجه منها ما تقدم (ويعلم ما تكسبون) من خير أو شر وهذا محمول على المكتسب
لا على نفس الكسب قاله الرازي (وما تأتيهم) أي أهل مكة (من آية من آيات ربهم)
كلام مبتدأ لبيان بعض أسباب كفرهم وعقوبتهم وهو الاعراض عن آيات الله التي تأتيهم
بالكلمة ومن في من آية مزيدة للاستغراق وفي من آيات ربهم تبعضية أي ما تأتيهم
آية من الآيات التي هي بعض آيات ربهم واطراف الآيات الى الرب لتفخيم شأنها المستتبع
لتحويل ما اجتروا عليه في حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فآياتهم انزل ولها وما
الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المكنونات فآياتها
ظهورها لهم (الا كانوا معرضين) أي كانوا الهاتركين وبهم مكذبين والاعراض
ترك النظر في الآيات التي يجب ان يستدلوا بها على توحيد الله (فعد كذبوا) ضمنه
معنى استهزؤا فعداهم بالبلاء والظاهر كما قال السفاحسي ان الفاء لتعقيب الاعراض
بالتكذيب فهي عاطفة على الجملة قبلها وجعلها الزمخشري جواب شرط مقدر أي ان
كانوا معرضين عن الآيات فلا تعجب فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق لما
جاءهم وفيه تكلف وهذه المرتبة أريد من الاولى لان المعرض عن الشيء قد لا يكون
مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير متعرض له فاذا صار مكذبا فقد زاد على الاعراض
قاله الكرخي (بالحق لما جاءهم) قيل المراد بالحق هنا القرآن وقيل محمد صلى الله
عليه وسلم (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزؤن) أي سيعرفون ان هذا
الشيء الذي استهزؤا به ليس بموضع للاستهزاء وذلك عند ارسال عذاب الله عليهم كما يقال
اصبر فسوف يأتيك الخير عند ارادة الوعيد والتهديد وفي لفظ الانباء ما يرشد الى ذلك فانه
لا يطلق الا على خبر عظيم الوقع وحملها على العقوبات الآجلة أو على ظهور الاسلام وعلو

أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا
المرسلين أخرجه في الصحيحين من حديث مالك واللفظ لمسلم ورواه الامام أجمد حدثنا فارة أخبرني فليح عن هلال يعني ابن علي عن
عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليتراءون في الجنة كما تراءون الكواكب الدرى الغابر
في الافق الطالع في تفاضل الدرجات قالوا يا رسول الله أولئك النبيون قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين
قال الحافظ الضياء المقدسي هذا الحديث على شرط البخاري والله أعلم وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير حدثنا

علي بن عبد العزيز بن محمد بن عمار الموصلي حدثنا علي بن عفيف بن سالم عن أيوب عن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال أتني رجل من الحبشة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلت عليا بالصورة واللوان والنسوة ثم قال أفرايت أن آمنت بما آمنت به وعملت بما عملت به أني لكائن معك في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده أنه ليضيء بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله كان له بها عهد عند الله ومن قال (١٤٠) سبحان الله وبحمده كتب له بها مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف

حسنة فقال رجل كيف نعلمك بعد هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليأتي يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل لا ثقله فتقوم النعمة من نعم الله فتكاد أن تستنفذ ذلك كله الآن يتعمده الله برحمته وكرامته هذه الآيات هل أتت على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا إلى قوله نعيمًا وملكًا كبيرًا فقال الحبشي وإن عيني لترى ما ترى عينك في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه في حفرة بيديه فيه غرابة ونكارة وسنده ضعيف ولهذا قال تعالى ذلك الفضل من الله أي من عند الله برحمته وهو الذي أهلهم لذلك لأبائهم وكفى بالله عليما أي هو عالمهم يستحق الهداية والتوفيق (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن منكم لمن ليبطئن فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم

كلمته بآياته الآيات الآية قال ابن عطية أي أنباء كونهم مسلمين (المبروا) أي أهل مكة والرؤية بصرية والهزيمة للانكار وهذا شروع في توضيحهم بذكر النصح لهم (كم أهل كما من قبلهم) كم استفهامية وأخبر به ومن لا ابتداء الغاية (من قرن) تمييز ومن للبيان والقرن يطلق على أهل كل عصر سمو بذلك لاقرانهم أي ألم يعرفوا بسماع الاخبار ومعانيه الآثار في أسفارهم للتجارة إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء كم أهل كما من قبل خلقهم أو من قبل زمانهم أمة من الأمم الموجودة في عصر بعد عصر لتكذيبهم أنبياءهم مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم الماضية والقرون الخالية وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان فيكون ما في الآية على تقدير مضاف أي من أهل القرن الذين وجدوا فيه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم (مكاهم في الأرض ما لم تكن لكم) مكن له في الأرض جعل له مكانا فيها ومكنه في الأرض أي أنبته فيها قاله الزمخشري وقال أبو عبيدة مكاهم ومكاهلهم لغتان فصحتان نحو وصحته ونصحت له وبهذا قال أبو علي والجرجاني والجملة مستأنفة كأنه قيل كيف ذلك وقيل الجملة صفة لقرن والاول أولى أي مكاهم عكينا لم تكن لكم والمعنى أنا أعطينا القرون الذين هم قبلكم ما لم تعطكم من الدنيا وطول الاعمار وقوة الابدان والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق وقد أهلناكم جميعا فاهلاكم وأنتم دونهم بالاولى ذكر معناه أبو البقاء وفيه التفتت عن الغيبة في قوله ألم يروا والالتفات له فوائد منها نظرية الكلام وصيانة السمع عن الزجر والمال لما جلت عليه النفوس من حب التنقلات والسأمة من الاستقرار على منوال واحد هذه فائدة العامة ويختص كل موقع بنكت ولطائف باختلاف محله كما هو مقرر في علم البديع ووجهه حث السامع وبعثه على الاستماع حيث أقبل المستكلم عليه وأعطاه فضل عنايته وخصه بالمواجهة ذكره الكرخي (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) يريد المطر الكثير عبر عنه بالسماء لانه ينزل منها والمدرار صبغة مبالغه تدل على الكثرة كذا كذا للمرأة التي كثرت ولادتها كذا كذا ومثبات التي تلد الاناث يقال در اللبن يدر اذا أقبل على الحالب بكثرة أي أرسلنا المطر متتابعا في أوقات الحاجة اليه (وجعلنا الانهار تجري من تحته) معناه من تحت أشجارهم ومنازلهم والمراد به كثرة البساتين أي إن الله وسع عليهم النعم بعد التمكن لهم في الأرض فكفروها

فضل من الله ليقول ان كان لم تكن بينكم وبينه مودة فاليقين كنت معهم فافوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم وهذا يستلزم التآهب لهم بأعداد الاسلحة والعددون كثير العدد بالنفير في سبيل الله ثبات أي جماعة بعد جماعة وفرقة بعد فرقة وسرية بعد سرية والثبات جمع ثبة وقد تجمع الثبة على ثمين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فانفروا ثبات أي عسبا يعني سرايا متفرقين أو انفروا جميعا يعني كلكم وكذا روى عن مجاهد وعكرمة والسدي

(فاهلناكم)

وقتادة والضجاء وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وخصيف الجزري وقوله تعالى وان منكم من يستعجل قال مجاهد وغير واحد نزلت في المنافقين وقال مقاتل بن حيان يستعجل أي ليتخلف عن الجهاد ويحتمل أن يكون المراد أنه يتباطأ هو في نفسه ويبطئ غيره عن الجهاد كما كان عبد الله بن أبي سؤل قبحه الله يفعل يتأخر عن الجهاد ويثبط الناس عن الخروج فيه وهذا قول ابن جريج وابن جرير ولهذا قال تعالى اخبرنا عن المنافق انه يقول اذا تأخر عن الجهاد فان أصابكم مصيبة أي قتل وشهادة وغلب العدو ولكم ما الله في ذلك من الحكمة قال قد أنعم الله على آدمي أكن (١٤١) معهم شهيد أي اذ لم أحضر معهم وقعة القتال

بعد ذلك من نعم الله عليه ولم يدر ما فاته من الاجر في الصبر أو الشهادة ان قتل ولئن أصابكم فضل من الله أي نصر وظفر وغنمة ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة أي كأنه ليس من أهل دينكم يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما أي بان يضرب لي سهم معهم فأحصل عليه وهو أكبر قصده وغاية مراده ثم قال تعالى فليقاتل أي المؤمن المتنافر في سبيل الله الذين بشرون الحياة الدنيا بالآخرة أي يبيعون دينهم بعرض قليل من الدنيا وما ذلك الا لكفرهم وعدم ايمانهم ثم قال تعالى ومن يقاتل في سبيل الله فيمقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما أي كل من قاتل في سبيل الله سواء قتل أو غلب فله عند الله مشوبة عظيمة وأجر جزيل كما ثبت في الصحيحين وتعالى قل الله للمجاهدين في سبيله بان توفاه ان يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه بما نال من أجر أو غنمة (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون

فاهلكناهم) أي كل قرن من تلك القرون (بنوهم) ولم يغن ذلك عنهم شيئا فسيحل بهم ولا مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وأما قوله (وانشأنا من بعدهم) أي من بعد اهلهم (قرنا آخرين) فصاروا بدلا من الهالكين ففي هذا بيان لكمال قدرته سبحانه وقوة سلطانه وان يهلك من يشاء ويوجد من يشاء وان ما ذكر من أهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا بل كل ما هلك أمة أنشأ بدلها أخرى وفي هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الامم السالفة والقررون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وكثرة الاتباع وخصب العيش أهلكوا بسبب الكثرة والافتقار فكيف حال من هو أضعف منهم خلقا وأقل عددا وعددا وهذا يوجب الانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة والقرن اقط يقع على معان كثيرة فيطلق على الجماعة من الناس ويطلق على المدة من الزمان قيل اطلاقه على هذين بطريق الاشتراك أو الحقيقة والمجاز والراجح الثاني لان المجاز خيبر من الاشتراك واذ قلنا بالراجح فالظاهر أن الحقيقة هي القوم ثم اختلف في كمية القرن فالجمهور أنه مائة سنة وقيل مائة وعشرون وقيل ثمانون وقيل سبعون قاله القراء وقيل ستون وقيل أربعون وقيل ثلاثون وقيل عشرون وقيل هو المقدار الوسيط من اعمار أهل ذلك الزمان واستحسن هذا بان أهل الزمن القديم كانوا يعيشون أربع مائة سنة وثلاثمائة وألفاوا كثيرا (ولونزلنا عيسى كتابا في قرطاس) في هذه الجملة شدة صلابتهم في الكفر وانهم لا يؤمنون ولو أنزل الله على رسوله كتابا مكتوبا في قرطاس أي ورق أو ورق بخرأي منهم ومشااهدة قيل هما تفسير بالاختصاص والقرطاس في اللغة أعم منه ما هو وما يكتب فيه وكسر القاف أشهر من ضمها والقرطاس وزان جمع قرطاسة وفي القاموس مثلث القاف ويجعرودرهم الكاغد والكاغد بالادال المهملة وورعاقيل بالمجعة وهو معرب وفي القاموس الكاغد القرطاس وفي السمين هو الصحيفة يكتب فيه ما يكون من ورق وكاغد وغيرهما ولا يقال قرطاس الا اذا كان مكتوبا والافهوطرس وكاغد (فلسوه بأيديهم) حتى يجمع لهم ادرال الحاسنين حاسة البصر وحاسة اللمس فهو أبلغ من عاينه لانه أنفى للشك لان السحر يجري على المرئي لا على الملموس ولان الغالب ان اللمس بعد المعاينة (لقال الذين كفروا ان هذا

ر بنا آخر جناتنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لذك وليا واجعل لنا من لذك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا) يحرض تعالى عباده المؤمنين على الجهاد في سبيله وعلى السعي في استنقاذ المستضعفين عكة من الرجال والنساء والصبيان المتبرئين من المقام هو ولهذا قال تعالى الذين يقولون ر بنا آخر جناتنا من هذه القرية يعني مكة كقوله تعالى وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك ثم وصفها بقوله الظالم أهلها واجعل لنا من لذك وليا واجعل لنا من لذك نصيرا أي سخر لنا من عندك وليا وناصرا

قال البخاري - حدثنا عبد الله بن محمد - حدثنا سفيان عن عبيد الله قال سمعت ابن عباس قال كنت أنا وأخي من المستضعفين حدثنا سليمان بن حرب - حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس نالا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان قال كنت أنا وأخي عن عبد الله عز وجل ثم قال تعالى الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت أي المؤمنون يقاتلون في طاعة الله ورضوانه والكافرون يقاتلون في طاعة الشيطان ثم هيج تعالى المؤمنين على قتال أعدائه بقوله فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا (١٤٢) (ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة

وأتوا الزكاة فلم يكتب عليهم القتال إذا فريق منهم يحنون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لما كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظنون قتيلا أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا) كان المؤمنون في ابتداء الاسلام وهم عكة مأمورين بالصلاة والزكاة وإن لم تكن ذات النصب لكن كانوا مأمورين بمواساة النفر منهم وكانوا مأمورين بالصفح والعفو عن المشركين والصبر إلى حين وكانوا يتخربون ويودون لو أمروا بالقتال ليسبقوا من أعدائهم ولم يكن الحال اذذاك مناسبا لاسباب كثيرة منها قوله عددهم بالنسبة

الاسكرمين) أي لقال الكفار هذا هو السحرو لم يعلموا بما شاهدوا ولمسوا وإذا كان هذا حالهم في المرمى المحسوس فكيف فيما هو مجرد وحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ملك لا يرونه ولا يحسونه وفيه اظهار في مقام الاضمار (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) هذه الجملة مشقة على نوع آخر من أنواع مجدهم لنبوته صلى الله عليه وسلم وكفرهم بها أي قالوا لولا أنزل علينا ملكا نراه ويكلمنا أنه نبي حق حتى نؤمن به وتنبه كقولهم لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو أنزلنا ملكا) على الصفة التي اقترحوها بحيث يشاهدونه ويخاطبونه ويخاطبهم (لقضى الأمر) بهلاكهم أي لا هلكا لهم اذ لم يؤمنوا عند نزوله ورؤيتهم له لأن مثل هذه الآية البينة وهي نزول الملك على تلك الصفة اذ لم يقع الايمان بعد ما فقد استحقوا الاهلال والمعاجلة بالعقوبة وهذه سنة الله في الكفار أنهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) أي لا يعمهون بعد نزوله ومشاهدتهم له طرفة عين لتوبة أو معذرة بل يجعل لهم العذاب وقيل المعنى أن الله سبحانه لو أنزل ملكا مشاهدا لم تطق قواهم البشرية أن يبقوا بعد مشاهدته أحياء بل تزهق أرواحهم عند ذلك فيبطل ما أرسل الله له رسوله وأنزل به كتبه من هذا التكليف الذي كاف به عباده يسألونهم أحسن عملا (ولو جعلنا ملكا لجعلناه رجلا) أي لجعلناه الرسول اليهم وإلى النبي ملكا يشاهدونه ويخاطبونه لجعلنا ذلك الملك في صورة رجل لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملك على صورته التي خلقه الله عليها إلا بعد أن يتجسم بالاجسام الكثيفة المشابهة لاجسام بني آدم لأن كل جنس يأنس بجنسه فلو جعل الله سبحانه الرسول إلى البشر أو الرسول إلى رسوله ملكا مشاهدا لمخاطبنا لنفروا منه ولم يأنسوا به ولد خلهم الرعب وحصل معهم من الخوف ما يمنعهم من كلامه ومشاهدته هذا أقل حال فلا يتم المصلحة من الارسل ولذلك كانت الملائكة تأتي الانبياء في صورة الانس كما جاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وكما جاء الملكان إلى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك إلى ابراهيم ولوط عليهم السلام وعند أن يجعله الله رجلا أي على صورة رجل من بني آدم ليسكنوا اليه ويأنسوا به سيقول الكافرون انه ليس بملك وانما هو بشر ويعودون إلى مثل ما كانوا عليه وفي ايشار رجلا على بشر ايدان بان الجعل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعين لما يقع به

التمثيل

إلى كثرة عددهم ومنها كونهم كانوا في بلدهم وهي بلد حرام وأشرف بقاع الارض فلم

يكن الامر بالقتال فيه ابتداء كما يقال فلهذا لم يؤمر بالجهاد الا بالمدينة لما صارت لهم دار ومنعة وانصار ومع هذا لما أمر وإما كانوا يودونه بخزع بعضهم منه وخافوا من مواجهة الناس خوفا شديدا وقالوا ربنا لما كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب أي لولا أخرت فرضه إلى مدة أخرى فان فيه سفك الدماء ويتم الاولاد وقائم النساء وهذه الآية كقوله تعالى ويقول الذين آمنوا لولا أنزلت سورة فاذ أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال الايات قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن

عبد العزيز عن أبي زرعة وعلي بن رجة قال حدثنا علي بن الحسن عن الحسين بن واقد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
 ان عبد الرحمن بن عوف وأصحابه أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا يا نبي الله كافي عزة ونحن مشركون فلما آمننا صرنا
 أدلة قال اني أمرت بالعفو فلا تقابلوا القوم فلما حوله الله الى المدينة أمرهم بالقتال فمكفوا فانزل الله ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا
 أيديكم الآية ورواه النسائي والحاكم وابن مردويه من حديث علي بن الحسن بن شقيق به وقال أسباط عن السدي لم يكن عليهم
 الا الصلاة والزكاة فسألوا الله ان يفرض عليهم القتال فلما فرض عليهم (١٤٢) القتال اذا فريق منهم يخشون الناس

كخشيمة الله أو أشد خشية وقالوا
 ربنا لم نكتب علينا القتال
 لولا آخرتنا الى أجل قريب وهو
 الموت قال الله تعالى قل متاع الدنيا
 قليل والآخرة خير لمن اتقى وقال
 مجاهد ان هذه الآية نزلت في
 اليهود رواه ابن جرير وقوله قل
 متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن
 اتقى أي آخرة المتقي خير من دينه
 ولا تطلبون قبلا أي من أعمالكم
 بل توفونها أتم الجزاء وهذه تسمية
 لهم عن الدنيا وترغب لهم في
 الآخرة وتحريض لهم على
 الجهاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 الدورقي حدثنا عبد الرحمن بن
 مهدى حدثنا جابر بن زيد عن
 هشام قال قال قرأ الحسن قل
 متاع الدنيا قليل قال رحم الله
 عبد الله ما على حسب ذلك وما
 الدنيا كلها أولها وآخرها الا كرجل
 نام نومة فرأى في منامه بعض
 ما يحب ثم انتبه وقال ابن معين كان
 أبو مصهر ينشد
 ولا خير في الدنيا لمن لم يكن له

التمثيل (وللبسنا عليهم ما يلبسون) أي خلطنا عليهم ما يخطون على أنفسهم أو على
 غيرهم قاله أبو البقاء لانهم اذا رأوه في صورة انسان قالوا هذا انسان وليس ملكا فان استدل
 لهم بأنه ملك كذبوه قال الزجاج المعنى للبسنا على رؤسهم كما يلبسون على ضعفائهم
 وكانوا يقولون لهم انما محمد بشر وليس بينه وبينكم فرق فيلبسون عليهم بهذا
 ويشككونهم فاعلم الله عز وجل انه لو نزل ملكا في صورة رجل لوجدوا سبيلا الى اللبس
 كما يفعلون واللبس الخلط يقال لبست عليه الامر ابلسه لبس أي خلطته وأصله التستر
 بالشوب ونحوه وفيه تارة كيد لاستحالة جعل النذير ملكا كانه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق
 بشأن من لبس الامر عليهم ثم قال سبحانه مؤتسا نبيه صلى الله عليه وسلم ومسلية
 (ولقد استهزئ برسلي من قبلنا) كما استهزأوا بك يا محمد وفيه تسليية صلى الله عليه وسلم
 ووعيد أيضا لاهل مكة كما أشار به بقوله (حقا بالذين سخطوا منهم) يقال حاق الشيء يحيق
 حيقا وحيقا وحقا نازل أي قتلهم وأحاط بهم وحل (ما كانوا يهتزون) وهو
 الحق حيث أهل الكوا من أجل الاستهزاء به وقيل هو الرسول وقيل العذاب (قل) يا محمد
 لهؤلاء المستهزئين (سيروا في الارض) أي سافروا فيها معتبرين ومتفكرين وقيل وسير
 الاقدام (ثم انظروا) باعينكم آثار من كان قبلكم لتعرفوا ما حل بهم من العقوبة أو تظن
 فكرة وعبرة وهو بالبصرة (كيف كان عاقبة المكذبين) بعدما كانوا فيه من
 النعيم العظيم الذي يفوق ما أنتم عليه فهذه ديارهم خربة وجنائهم مغبرة وأراضيهم
 مكفهرة فاذا كانت عاقبتهم هذه العاقبة فانتم بهم لاحقون وبعدها لكم هالكون
 والعاقبة مصدراى منتهى الشيء وما يصير اليه والعاقبة اذا اطلقت اختصت بالثواب
 وبالاضافة قد تستعمل في العقوبة فصيح أن تكون استعارة كقوله فبشرهم بعذاب أليم
 (قل لمن مافي السموات والارض) هذا احتجاج عليهم قاطع وتبكيت لهم ساطع
 لا يقدر على التخلص منه أصلا ولمن خبره مدم والمبتدأ ما وهي بمعنى الذي وجلة
 (قل لله) تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يتأتى لاحد أن يجيب
 بغيره كما انطق به قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله واذا ثبت
 ان له مافي السموات والارض اما عترفهم أو بقيام الحجة عليهم قاله قادر على ان يعاجلهم

من الله في دار المقام نصيب

فان تحب الدنيا رجا لا فانها * متاع قليل والزوال قريب وقوله تعالى أي ما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة
 أي أنتم صأرون الى الموت لا محالة ولا ينجو منه أحد منكم كما قال تعالى كل من علمها فان الآية وقال تعالى كل نفس ذائقة
 الموت وقال تعالى وما جعلنا البشر من قبل الخلد والمقصود أن كل أحد يدرك الموت لا محالة ولا ينجو منه ذلك شيء سواء
 جاهد أو لم يجاهد فان له أجلا محتوما ومقاما مقسوما كما قال خالد بن الوليد حين جاءه الموت على فراشه لقد شهدت
 كذا وكذا موقفا وما من عضو من أعضائي الا وفيه جرح من طعنه أو رمية وهما أنا أموت على فراشي فلا نامت أعين الجبناء وقوله

ولو كنتم في بروج مشيدة أي حصينة منيعة عالمية رفيعة وقيل هرب ورج في السماء قاله السدي وهو ضعيف والصحيح
 انها المنيعة أي لا يغني حذروكم من الموت كما قال زهير بن أبي سلمى
 ومن هاب اسباب المنايا ينلمه ولورام اسباب السماء بسلم ثم قيل المشيدة هي المشيدة كما قال وقصر مشيد وقيل بل بينهما فارق
 وهو أن المشيدة بالتشديد هي المطولة وبالتخفيف هي المزيينة بالشيد وهو الجص وقد ذكر ابن جرير وابن أبي حاتم ههنا حكاية
 مطولة عن مجاهد اندك أن امرأة فمين كان (١٤٤) قبلنا أخذها الطلق فأمرت أجيرها أن يأتيها بتار فخرج فاذا هو برجل

واقف على الباب فقال ما ولدت
 المرأة فقال جارية فقال أما انها
 ستزني بمائة رجل ثم تزوجها أجيرها
 ويكون موتها بالعنكبوت قال
 فكر راجعا فبيع بطن الجارية
 بسكين فشتمه ثم ذهب هاربا وظن
 انها قد ماتت فخطأت امها بطنها
 فبرأت وثبت وترعرت ونشأت
 احسن امرأة يلدتها فذهب ذلك
 مذهب ودخل الجور فاقنى
 أموا الاجزيلة ثم رجع الى بلده واراد
 التزويج فقال للجور أريد أن تزوج
 يا حسن امرأة بهذه البلدة فقالت
 له ليس ههنا احسن من فلانة
 فقال اخطيها على فذهبت اليها
 فأجابت فدخل بها فاعجبته اعجابا
 شديدا فسأله عن أمره ومن اين
 مقدمه فاخبرها خبره وما كان من
 أمره في الجارية فقالت اناهي
 وأرته مكان السكين فحقق ذلك
 فقال لئن كنت اياها فلقد أخبرتني
 باثنتين لا بد منهما احدهما أنك
 قد زنت بمائة رجل فقالت لقد
 كان شيء من ذلك ولكن لا أدري
 ما عددهم فقال هم مائة والثاني
 أنك عوتين بالعنكبوت فاتخذها

بالعقاب ولكنه (كتب على نفسه الرحمة) أي وعدهم بافضال منه وتكرمالا أنه مستحق
 عليه وذكر النفس هنا عبارة عن تأكد وعده وارتفاع الوسائط دونه وفي الكلام ترغيب
 للمتولين عنه الى الاقبال اليه وتسكين خواطرهم بأنه رحيم بعباده لا يعاجلهم بالعقوبة
 وانه يقبل منهم الانابة والتوبة ومن رحمته لهم ارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الادلة
 وقد أخرج مسلم وأحمد وغيرهما عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله
 يوم خلق السموات والارض مائة رحمة من رحمة يترحمهم بالخلق وتسعة وتسعون ليوم
 القيامة فاذا كان يوم القيامة أكملها به هذه الرحمة وثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فوضعه عنده
 فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي وقدر روي من طرق أخرى بنحو هذا قليل معنى الجملة
 القسم وعلى هذا فقوله (ليجمعنكم) جوابه لما تضمنه معنى القسم وقال الزجاج انها
 بدل من الرحمة لانه فسر بأنه أمهلكم وأمهلكم في العمر والزرق مع كفركم فهو تفسير
 للرحمة وقد ذكره الفراء أيضا ورده ابن عطية وقال هو جواب قسم محذوف أي والله
 ليجمعنكم وقيل المعنى ليجمعنكم في القبور بمعنيين أو محشورين وقيل اللام بمعنى
 ان أي ان يجمعنكم كما في قوله تعالى ليسجننه أي ان يسجنوه وقيل زائدة وقيل ان جملة
 ليجمعنكم مسوقة للترهيب بعد الترغيب وللوعيد بعد الوعد أي ان أمهلكم برحمته فهو
 مجازيكم بجمعهم ثم يعاقب من يستحق عقوبته من العصاة (اليوم القيامة) الى بمعنى في
 وقيل المعنى في قبوركم الى اليوم الذي أنكرنوه وهو يوم القيامة (لا ريب فيه) أي لا شك
 في اليوم أو في الجمع (الذين خسروا أنفسهم) أي ليجمعن المشركين الذين غبنوا أنفسهم
 باتخاذهم الاصنام فعرضوا أنفسهم لخط الله وأليم عقابه فكانوا كمن خسرا شيئا وأصل
 الخسر الغبن يقال خسر الرجل اذا غبن في بيعه (فهم لا يؤمنون) لما سبق عليهم القضاء
 بالخسران فهو الذي حملهم على الامتناع من الايمان بحيث لا سبيل لهم اليه أصلا (وله)
 أي الله (ما سكن في الليل والنهار) خص الساكن بالذكر لان ما يصف بالسكون
 أكثر مما يصف بالحركة وقيل المعنى ما سكن فيه ما أو تحرك فاكتفى باحد الضدين عن
 الآخر وهذا من جملة الاحتجاج على الكفرة قال السدي ما سكن أي استقر وثبت ولم

يذكر
 قصر امنه عاشقا لجرزها من ذلك فيمنعهاهم يوما فاذا العنكبوت في السقف فارها اياها فتالت أهذه التي
 تحذرها على والله لا يقتلها الا انا فانزلوها من السقف فعمدت اليها فوطئتها بايهام رجلاها فقتلتها فطار من سمها شيء فوق بين ظنرها
 ولجها واسودت رجلها فكان في ذلك أجلاها فتالت ونذكر ههنا قصة صاحب الحضر وهو الساطرون لما صال عليه ساطور حتى
 حصره فيه وقتل من فيه بعد محاصرة سنتين وقالت العرب في ذلك اشعار امنها وأخو الحضر اذ بنه واددج* له تجبي اليه الخباور
 شاده مر او جلله ك* اقلطير في ذراه وكور لم تهبه أيدي المنون فبادا* لك عنه فبايه مهجور ولما دخل على عثمان

جعل يقول اللهم اجمع أمّة محمد ثم مثل بقول الشاعر أرى الموت لا يبق عزي ولم يدع ■ لعادم لا ذافي البلاد ومربعا
 يبيت أهل الحصن والحصن مغلق * ويأتي الجبال في شماريخها العـلا قال ابن هشام وكان كسرى سابور ذو الأوكاف قتل
 الساطرون ملك الحضرة وقال ابن هشام أن الذي قتل صاحب الحضرة سابور بن أردشير بن بابك أول ملوك بني ساسان وأذل ملوك
 الطوائف ورد الملك إلى الأكاسرة فاما سابور ذو الأوكاف فهو من بعد ذلك بمن طويل والله أعلم ذكره السهمي قال ابن هشام فصره
 ستين وذلك لأنه كان أغار على بلاد سابور في غيبته وهو في العراق (١٤٥) وأشرفت بنت الساطرون وكان اسمها النصيرة فنظرت

إلى سابور وعليه ثياب دياج وعلى
 رأسه تاج من ذهب مكال بالزبرجد
 والياقوت واللؤلؤ فندست إليه أن
 تتزوجني أن فتح لك باب الحصن
 فقال نعم فلما أمسى ساطرون شرب
 حتى سكر وكان لا يبيت إلا سكران
 فأخذت مفاتيح باب الحصن من
 تحت رأسه فبعثت بها مع مولى لها
 ففتح الباب ويقال دلتهم على طلسم
 كان في الحصن لا يفتح حتى تؤخذ
 حجارة ورقاء فتخضب رجلاها
 ببيض جارية بكر زرقاء ثم ترسل فإذا
 وقعت على سور الحصن سقط ذلك
 ففتح الباب ففعل ذلك فدخل سابور
 فقتل ساطرون واستباح الحصن
 وخر به وسار به معه وترجوها
 فبينما هي نائمة على فراشها الملائد
 جعلت تامل لا تنام فدعاه لها الشمع
 ففتش فراشها فوجد فيه ورقة
 آس فقال لها سابور هذا الذي
 أسهرك قال فما كان أبوك يصنع
 بك قالت كان يفرش لي الديساج
 ويلبسني الحرير ويطعمني المنخ
 ويسقيني الخمر قال الطيرى كان
 يطعمني المنخ والزبد وشهد بك بكار
 النحل وصفوا الخمر وذكر أنه كان يرى

يذكر الزنجشري غيره وقال تعديته بغي كافي قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا ورجح هذا
 التفسير ابن عطية قال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل
 والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الأرض من الدواب والحيوانات والطيرو وغير
 ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد الحصر والمعنى أن جميع الموجودات ملك لله تعالى
 لا غيره (وهو السميع) لا قوا لهم وأصواتهم (العليم) يسر أئهم وأحوالهم (قل أعير الله
 اتخذ وليا) الاستقاهم للانكار قال لهم ذلك لما دعوه إلى عبادة الأصنام ولما كان
 الانكار لا يتخذ غير الله وليا لا يتخذ الولي مطلقا دخلت الهمزة على المنعول لا على الفعل
 والمراد بالولي هنا المعبود أي كيف اتخذ غير الله معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك
 (فاطر السموات والأرض) أي خالقهم وأومئدهما ومبتدئهما (وهو يطعم ولا يطعم)
 أي يرزق ولا يرزق وخص الأطعماء دون غيره من ضروب الأنعام لأن الحاجة إليه أمس
 (قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم) أمره سبحانه بعد ما تقدم من نفي اتخذ غير الله وليا
 أن يقول لهم بأننا أنه مأمور بأن يكون أول من أسلم وجهه لله من قومه وأخلص من أمته
 فهو من جملة أمته من حيث أنه مرسل لنفسه يعني يجب عليه الإيمان برسالة نفسه
 وبما جاء من الشريعة والأحكام كما أنه مرسل لغيره وهو أول من أنقاد لهذا الدين وألما معنى
 أول فريق أسلم وأفرد الضمير في أسلم باعتبار اللفظ من وقيل معنى أسلم استسلم لأمر الله
 ثم نهاه عز وجل أن يكون من المشركين فقال (ولا تكونن) أي وقيل لي ولا تكونن (من
 المشركين) أي في أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وقد
 جوز عطفه على الأمر (قل) أي جوابا ثالثا (إني أخاف أن عصيت ربي) أي أن عصيته
 بعبادة غيره أو مخالفة أمره أو نهيه والخوف توقع المكروه وقيل هو هنا بمعنى العلم أي إني
 أعلم أن عصيت ربي (عذاب يوم عظيم) وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) قرأ أهل
 الحرمين يصرف على البناء للمفعول أي من يصرف عنه العذاب وقرأ الكوفيون على
 البناء للفاعل فيكون الضمير لله ومعنى (يومئذ) يوم العذاب العظيم (فقد رحمه) أي نجاه
 الله وأنعم عليه وأدخله الجنة (وذلك) أي فذلك يعني صرف العذاب أو الرحمة كل منهما
 (الفوز المبين) أي الظاهر الواضح (وان يمسسك الله بضر) أي ينزل الله بك ضر من فقر
 أو مرض أو شدة وبلية (فلا كاشف له إلا هو) أي فلا قادر على كشفه سواه (وان

(١٩ فتح البيان ثالث) مخساقها قال فكان جزءا أي لمّا صنعت به أنت إلى يد الأسرع ثم أمر بها فربطت قرون رأسها بذهب
 فرس فركض الفرس حتى قتلها وفيه يقول عدى بن زيد أياته المشهورة السائرة أيها الشامت المعير بالدهـ * رأيت المبرأ الموفور
 أم لديك العهد الوثيق من الأيا مبل أنت جاهل مغرور من رأيت المنون خلدا من * ذاعليه من أن يضام خفير
 ابن كسرى كسرى الملوك أنوشر ■ وان ام ابن قبله سابور وبنا الاصفرا الكرام ملوك الروم لم يبق منهم مذكور
 وأخوه الحضرة اذنبه واذبح * له تجبي السبه والخابور شاده من مراد وحلله كا * سيا فلطير في ذراه مذكور

لم يهرب من الموت فبادر الله ملكه عنه فبأية مهجور ونذ كرب الخورق اذ شتر في يوم واللهدي تفكير
سره ماله وكمثرة مائة ملك والجرح معرضا والسدير فارغوى قلبه وقال فاعب * طعة حتى الى الممات يصير
ثم أضحوا كأنهم ورق جف فألوت به الصبا والدور ثم بعد الفلاح والملك والامنة وارثهم هناك القبور
وقوله وان تصبهم حسنة اى خصب ورزق من ثمار وزروع وأولاد ونحو ذلك هذا معنى قول ابن عباس وأبى العالية والسدي يقولوا
هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى تخط وجذب (١٤٦) ونقص في الثمار والزروع أو موت أولاد أو تاج أو غير ذلك كما يقوله

أبو العالية والسدي يقولوا هذه
من عند الله اى من قبلك وبسبب
اتباعك واقتدا بآبائك كما
قال تعالى عن قوم فرعون فاذا
جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان
تصبهم سيئة يطيروا جموسي ومن معه
وكما قال تعالى ومن الناس من يعبد
الله على حرف الآية وهكذا قال
هؤلاء المنافقون الذين دخلوا في
الاسلام ظاهرا وهم كارهون له في
نفس الامر ولهذا اذا أصابهم شر
انما يسندونه الى اتباعهم للنبي صلى
الله عليه وسلم وقال السدي وان
تصبهم حسنة قالوا الحسنة
الخصب تنتج مواشيهم وخيولهم
ويحسن حالهم وتلد نساؤهم
الغلمان قالوا هذه من عند الله وان
تصبهم سيئة والسيئة الجذب والضرر
في أموالهم تشاءموا بمحمد صلى
الله عليه وسلم وقالوا هذه من عندك
يقولون بترك ديننا واتباعنا محمدا
أصابنا هذا البلاء وأرسل الله
عز وجل قل كل من عند الله فقلوه
قل كل من عند الله اى الجميع
بقضاء الله وقدره وهو نافذ في البر
والفاجر والمؤمن والكافر قال
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

يسمك بخير) من رخاء أو عافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح
وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شيء قدير) ومن جملة ذلك المس بالخير والشر وهذا الخطاب
وان كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو عام لكل واحد وعن ابن عباس قال كنت خلف
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما فقال لي يا غلام اني أعلم كلمات احفظ الله يحفظك
احفظ الله تجبده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة
لو اجتمعت على ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كذب به الله لك وان اجتمعت على ان
يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كذب به الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف
أخرجه الترمذي وزاد فيه رزين تعرف الله في الرخاء يعرفك في الشدة قال ابن الاثير وقد
جاء في هذا ومنه بطوله في مسند أحمد (وهو القاهر فوق عباده) القاهر الغلبة والقاهر
الغالب وأقهر الرجل اذا صار مقهورا ذليلا ومن الاول قوله وانافقهم قاهرون ومن
الثاني فاما البيتيم فلا تقهر قيل معنى فوق فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم لافوقية
المكان كما تقول السلطان فوق رعيته اى بالمرتبة والرفعة وقيل هو صفة الاستعلاء الذي
تفرد به سبحانه فهو على الذات وسمى الصفات وقال ابن جرير الطبري معنى القاهر المتعبد
خلقه العالي عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة
كل قاهر شيئا أن يكون مستعليا عليه انتهى اى استعلاء يليق به وقيل هو القاهر
مستعليا أو غالبا ذكره أبو البقاء والمهدوي وفي القهر معنى زائد ليس في القدرة وهو منع
غيره عن بلوغ المراد (وهو الحكيم) في أمره (الخبر) بافعال عباده (قل اى شيء) كبر شهادة
قل الله شهيد بيني وبينكم) الشيء يطلق على القديم والحادث والحال والمكن والمعنى
اى شهيدا كبر شهادة فوضع شيء موضع شهيد وقيل ان شيء هنا موضع موضع اسم الله
تعالى والمعنى الله كبر شهادة اى انفراد بالربوبية وقيام البراهين على توحيده كبر
شهادة وأعظم فهو شهيد بيني وبينكم وقيل هو الجواب لانه اذا كان الشهيد بينه وبينهم
كان كبر شهادة له صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انه قد تم الجواب عند قوله قل الله يعنى
الله كبر شهادة ثم ابتدأ فقال شهيداى هو شهيد بيني وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار
المعجزة على يد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو
كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول لعروض

قل كل من عند الله اى الحسنة والسيئة وكذا قال الحسن البصري ثم قال تعالى منكرا على هؤلاء القائلين هذه الاحتمالات
المقالة الصادرة عن شت وريب وقلة فهم وعلم وكثرة جهل وظلم قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا (ذكر حديث غريب
يتعلق بقوله تعالى قل كل من عند الله) قال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا السكن بن سعيد حدثنا عمر بن يونس حدثنا اسمعيل بن حماد
عن مقاتل بن حيان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر وعمر في قبيلتين
من الناس وقد ارتفعت أصواتهما جالس أبو بكر قرىيا من النبي صلى الله عليه وسلم وجلس عمر قرىيا فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لم ترتفع أصواتكم فقال رجل يا رسول الله قال أبو بكر الحسنة من الله والسيئات من أنفسنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عمر فقال قلت الحسنات والسيئات من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من تكلم فيه جبريل وميكائيل فقال ميكائيل مقاتل يا أبا بكر وقال جبريل مقاتل يا عمر فقال فيختلف أهل السماء وان يختلف أهل الأرض فحكما كما إلى اسرافيل فقضى بينهما ان الحسنات والسيئات من الله ثم أقبل على أبي بكر وعمر فقال احفظا فضاء بينكما لو أراد الله ان لا يعصى لما خلق بليس قال شيخ الاسلام تقي الدين (١٤٧) أبو العباس بن تيمية هذا حديث موضوع مختلف

بالتفاق أهل المعرفة ثم قال تعالى مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم والمراد جنس الانسان ليحصل الجواب ما أصابك من حسنة فمن الله اي من فضل الله ومنه ووطنه ورجته وما أصابك من سيئة فمن نفسك اي من قبلك ومن علمك انت كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال السدي والحسن البصري وابن جريج وابن زيد فمن نفسك اي بذنبك وقال قتادة في الآية فمن نفسك عقوبة للثاني ادم بذنبك قال وذ كرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصيب رجلا خدش عود ولا عشرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله أكثر وهذا الذي أرسله قتادة قد روى متصلا في الصحيح والذي نفسي بيده لا يصيب المؤمن هم ولا حزن ولا نصب حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به اخطايا وقال أبو صالح وما أصابك من سيئة فمن نفسك اي بذنبك وأنا الذي قدرتم عليكم رواه ابن جريج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عمار

الاحتمالات في الانفاظ دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال وكرر الدين لتحقيق المقابلة (وأوحى إلى) اي أوحى الله إلى (هذا القرآن) الذي تلوة عليكم (لا تذكركم) اي لا جل ان أخوفكم (به) وأحذركم مخالفة أمر الله وهذا بمنزلة التعليل لما قبله اي نزوله على شهادة من الله بأني رسوله وقرئ أوحى على البتة للفاعل والمفعول قال ابن عباس لا تذكركم به يعني أهل مكة (ومن بلغ) يعني من بلغ هذا القرآن من الناس فهو له نذير اي أنذره كل من بلغ اليه من موجود وموجود سيوجد في الآزمنة المستقبلية الى يوم القيامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الأمم وفي هذه الآية من الدلالة على شمول أحكام القرآن لمن سيوجد كشمولها لمن قد كان موجودا وقت النزول ما لا يحتاج معه الى تلك الخزعبلات المذكورة في علم أصول الفقه وعن أنس قال لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى كسرى وقيصر والنجاشي وكل جبار يدعوه الى الله عز وجل وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه وأخرج أبو نعيم والخطيب وابن الجار عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بلغه القرآن فكا كما شافهته به ثم قرأ هذه الآية وعن محمد بن كعب القرظي قال من بلغه القرآن فكا كما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي لفظ من بلغه القرآن حتى يفهمه ويعقله كان كمن عاين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكله وعن مجاهد قال لا تذكركم به يعني العرب ومن بلغ يعني العجم قال السمين فيه ثلاثة أقوال احدها لا تذكركم بل بلغ القرآن والثاني لا تذكركم بل بلغ الحليم والثالث لا تذكركم بل ولي تذكركم الذي بلغه القرآن وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بلغوا عني ولو آية أخرجه البخاري وعن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا شيئا فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى له من سامع أخرجه الترمذي وفي الباب أحاديث وقال ابن عباس تسمعون ويسمع منكم ويسمع من يسمع منكم أخرجه أبو داود وموقوفا وقد اتمثل بهذا الامر عصاة أهل الحديث دون غيرهم كثر الله سوادهم ورفع عمادهم (أنتمكم لتشهدون ان مع الله آلهة أخرى) يعني الاصنام التي كانوا يعبدونها والاستفهام للتوبيخ والتقريع على قراءة من قرأهم مرتين على الاصل او يقلب الثانية اي لا ينبغي ولا تصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد لا تعدد فيه وأما من قرأ

حدثنا سهل بن بكر حدثنا الاسود بن شيان حدثني عتبة بن واصل بن أخى مطرف عن مطرف بن عبد الله قال ما تريدون من القدر أما تكفيكم الآية التي في سورة النساء وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك اي من نفسك والله ما وكلوا الى القدر وقد أمروا بالله يصيرون وهذا كلام متين قوى في الرد على القدرية والخبرية أيضا وبسطه موضع آخر وقوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا أي تبلغهم شرائع الله وبما يحب به الله ويرضاه وبما يكرهه وبأيا وكفى بالله شهيدا اي على انه أرسلك وهو شهيد أيضا بينك وبينهم وعالم بما تبلغهم اياه وبما يردون عليك من الحق كفر او عناد (من يطع الرسول فقد أطاع الله

ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفظا وبقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأن من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وما ذاك إلا لأنه ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع الأمير فقد أطاعني ومن (١٤٨) عصى الأمير فقد عصاني وهذا الحديث ثابت في الصحيحين عن الأعمش به

وقوله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفظا أي ما عليك منه إن عليك الإبلاب من أتبعك سعد ونجباء وكان لك من الأجر نظير ما حصل له ومن تولى عنك خاب وخسر وليس عليك من أمره شيء كما جاء في الحديث من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فإنه لا يضره الله نفسه وقوله وبقولون طاعة يخبر تعالى عن المنافقين بأنهم يظهرُونَ الموافقة والطاعة فاذا برزوا من عندك أي خرجوا أو تواروا عنك بيت طائفة منهم غير الذي تقول أي استسروا ليلا فيأينهم بغير ما أظهرهم لك فقال تعالى والله يكتب ما يبيتون أي يعلمه ويكتبه عليهم بما يأمر به حفظته الكتابين الذين هم موكلون بالعباد والمعنى في هذا التهديد أنه تعالى يخبر بأنه عالم بما يضره ويسر به فيما بينهم وما يفتقون عليه إيلام من مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم وعصيانه وإن كانوا قد أظهروا له الطاعة والموافقة وسيجزئهم على ذلك كما قال تعالى وبقولون أسأنا بالله وبالرسول وأطعنا الآية وقوله فأعرض

على الخبر فقد حقق عليهم شركهم وإنما قال آلهة أخرى لأن الآلهة جمع والجمع يقع عليه التأنيت كذا قال القرطبي ومثله قوله تعالى ولله الأسماء الحسنى وقال قاتل القرون الأولى ولم يقل الأولى ولا الأولى (قل) فإنا (لا أشهد) بما تشهدون به إن معه آلهة أخرى بل أجد ذلك وأنكره وذلك لكون هذه الشهادة باطلة ومثله فان شهدوا فلا تشهد معهم (قل إنما هو الله واحد) لا شريك له وبذلك أشهد وفي ما وجهان أظهرهما أنها كافة والثاني أنها موصولة قال أبو البقاء وهذا الوجه أليق بما قبله قال السمين ولا أدري ما وجه ذلك يعني الأولى هو الوجه الأول (واني برى عما تشركون) به وما. وصولة أو مصدرية أي من الأصنام التي تجعلونها آلهة أو من أشرككم بالله (الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتعريف للجنس فيشمل التوراة والإنجيل وغيرهما (يعرفونه) أي يعرفونه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال به جماعة من السلف واليه ذهب الزجاج وقيل يعرفون القرآن معرفة تحققة بحيث لا يلتبس عليهم منه شيء وقيل يعود الضمير على التوحيد لدلالة قوله إنما هو الله واحد على كتابهم أو على جميع ذلك وأفرد الضمير باعتبار المعنى كانه قيل يعرفون ما ذكرنا وقصصنا (كما يعرفون أبناءهم) بيان لتحقيق تلك المعرفة وكما لها وعدم وجود شك فيها فان معرفة الآباء للأبناء هي باللغة إلى غاية الإيقان اجالا وتفصيلا (الذين خسروا أنفسهم) أي اهلكوها وغبنوها وأوبقوها في نار جهنم بأنكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى إن أولئك الذين آتاهم الله الكتاب هم الذين خسروا أنفسهم بسبب ما وقعوا فيه من البعد عن الحق وعدم العمل بالمعرفة التي ثبتت لهم ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين إن الله جعل لكل إنسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل الجنة في النار ذكره الكرخي (فهم) عبادهم وترددهم (لا يؤمنون) بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال البيضاوي الفاء للدلالة على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرتهم فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والآنهم مالم في التقليد واعتقال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع عن الإيمان (ومن) أي لا أحد (أظلم من أفتري) أي اختلق بجمع بين أمرين لا يجتمعان عند عاقل افتراؤه على الله بما هو باطل غير ثابت وتكذيبه ما هو ثابت

عنهم أي اصفح عنهم واحلم عليهم ولا تتواخذهم ولا تكشف أمورهم للناس ولا تحق منهم أيضا وتوكل بالجنة على الله وكفى بالله وكيلًا أي كفى به وليا وناصرا ومعينًا لمن توكل عليه وأتاب إليه (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) وإذا جاءهم أمر من الأمن والخوف أذاعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا يقول تعالى أمرهم بتدبر القرآن وناهيهم عن الاعراض عنه وعن تفهم معانيه المحكمة وألفاظه البليغة ومخبرهم أنهم إن اختلفوا فيه ولا اضطراب ولا تعارض لأنه تنزيل

من حكيم حميد فهو حق من حق ولهذا قال تعالى أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفصها قال ولو كان من عند غير الله
أى لو كانت من عند غيره لا كما يقوله من يقوله من جهلة المشركين والمنافقين في بواطنهم لوجدوا فيه اختلافا أى اضطرابا وتضادا
كثيرا أى وهذا سالم من الاختلاف فهو من عند الله كما قال تعالى مخبرا عن الراسخين في العلم حيث قالوا آمنا به كل من عند ربنا
محكمه ومتشابهه حق فلهذا رددوا المتشابهة إلى المحكم فاهتدوا والذين في قلوبهم زيغ رددوا المحكم إلى المتشابهة فغووا ولهذا
مدح تعالى الراسخين وذم الزائعين قال الامام أحمد حدثنا (١٤٩) أنس بن عياض حدثنا أبو معاوية حدثنا أبو حازم

حدثنا عمرو بن شعيب عن أبيه

عن جده قال لقد جلست أنا وأخي

مجلسا ما أحب أن لي به حجر النعم

أقبلت أنا وأخي وأدامت حتى من

أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم على باب من أبوابه فسكرنا

أن نفرق بينهم فجلسنا بحجرة إذ

ذكروا آية من القرآن فقاروا فيها

حتى ارتفعت أصواتهم فخرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم

مغضبا حتى أجروا وجهه برميهم

بالتراب ويقولون مهلا يا قوم بهذا

أهلكنا الامم من قبلكم باختلافهم

على أنبيائهم وضربهم المكاتب

بعضها بعض أن القرآن لم ينزل

يكذب بعضه بعضا إنما نزل بصدق

بعضه بعضا فاعرفتم منه فاعلموا به

وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه

وهكذا رواه أيضا عن أبي معاوية عن

داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده قال قال خرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات

يوم والناس يتكلمون في القدر

فكأنما يفتقأ في وجهه حب الرمان

من الغضب فقال لهم ما لكم

تضربون كتاب الله بعضه ببعض

بهذا هلك من كان قبلكم قال فما

بالجدة هذا ما جرى عليه الكشاف وغيره من جمعه بين الأهرين أولان المعنى لا أحد أظلم

من ذهب إلى أحد الأمرين فكيف بن جمع بينهما (على الله كذبا) فزعم أن له شريكا من

خلقه والهابعبدونه كما قال المشركون من عباد الأصنام أو قال أن في التوراة والإنجيل

ما لم يكن فيها كما قالت اليهود أن عزيرا ابن الله وقالت النصارى أن له صاحبة وولدا

(أو كذب بآياته) التي يلزمه الإيمان بها من المجزأة الواضحة البينة قال عكرمة قال النضر

ابن عبد الدار إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى فأنزل الله هذه الآية (أنه)

الضمير للشأن لا يفلح الظالمون) القائلون على الله الكذب والمفترون عليه الباطل (ويوم

نحشرهم جميعا) منصوب بفعل مضمر بعده أى ويوم نحشرهم كان كيت وكيت وحذف

ليكون أبلغ في التخويف أو التقدير أنه لا يفلح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم قاله

محمد بن جرير وقيل التقدير انظر كيف كذبوا وفيه بعد وقيل اتقوا يوم نحشرهم والاول

أولى والضمير يعود على المنترين الكذب وقيل على الناس كلهم فيندرج هؤلاء فيهم

والتوبيخ مخصص بهم وقيل يعود على المشركين وأصنامهم (ثم يقول للذين أشر كوا أين

شركاؤكم) لاستفهام للتقريع والتوبيخ للمشركين وأضاف الشركاء إليهم لأنهم لم تكن

شركاء لله في الحقيقة بل لماسموها شركاء أضيفت إليهم وهى ما كانوا يعبدونه من دون الله

أومع الله (الذين كنتم تزعمون) أى تزعمونها شركاء ووجه التوبيخ أن معبوداتهم غابت

عنها في تلك الحال أو كانت حاضرة ولكن لا يفتفعون بها بوجه من الوجوه فكان

وجودها كعدمها (ثم تم تكلم فتمتتم) أى معذرتهم قاله ابن عباس أى التي يتوهمون أن

يتخلصوا بها أو يحتجهم والفتنة التجربة من فتن الذنوب إذا خلصته قال الزجاج فيه معنى

لطيف وذلك أن الرجل يفتن بمحبوب ثم تصيبه فيه محنة فيشتد أمره فيقال لم تكن فتنته إلا

بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنبوا بحجة الأصنام ثم لما رأوا العذاب تبرأ منها وقيل المراد

بالفتنة هنا جوابهم وسماء فتنة لأنه لم يكن جوابهم إلا الجحود والتبري فكان هذا الجواب

فتنة لكونه كذبا (الآن قالوا) يعنى المنافقين والمشركين قالوا وهم في النار هل فلنكذب

فلعلنا أن ينفعنا والاستثناء مفرغ (والله ربنا ما كنا مشركين) قال القاضي يكذبون

ويحلمون عليه مع علمهم بأنه لا ينفع من فرط الحيرة والذهشة قال الزجاج تأويل هذه الآية

أن الله عز وجل أخبر بتصر المشركين واقتنائهم ثم أخبر أن فتنهم لم تكن حين رأوا

غلبت نفسى بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أشهده ما غلبت نفسى بذلك المجلس أى لم أشهده ورأه ابن ماجه من

حديث داود بن أبي هند بنحو وقال أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد بن زيد عن أبي عمران الجوني قال كتب إلى

عبد الله بن رباح يحدث عن عبد الله بن عمرو قال هجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فانا بالجلوس إذا خلت اثنتان في آية

فارتفعت أصواتهما فقال انما هلك الامم قبلكم في اختلافهم في الكتاب ورواه مسلم والنسائي من حديث جاد بن زيد به وقوله وإذا

جاءهم أمر من الأمن والخوف أذاعوا به انكار على من يبادر إلى الأمور قبل تحققها فيخبر بها ويفشيها وينشرها وقد لا يكون

لها صحة وقد قال مسلم في مقدمة صحيحه حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع وكذا رواه ابو داود في كتاب الادب من سننه عن محمد بن الحسين بن اشكاب عن علي بن حفص عن شعبة مسندا ورواه مسلم ايضا من حديث معاذ بن هشام العنبري وعبد الرحمن بن مهدي وأخرجه ابو داود ايضا من حديث حفص بن عمرو القرني ثلاثتهم عن شعبة عن حبيب عن حفص بن عاصم به مرسل (١٥٠) وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحقائق الا ان اتقوا من الشرك وتطير هذا في اللغة ان ترى انسايا يحب غاوا ياذا وقع في هلكة تبرأ منه فتقول ما كانت محبة لك اياه الا ان تبرأت منه انت هي فالمراد بالفتنة على هذا كفرهم اي لم تكن عاقبة كفرهم الذي افتخروا به وفاقوا عليه الاما وقع منهم من الجود والخلق على نفيه بقواهم والله الخ (انظر) يا محمد بين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين (كيف كذبوا على أنفسهم) بانكار ما وقع منهم في الدين من الشرك واعتمادهم بالباطل وفي البضاوي وحده على كذبهم في الدنيا نصف يحل بالنظم (وضل عنهم) اي زال وذهب وتلاشى وبطل (ما كانوا يفترون) اي ما يظنونونه من ان الشركاء يقرّبونهم الى الله هذا على ان ماصدرية وهو قول ابن عطية اي ضل عنهم افتراؤهم وقيل هي موصولة عبارة عن الآلهة اي فارقههم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيئا وهذا تعجب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حالهم المختلفة ودعواهم المتناقضة وقيل لا يجوز ان يقع منهم كذب في الآخرة لانها دار لا يجري فيها غير الصدق فالمعنى نفي شركهم عند أنفسهم وفي اعتقادهم ويؤيد هذا قوله تعالى ولا يكتمون الله حديثا (ومنها من) هذا كلام مبتدأ البيان ما كان يصنعه بعض المشركين في الدنيا والضمير عائذ الى الذين أشركوا اي وبعض الذين أشركوا (يسمع اليك) حين تتلو القرآن قال مجاهد وهم قریش وقال هنا يستمع وفي بونس يستمعون بالجمع لان ما هنا في قوم قليلين فزولوا منزلة الواحد وما في بونس في جميع الكفار فناسب الجمع فأعمد الضمير على معنى من وفي الاول على لفظها واغا لم يجمع ثم في قوله ومنهم من ينظر اليك لان الناظرين الى المعجزات أقل من المستمعين للقرآن (وجعلنا على قلوبهم أكنة) اي فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم والاكنة الاغطية جمع كان وهو الوعاء الجامع والغطاء الساتر كالاسنة والسنان كمنت الشيء في كنة اذا جعلته فيها وكنته أخفسته قال مجاهد في أكنة كالخبة للسبل وجعل هنا للتصغير أو بمعنى خلق أو ألقي والجملة مستأنفة للاخبار بمضمونها أو حالية اي وقد جعلنا على قلوبهم أكنة أعطية كراهة (ان يفقهوه) اي القرآن أو ثلثا يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) اي صمما وقلبا يقال وقرت أذنه فقرأى صمت وقرئ وقرا بكسر الواو اي جعل في آذانهم صمما سدها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير والحمار وهو مقدار ما يطيق أن يحمله والحاصل ان المادة تدل على الثقل والرزانة ومنه الوقار للثؤدة والسكنينة وذ كر الوقروا لاكنة تمثيل لفرط

نهمي عن قيل وقال اي الذي يكثر من الحديث عما يقول الناس من غير تثبت ولا تدبر ولا تبين وفي سنن ابي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينس مطية الرجل زعموا في الصحيح من حدث بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين ولتذكره هنا حديث عمر ابن الخطاب المتفق على صحته حين بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاق نساء فجاء من منزله حتى دخل المسجد فوجد الناس يقولون ذلك فلم يصبر حتى استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فاستفهمه أطلقت نساء فقال لا فقلت الله أكبر وذ كرا الحديث بطوله وعند مسلم فقلت أطلقتهن فقال لا فقلت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء ونزلت هذه الآية واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الامر ومعنى يستنبطونه اي يستخرجونه من

معاذنه يقال استنبط الرجل العين اذا حفرها واستخرجها من قمارها وقوله لا تتبعم الشيطان الا قليلا قال بعدهم علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني المؤمنين وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لا تتبعم الشيطان الا قليلا يعني كلكم واستشهد من انصر هذا القول بقول الطرماح بن حكيم في مدح يزيد بن المهلب أشتم ندي كثير النوادي قليل المنال والقادحة يعني لامثال له ولا فادحة فيه (فقاتل في سبيل الله لاتكلف الانفسا وحرص المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها

ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء حكيما واذا حيدتم بحجة خيرا بآحسن منها ووردوها ان الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو اجمع عنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثا) يا مري تعالى عبده ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بان يباشر القتال بنفسه ومن نكل عنه فلا عليه منه ولهذا قال لا تكلف الانفسك قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة محمد بن عمرو بن نعيم حدثنا احكام حدثنا الجراح الكندي عن ابي اسحق قال سألت البراء بن عازب عن الرجل يلقى المائنة من العدو فيقاتل فيكون ممن قال الله فيه ولا تلقوا بأيديكم (١٥١) الى الهلكة قال قد قال الله تعالى لنبيه فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك

وحرص المؤمنين ورواه الامام أحمد عن سليمان بن داود عن ابي بكر بن عمار عن ابي اسحق قال قلت للبراء الرجل يحمل على المشركين أهو ممن ألقى يده الى الهلكة قال لا ان الله بعث رسوله صلى الله عليه وسلم وقال فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك انما ذلك في النفقة وكذا رواه ابن مردويه عن طريق ابي بكر بن عمار وعن علي بن صالح عن ابي اسحق عن البراء ثم قال ابن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن النضر العسكري حدثنا مسلم بن عبد الرحمن الحرثي حدثنا محمد بن جابر حدثنا سفيان الثوري عن ابي اسحق عن البراء قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين الآية قال لا صوابه قد أمرني ربي بالقتال فقاتلوا حديث غريب وقوله وحرص المؤمنين أي على القتال ورغبهم فيه وشجعهم عليه كما قال لهم صلى الله عليه وسلم يوم بدر هو

بعدهم عن فهم الحق وسماعه كأن قلوبهم لا تعقل وأسماعهم لا تدرى قال قتادة يسمعون بأذانهم ولا يعون منه شيئا كمثل البهية التي لا تسمع النداء ولا تدرى ما يقال لها (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أي بشي من الآيات التي يرونها من المعجزات ونحوها العنادهم وعتردهم (حتى) هي البداية التي تقع بعدها الجمل والمعنى انهم بلغوا من الكفر والعناد الى انهم (اذ جاولي مجادلونك) أي مجادلين مخاصمين للمؤمنين بها ولم يكتفوا بمجرد عدم الايمان بل (يقول الذين كفروا ان هذا القرآن الأساطير الاولين) وقيل هي الجارة والمعنى حتى وقت مجيئهم بمجادلين يقولون ذلك وهذا غاية التكذيب ونهاية العناد والاساطير قال الزجاج واحدها اسطار وقال الاخفش اسطورة وقال أبو عبيدة اسطورة وقال النحاس اسطور وقال القسيري اسطير وقيل هو جمع لا واحده كعباديد وأبائيل وظاهر كلام الراغب انه جمع سطر والمعنى ما سطره الاولون في الكتب من القصص والاحاديث قال الجوهرى الاساطير الاباطيل والترهات وقال السدي أساجيع الاولين وقال ابن عباس أحاديث الاولين وقال قتادة كذب الاولين وباطلهم (وهم يفتنون عنه ويؤنون عنه) أي ينهين المشركون الناس عن الايمان بالقرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويعدونهم في أنفسهم عنه وقال ابن عباس لا يلقونه ولا يدعون أحدا يأتميه وعن محمد بن الحنفية قال كفار مكة كانوا يدعون الناس عنه ولا يجيبونه وعن سعيد بن هلال قال نزلت في عومة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا عشرة فكانوا أشد الناس معه في العلانية وأشد الناس عليه في السر وعن ابن عباس قال يفتنون عنه الناس ان يؤمنوا به ويؤنون عنه أي يتابعون بأنفسهم فلا يؤمنون وعنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويتابعوا عما جاء به وعن القاسم بن الحفيرة وعطاء بن وهب (وان) أي ما (يهلكون) بما يقع منهم من النهي والنأي (الأنفسهم) بتعريضها للعذاب الله وسخطه (و) الحال انهم (ما يشعرون) بهذا البلاء الذي جلبوه على أنفسهم (ولو ترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من تأتي منه الرؤية وغير من المستقبل أي يوم القيامة بلفظ الماضي تنبها على تحقق وقوعه كما ذكره علماء المعاني (اذ وقفوا على النار) معناه حبسوا عليها يقال وقفته وقفا ووقف وقفوا وقيل معناه ادخلوها فيكون على معنى في وقيل هي بمعنى البلاء أي وقفوا بالنار

يسرى الصفوف فموا الى الجنة عرضها السموات والارض وقد وردت أحاديث كثيرة في الترغيب في ذلك فمن ذلك ما رواه البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا نبشركم الناس بذلك فقال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله بين كل درجتين كما بين السماء والارض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرغها الجنة وروى من حديث عبادة ومعاذ بن النضر انهم قالوا يا رسول الله فمنا في الجنة

الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا باسعيد من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم رسولا ونبياً وجبت له الجنة قال فحجب لها أبو سعيد فقال أعد ما على يا رسول الله ففعل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى يرفع الله العبد بها مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله رواه مسلم وقوله عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا اى يتحرىضك اياهم على القتال فبعثهمهم على مناجرة الاعداؤ وما دفعهم عن حوزة الاسلام وأهلهم ومقاومتهم ومصابرتهم (١٥٢) وقوله تعالى والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً اى هو قادر عليهم فى الدنيا

والآخرة كما قال تعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولم يكن لبعضكم بعض الاية وقوله من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها اى من يسعى فى امر فيرتب عليه خير كان له نصيب من ذلك ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها اى يكون عليه وزر من ذلك الامر الذى ترتب على سعيه ونيته كما ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء وقال مجاهد بن جبر ترتب هذه الآيات فى شفاعات الناس بعضهم لبعض وقال الحسن البصرى قال الله تعالى من يشفع ولم يقل من يشفع وقوله وكان الله على كل شىء مقبلاً قال ابن عباس وعطاء وعطية وقمادة ومطار الوراق مقبلاً اى حنيظاً وقال مجاهد شهيد اوفى رواية عنه حنينا وقال سعيد بن جبيرة والسدى وابن زيد قديرا وقال عبد الله بن كثير المقيت المواظب وقال الضمك المقيت الرزاق وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة عن عبد الرحمن بن مطرف حدثنا عيسى بن يونس

أى يقرها معاينين لها ومفعول ترى وجواب لمحمد وفى ليهذه السامع كل مذهب والتقدير لو تراهم اذ وقعوا على النار لرأيت منظرها ثلثا وحالاً فطبعوا امر اجيبا (فقالوا باليتنازدة) الى الدنيا (ولانكذب بايات ربنا) اى الناطقة باحوال النار وأهلها الا امره باتقائها اذ هى التى تخطر حيزها فيهم ويتحسرون على ما فرطوا فى حقها أو يجمع مع آياته المنتظمة لتلك الآيات انتظاماً أولياً (ونكون من المؤمنين) بها والعامان عافيهما والافعال الثلاثة داخله تحت التمنى أى غنوا الردوان لا يكذبوا وان يكونوا من المؤمنين برفع الافعال الثلاثة كلها فى قراءة الكسافى وأهل المدينة وقرئ ينصب نكذب ونكون باضمارة ان بعد الواو على جواب التمنى واختار سيديويه القطع فى ولا نكذب فيكون غير داخل فى التمنى والتقدير ونحن لانكذب على معنى الثبات على ترك الكذب أى لانكذب ردناً ولم نرد قال وهو مثل دعنى ولا أعود أى لا أعود على كل حال تركتني أو لم تتركني واستدل أبو عمرو بن العلاء على خروجه من التمنى بقوله وانهم لكاذبون لان الكذب فى التمنى لا يكون وقرأ ابن عامر ونكون بالنصب وأدخل الفعلين الاولين فى التمنى وقرأ أبى ولا نكذب بايات ربنا أبداً وقرأ هو ابن مسعود فلا نكذب بالفاء والنصب والفاء ينصب بها فى جواب التمنى كما ينصب بالواو كما قال الزجاج وقال أكثر البصريين لا يجوز الجواب الا بالفاء (بل بد الهن ما كانوا يخفون من قبل) هذا اضراب عما يدل عليه التمنى من الوعد بالايان والتصديق أى لم يكن ذلك التمنى منهم عن صدقية وخلوص اعتقاد بل هو بسبب آخر وهو انه بد الهن ما كانوا يحجدون من الشر لم يعرفوا انهم هالكون بشر كهم فعدوا الى التمنى والمواعيد الكاذبة وقيل ما كانوا يخفون من التناق وال كفر بشهادة جوارحهم عليهم وقيل ما كانوا يكتفون من أعمالهم القبيحة كما قال تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقال المبريد الهن جزاء كفرهم الذى كانوا يخفونه وهو مثل القول الاول وقيل المعنى انه ظهر للذين اتبعوا الغواية ما كانوا يخفونه عنهم من أمر البعث والقيامة (ولوردوا) الى الدنيا حسباً تمنوا (لعادوا المانها وعنه) من القبائح التى رأسها الشرك كما عاين ابليس ما عاين من آيات الله ثم عاند عن قيادة قال لو وصل الله لهم دنيا كدنياهم التى كانوا فيها العادوا الى أعمالهم السوء التى كانوا هم واعنها وقال ابن عباس أخبر الله سبحانه انهم لوردوا لم يقدر على الهدى أى ولوردوا الى الدنيا ليل بينهم

عن اسمعيل عن رجل عن عبد الله بن رواحة وسأله رجل عن قول الله تعالى وكان الله على كل شىء مقبلاً قال مقيت وبين لكل انسان بقدر عمله وقوله واذا حييت تم تيمية فخيوا يا حسن منها أوردوها اى اذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه أفضل مما سلم اوردوا عليه بمثل ما سلم فالزيادة مندوبة والمماثلة مفروضة قال ابن جرير حدثنا موسى بن سهل الرملى حدثنا عبد الله بن السرى الانطاكى حدثنا هشام بن لاحق عن عاصم الاحول عن ابي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال عليك السلام عليك يا رسول الله ورجعة الله فقال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه السلام ورجة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته فقال له وعليك فقال له الرجل يا بني الله بأبي أنت وأمي أتألفون وفلان فسلم عليكم فرددت عليهم ما أكثر مما رددت علي فقال أنك لم تدع لنا شيئاً قال الله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها فرددناها عليكم وهكذا رواه ابن أبي حاتم معلقاً فقال ذكر عن أحمد ابن الحسن الترمذي حدثنا عبد الله بن السري أبو محمد الانطاكي قال أبو الحسن وكان رجلاً صالحاً حدثنا هشام بن لاحق فذكر بأسناده مثله ورواه أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا (١٥٢) عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبي حدثنا

هشام بن لاحق أبو عثمان فذكر مثله ولم أره في المسند والله أعلم وفي هذا الحديث دلالة على أنه لازية في السلام على هذه الصفة السلام عليكم ورجة الله وبركاته اذ لو شرع أكثر من ذلك لزاذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن كثير أخو سليمان بن كثير حدثنا جعفر بن سليمان عن عوف عن أبي رجا العطاردي عن عمران بن حصين ان رجلاً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم يا رسول الله فرد عليه ثم جلس فقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجة الله يا رسول الله فرد عليه ثم جلس فقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته فرد عليه ثم جلس فقال ثلاثون وكذا رواه أبو داود عن محمد بن كثير وأخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من حديثه ثم قال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي سعيد وعلي وسهل بن حنيف وقال البخاري قد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه هذا أحسن اسناداً وقال ان أبي حاتم حدثنا علي بن حرب

وبن الهدي كما حمل بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا (وانهم لكاذبون) أي متصفون بهذه الصفة لا يتفكون عنها اجمال من الاحوال ولو شاهدوا ما شاهدوا وقيل كاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من الصدق والايان (وقالوا ان) ما (هي الاحياء الدنيا) أي ليس لما غير هذه التي نحن فيها (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت ولم يكنوا يجردوا الاخبار بذلك حتى أبرزوها محصورة في نفى واثبات وهي ضمير مبهم بفسره خبره أي لا يعلم ما يرايه الا بذكر خبره وهو من الضمائر التي يفسرها ما بعدها لفظاً ورتبة قال السمين وهذا من شدة عزمهم وعنادهم حيث يقولون هذه المقالة على تقدير انهم رجعوا الى الدنيا بعد مشاهدتهم للبعث (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) قد تقدم تفسيره أي حبسوا على ما يكون من أمر ربهم فيهم وقيل على معنى عند وقال مقاتل عرضوا على ربهم وجواب لو محذوف أي لشاهدت أمر أعظيما وقيل انه من باب الجواز لانه كناية عن الحبس للتوبيخ كما يوقف العبد بين يدي سيده ليعاتبه ذلك الزمخشري والاستفهام في (قال أليس هذا بالحق) للتقريع والتوبيخ أي أليس هذا البعث الذي تنكرونه كما تنام وجوداً وهذا الجزاء الذي تتجددونه حاضر والجملة مستأنفة أو طالية كأنه قيل وقفوا عليه قائلاً لهم أليس الخ (قالوا بلى وربنا) اعترفوا بما أنكروا وكذبوا اعترافهم بالقسم (قال فذوقوا العذاب) الذي تشاهدونه وهو عذاب النار وانما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجدون ألم العذاب وجدان الذائق في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) أي بسبب جحدم وكفرهم بالبعث بعد الموت أو بكل شيء مما أمرتم بالايمان به في دار الدنيا (قد خسر الذين كذبوا بلفظ الله) هم الذين تقدم ذكرهم وحكى أحوالهم والمراد بكذبهم بالبعث وقيل تكذيبهم بالجزاء الاول أو لولي لانهم الذين قالوا قرياً ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين وهذا الخسران هو قوت الثواب العظيم في دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم في دركات الجحيم (حتى) غاية للتكذيب لا للخسران فانه لا غاية لها (اذا جاءتهم الساعة) القيامة وسميت ساعة لسرعة الحساب فيها أو لانها تنفج النام (بغتة) أي خفاة في ساعة لا يعلمها أحد الا الله يقال بغتة هم الامر يغتهم بغتاً وبغتة قال سيبويه وهي مصدر ولا يجوز أن يقام عليه فلا يقال جاء فلان بسرعة والبغتة من الغتة من جازأ الشيء بسرعة من غير اعتداله ولا جعل بال منه حتى لو استشعر الانسان به ثم جاء بسرعة لا يقال فيه بغتة

(٢٠ فتح البيان ثالث)

الموصلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الرواسي عن الحسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوساً ذلك بان الله يقول فحيوا بأحسن منها أو ردوها وقال قتادة فحيوا بأحسن منها يعني للمسلمين أو ردوها يعني لأهل الذمة وهذا التنزيل فيه نظر كما تقدم في الحديث من أن المراد أن يرد بأحسن مما حياه به فان بلغ المسلم غاية ما شرع في السلام رد عليه مثل ما قال فاما أهل الذمة فلا يبدون بالسلام ولا يردون بل يرد عليهم بما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أهدم السام عليكم

فقل وعليك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام وإذا لقيتموهم في طريق فاضطربوهم إلى أضيقتهم وقال سفيان الثوري عن رجل عن الحسن البصري قال السلام تطوع والرد فريضة وهذا الذي قاله هو قول العلماء قاطبة أن الرد واجب على من سلم عليه فيأثم إن لم يفعل لأنه خالف أمر الله في قوله فحيوا باحسن منها أو ردوها وقد جاء في الحديث الذي رواه (١) وقوله الله لا اله الا هو اخبار بتوحيده وتفرده بالالهية لجميع الخلق وتضمن

قسما لقوله ليجمع عنكم الى يوم القيامة لا ريب (١٥٤) فيه وهذه اللام طئة لا تقسم فقوله الله لا اله الا هو خبر وقسم انه سيجمع

والالف واللام في الساعة للغلبة كالنجم والثرى بالانها غلبت على يوم القيامة وقيل المراد بالساعة وقت مقدمات الموت فالكلام على حذف المضاف أي جاءتهم مقدمات الساعة وهي الموت وما فيه من الاحوال وقيل وهذا التحسر وان كان يعتبر بهم عند الموت لكن لما كان الموت من مبادئ الساعة سمي باسمها ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم من مات فقد قامت قيامته والاول أظهر (قالوا) أي منكرو البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبيلهم في الكفر والاعتقاد (يا حسرتنا) أو قعوا النداء على الحسرة وليست بنداى في الحقيقة ليدل ذلك على كثرة تحسرهم والمعنى يا حسرتنا احضري فهدا أو أنك كذا قال سيويه في هذا النداء وأمثاله كقولهم يا للعجب ويا للرجال وقيل هو تنبيه للناس على عظم ما يحل بهم من الحسرة كأنهم قالوا يا أيها الناس تنبهوا على ما نزل بنا من الحسرة والحسرة الندم الشديد والتلف والتحسر على الشيء الفائت والمراد تنبيه المخاطمين على وقوع الحسرة بهم (على ما فرطنا فيها) أي على قفريطنا في الساعة أي في الاعتدال لها والاحتفال بشأنها والتصديق بها ومعنى فرطنا ضيعنا وأصله التقدم يقال فرط فلان أي تقدم وسبق الى الماء ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا فرطكم على الحوض ومنه الفارط أي المتقدم فكأنهم أرادوا بقولهم على ما قدمنا من عجزنا عن التصديق بالساعة والاعتدال لها وقيل التفریط التصغير في الشيء مع القدرة على فعله وقال ابن جرير الطبري ان الضمير في فرطنا في يرجع الى الصفقة وذلك انهم لما تبين لهم خسران صفقتهم ببيعهم الايمان بالكفر والدينا بالآخرة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا في صفقتنا وان لم تذكري الكلام فهو دال عليه لان الخسران لا يكون الا فيها وقيل الضمير راجع الى الحماة أي على ما فرطنا في حياتنا وقيل الى الدنيا لانها موضع التفریط في الاعمال الصالحة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله يا حسرتنا قال الحسرة ان يرى أهل النار منازلهم من الجنة قتلت الحسرة (وهم يحملون أوزارهم) أي يقولون تلك المقالة والحال انهم يحملون ذنوبهم وأثقال خطاياهم والاوزار جمع وزر يقال وزر زرفه وزر وزر وزر وزر وزر وزر وزر قال أبو عبيدة يقال للرجل اذا بسط ثوبه فجعل فيها المتاع اجل وزرك أي ثقلك ومنه الوزر لانه يحمل أثقال ما يسند اليه من تدبير الولاة والحاصل ان

الاولين والآخرين في صعيد واحد فيجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى ومن أصدق من الله حديثا أي لا أحد أصدق منه في حديثه وخبره ووعدته ووعيده فلا اله الا هو ولا رب سواه (فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا ودوا لوت كفرون كما كفروا فتكفون سوا فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا سيجدون آخريين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنه أركسوا فيها فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم

حيث ثقتهم وهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) يقول تعالى منكرا على المؤمنين في اختلافهم في المنافقين هذه على قولين واختلف في سبب ذلك فقال الامام أحمد حدثنا بهز حدثنا شعبة قال عد بن ثابت أخبرني عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى أحد فرجع ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول نقلهم وفرقة تقول لا هم المؤمنون فانزل الله في الكفر في المنافقين فئتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها طيبة وانها تنفي الخبث كما ينفي الكبر خبث الحديد أحر جام في الصحيحين من حديث شعبة وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار في وقعة

أحمدان عبد الله بن أبي ابن سلول رجوع يومئذ بثلاث الجيوش رجوع بثلاثمائة وبقي النبي صلى الله عليه وسلم في سبع مائة وقال العوفي عن ابن عباس نزلت في قوم كانوا عكة قد تكلموا بالاسلام وكانوا يظاهرون المشركين فخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا ان لقينا أصحاب محمد فليس علينا منهم بأس وان المؤمنين لما أخبروا عنهم قد خرجوا من مكة قالت فتنة من المؤمنين اركبوا الى الجنباء فاقبلوهم فانهم يظاهرون عليكم عدوكم وقالت فتنة أخرى من المؤمنين سبحان الله أو كما قالوا انقتلون قوما قد تكلموا بعثل ماتكمم به من أجل انهم لم يهاجروا ولم يتركوا ديارهم نستحل دماءهم وأموالهم (١٥٥) فكانوا كذلك فتنة والرسول عندهم

لا ينهي واحدا من الفريقين عن شيء فترت فبالكم في المناقبة فتمت رواه ابن أبي حاتم وقدرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعكرمة ومجاهد والضحاك وغيرهم قريب من هذا وقال زيد بن أسلم عن ابن لسعد ابن معاذ انها نزلت في تقاويل الاوس والخزرج في شأن عبد الله بن أبي حين استعذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر في قضية الافك وهذا غريب وقيل غير ذلك وقوله تعالى والله أركسهم بما كسبوا أي ردهم وأوقعهم في الخطا قال ابن عباس أركسهم أي أوقعهم وقال قتادة أهلكهم وقال السدي أضلهم وقوله بما كسبوا أي بسبب عصيانهم ومخالفتهم الرسول واتباعهم الباطل أتريدون ان تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن يجده سبيلا أي لا طريق له الى الهدى ولا مخلص له اليه وقوله ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء أي هم يودون لكم الضلالة لتستوا أنتم واياهم فيها وما ذاك الا لشدة عداوتهم وبغضهم لكم ولهذا قال

هذه المادة تدل على الرزاة والعظمة والمعنى انها الزمتهم الا تام فصاروا مشقلين بها (على ظهورهم) جعلها محمولة على الظهور غثيل ومجاز عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل المعنى أن زارهم لاتزالهم وقيل خص الظاهر لانه يطبق من الجمل ما لا يطبقه من سائر الاعضاء كالرأس والكاهل (الاسماء مازرون) أي بدس ما يحملون وقال قتادة يعملون وقال ابن عباس بدس الجمل جملوا (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) أي وما متاع الدنيا على حذف مضاف أو وما الدنيا من حيث هي الا باطل وغرور لا بقاء لها والقصد بالآية تكذيب الكفار في قولهم ان هي الا حياتنا الدنيا واللعب معروف وكذلك اللهو وكلما يشغل فقد أهله وقيل أصله الصرف عن الشيء ورد بان اللهو بمعنى الصرف لانه يقال لهيت عنه ولأم اللهو واو يقال اهوت بكذا قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق وقيل هذا عام في حياة المؤمن والكافر وقيل ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل غير ذلك والاول أولى وقيل اللعب ما يشغل النفس عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل (ولدار الآخرة) يعني الجنة التي هي محل الحياة الاخرى وقرئ ولدار الآخرة بالاضافة وفيه تأويلان ذكرهما السمين واللام فيه لام القسم وسميت آخرة لتأخرها عن الدنيا أي هي (خير) من الحياة الدنيا لان منافعها خالصة عن المضار ولذا انها غير متعقبة للآلام بل مستقرة على الدوام (للذين يتقون) الشرك واللعب واللهو والمعاصي وفيه دليل على ان ماسوى أعمال المتقين لعب ولهو (أفلا تعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فتعملون لها (قد علم انه ليحزنك الذي يقولون) هذا الكلام مبتدأ مسوق لتسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ناله من الغم والحزن بتكذيب الكفار له ودخول قذلة كثير فانها قد تأتي لا فادته كما تأتي رب والضمير في انه للشان (فانهم) الفاء للتعليل (لا يكذبونك) في السر لعلمهم انك صادق قرئ مشددا ومخففا ومعنى المشددا لا ينسبونك الى الكذب ولا يردون عليك ما قلته في السر لانهم عرفوا انك صادق ومعنى المخفف انهم لا يجدونك كذابا يقال أ كذبت وجده كذبا أو أ بخلته وجده بجمل أو حكي الكسافي عن العرب أ كذبت الرجل أخبرت انه جاء بالكذب وكذبت أخبرت انه كاذب وقال الزجاج كذبت اذا قلت له كذبت وأ كذبت اذا أردت ان ماجبه كذب والمعنى ان تكذبتهم ليس يرجع اليك فانهم

فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا أي تركوا الهجرة قاله العوفي عن ابن عباس وقال السدي أظهروا كفرهم فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا أي لا تولوهم ولا تستنصروا بهم على اعداء الله ماداموا كذلك ثم استثنى الله من هؤلاء فقال الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أي الا الذين لجؤا وتحيزوا الى قوم بينكم وبينهم مهادنة أو عقدة فاجعلوا حكمهم حكمكمهم وهذا قول السدي وابن زيد وابن جرير وقد روى ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن أن سراقا

ابن مالك المدبلي حدثهم قال لما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على أهل بدر وأحد واستلم من حولهم قال سراقه بلغني انه يريد ان يبعث خالد بن الوليد الى قومي بني مدلج فأتيتهم فقلت أنشدكم النعمة ففعلوا صه فقال النبي صلى الله عليه وسلم تدعوه ماتريد قال بلغني انك تريد ان تبعث الى قومي وأنا أريد ان تدعهم فان أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الاسلام وان لم يسلموا لم تجز بقلوب قومك عليهم فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد خالد بن الوليد فقال اذهب معي فافعل مايريد ففعلوا لهم خالد على ان لا يعينوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أسلمت قريش أسلموا معهم فانزل الله ودوا لوكفرون

يعترفون لك بالصدق ولكن تكذيبهم راجع الى ما جئت به ولهذا قال (ولكن الظالمين) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة التوبيخ لهم والازراء عليهم ووصفهم بالظلم لبيان ان هذا الذي وقع منهم ظلم بين (بآيات الله) أي القرآن (يخحدون) في العلانية كما قال تعالى ويخدواهم واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال قتادة يعلمون انك رسول الله ويخحدون وعن أبي يزيد المدني ان أبا جهل قال والله اني لاعلم انه صادق ولكن متى كتبت العلي بن عبد مناف والخذوا لخدوني ما في القلب اثباته أو اثبات ما في القلب نفيه وقيل الخد انكار المعرفة فليس مرادنا للنفق من كل وجه (ولقد كذبت رسل من قبلك) هذان من جملة التسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك لان عوم البلى عياهم من أمرها بعض تهوين وتصدير الكرامة بالقسم لتأكيده التسليمة أي ان هذا الذي وقع من هؤلاء اليك ليس هو باول ماضعه الكفار مع من أرسله الله اليهم بل قد وقع التكذيب لكثير من الرسل المرسلين من قبلك (فصبروا على ما كذبوا به) أي على تكذيب قومهم اياهم (وأودوا) أي وصبروا على أذاهم (حتى أتاهم نصرنا) باهلاك من كذبهم والظاهر أن هذه الغاية متعلقة بقوله فصبروا أي كان غاية نصرهم نصر الله اياهم وفيه التفات من ضمير الغيبة الى التكلم اذ قبلها آيات الله فلو جاء على ذلك لقل نصره وفائدة الالتفات اسناد النصر الى المتكلم المشعر بالعظمة أي فاقتديهم ولا تحزن واصبر كما صبروا حتى يأتيتك نصرنا كما أتاهم فان لا تخلف الميعاد ولكل أجل كتاب انان نصر رسلنا والذين آمنوا لقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون كتب الله لا غلبنا أنا ورسلنا (ولامبدل لكلمات الله) بل وعده كائن وأنت منصور على المكذبين ظاهر عليهم وقد كان ذلك والله الحمد (ولقد جاءك من نبا المرسلين) ما جاءك من تجري قومهم عليهم في الابتداء وتكذيبهم لهم ثم نصرهم عليهم في الانتهاء وأنت ستكون عاقبة هؤلاء المكذبين لك كعاقبة المكذبين للرسول فيرجعون اليك ويدخلون في الدين الذي تدعوهم اليه طوعا أو كرها وهذه جملة قسمية تجي بها التحقيق ما منحوا من النصر وقا كيد ما في ضمنه من الوعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول تقرير جميع ما ذكر من تكذيب الامم وماترب عليه من الامور قال الاخفش من هنا صلة أي زائدة وقال غيره بل هي للتبعض لان الواصل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قصص بعض الانبياء وأخبارهم وسيمويه لا يجوز

كما كفر واقتكفون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء ورواه ابن مردويه من طريق جاد بن سلمة وقال فانزل الله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فكان من وصل اليهم كان معهم على عهدهم وهذا انسب لسياق الكلام وفي صحيح البخاري في قصة صلح الحديبية فكان من أحب ان يدخل في صلح قريش وعهدهم ومن أحب ان يدخل في صلح محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وعهدهم وقد روى عن ابن عباس انه قال نسخها قوله فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية وقوله أو جاءكم حصرت صدورهم الآية هؤلاء قوم آخرون من المستثنين من الامر بقتالهم وهم الذين يجيئون الى المضاف وهم حصرة صدورهم أي ضيقة صدورهم منقبضين ان يقتالوكم ولا يهون عليهم ايضا ان يقتالوا قومهم معكم بل هم لالكم ولا عليكم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقتالوكم أي من لطفه بكم ان كفهم عنكم فان اعتزلوكم فلم يقتالوكم وألقوا اليكم السلم أي

المسالمة فاجعل الله لكم عليهم سبيلا أي فليس لكم ان تقتلواهم مادامت حالهم كذلك وهؤلاء كالجاعة الذين خرجوا يوم بدر من بني هاشم مع المشركين فحضروا القتال وهم كارهون كالعباس وشحوه ولهذا نسي النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عن قتل العباس وأمر بأسره وقوله يستجدون آخرون يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم الآية هؤلاء في الصورة الظاهرة يكن تقدمهم ولكن نية هؤلاء غير نية أولئك فان هؤلاء قوم منافقون يظهرن للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحابيه الاسلام ليأمنوا بذلك عندهم على دماهم وأموالهم وذرياتهم ويأمنون الكفار في الباطن فيعبدون معهم ما يعبدون ليأمنوا بذلك عندهم

هم في الباطن مع أولئك كما قال تعالى واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم الآية وقال ههنا كما اردوا الى الفتنة اركسوا فيها
أى انهم مكوا فيها وقال السدي الفتنة ههنا الشر له وحكى ابن جرير عن مجاهد أنها نزلت في قوم من أهل مكة كانوا يأتون
النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون رياء ثم يرجعون الى قريش فيرتكسون في الاوثان يتبعون بذلك ان يأمنوا ههنا وههنا فاحس
بقتلهم ان لم يعتزلوا او يصلحوا ولهذا قال تعالى فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم المهادنة والصلح ويكننوا
أيديهم - ثم أى عن القتال فخذوهم اسرا وقتلواهم حيث تثقفوهم (١٢٧) أى أين لقيتموهم وأولئككم جعلنا لكم

عليهم سلطانا فاصيبنا أى بينا واصحابنا
(وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا
خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير
رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا
ان يصدقوا فان كان من قوم عدو
لكم وهو مؤمن فتحرير رقيقة مؤمنة
وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقيقة
مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين
متتابعين توبة من الله وكان الله
علما حكما ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها
وغضب الله عليه ولعنه وأعد له
عذابا عظيما) يقول تعالى ليس
لمؤمن ان يقتل أخاه المؤمن بوجه
من الوجوه كما ثبت في الصحيحين عن
ابن مسعود أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم
يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله
الا باحدى ثلاث النفس بالنفس
والثيب الزانى والتارك لدينه
المفارق للجماعة ثم اذا وقع شيء من
هذه الثلاث فليس لاحد من أحاد
الرعية ان يقتله وانما ذلك الى
الامام أو نائبه وقوله الا خطأ قالوا
هو استثناء منقطع كقول الشاعر

زيادتها في الواجب (وان كان كبير عليك اعراضهم) كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكبر
عليه اعراض قومه ويتعاضده ويحزن له فينبى له الله سبحانه ان هذا الذى وقع منهم من توليهم
من الاجابة له والاعراض عما دعا اليه هو كائن لا محالة لما سبق في علم الله عز وجل وليس
في استطاعته وقدرته اصلاحهم واجابتهم قبل ان يأذن الله بذلك ثم علم ذلك بما هو محال
فقال (فان استطعت ان تبقني نفقا في الارض) فماتت بهم بآية منه (أو سلما في السماء) فماتت بهم
بآية منها فافعل وليكن ذلك لا تستطيع ذلك فذبح الحزن ولا تذهب نفسك عليهم حسرات
وما أنت عليهم عصير والنفق السرب والمنفذ ذومنه النافقاء لغير البروع ومنه المناق
وقد تقدم في البقرة ما يغني عن الاعادة والسلم الدرج الذى يرتقى عليه وهو مذكر لا يؤنث
وقال الفراء انه يؤنث قال الزجاج وهو مشتق من السلامة لانه يسلك به الى موضع
الامن وقيل المصعد وقيل السبب ثم قيل ان الخطاب وان كان لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فالمراد به أمته لانها كانت تقتضي صدورهم بترك الكفرة وتصميمهم على كفرهم
ولا يشعرون ان الله سبحانه في ذلك حكمة لا تبلغها العقول ولا تدركها الافهام فان الله
سبحانه لو جاز لموله صلى الله عليه وآله وسلم بآية تضطرهم الى الايمان لم يبق للتكليف الذى
هو الابتلاء والامتحان معنى ولهذا قال (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) ولكنه لم يشأ ذلك
ولله الحكمة البالغة (فلا تكونون من الجاهلين) فان شدة الحرص والحزن لا تعرض الكفار
من الاجابة قبل ان يأذن الله بذلك هو ضيق أهل الجهل ولست منهم فدفع الامر مفوضة
الى عالم الغيب والشهادة فهو أعلم بما فيه المصلحة ولا تخزن لعدم حصول ما يطلبونه من
الآيات التي لو بد لهم بعضهم الكان ايمانهم بها اضطرار اخر وجهه عن الحكمة التشرعية
المؤسسة على الاختيار وانما هذه غلظة له الخطاب بتعبد الله عن هذه الحالة
(انما يستجيب) لك الى ما تدعوا اليه (الذين يسمعون) سماع تفهم بما تقتضيه العقول
وتوجبها الافهام وهو لا يسر كذلك بل هم بمنزلة الموتى لا يسمعون ولا يعقلون لما جعلنا
على قلوبهم من الاكنة وفي آذانهم من الوقر ولهذا قال (والموتى) شبههم بالاموات بجماع
انهم جميعا لا يفهمون الصواب ولا يعقلون الحق (يعتصم الله) يوم القيامة أى ان هؤلاء
لا يلجئهم الله الى الايمان وان كان قادرا على ذلك كما يقدر على بعث الموتى للحساب (ثم اليه
يرجعون) فيجازى كلا بما يليق به كما تقتضيه حكمته البالغة (وقالوا لولا أنزل عليه آية

من البيض لم نطعن بعبد اولم يظاً * على الارض الاريط بر دم رجل ولهذا شواهد كثيرة واختلف في سبب نزول هذه فقال
مجاهد وغير واحد نزلت في عياش بن أبى ربيعة أخى أبى جهل لانه وهى أسماء بنت مخزوم وذلك انه قتل رجلا يعذبه مع أخيه
على الاسلام وهو الحارث بن يزيد الغامدي فاضمر له عياش السوء فاسلم ذلك الرجل وهاجر وعياش لا يشعر فلما كان يوم الفتح
راه فظن انه على دينه فحمل عليه فقتله فانزل الله هذه الآية قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نزلت في أبى الدرداء لانه قتل رجلا
وقد قال كلمة الايمان حين رفع عليه السيف فاهوى به اليه فقال كلمته فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم قال انما قالها متعذرا

فقال له هل شققت عن قلبه وهذه القصة في الصحيح لغير أبي الدرداء وقوله ومن قتل مؤمناً خطأ فحقير رقبته مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله هذان واجبان في قتل الخطأ أحدهما الكفارة لما ارتكبه من الذنب العظيم وإن كان خطأ ومن شرطها أن تكون عتق رقبة مؤمنة فلا تجزئ الكفارة وحكي ابن جرير عن ابن عباس والشعبي وأبراهيم النخعي والحسن البصري أنهم قالوا لا يجزئ الصغير حتى يكون قاصداً للإيمان وروى من طريق عبد الرزاق عن معمر بن قتيادة قال في حرف أبي فحقير رقبته مؤمنة لا يجزئ فيها صبي واختار ابن جرير أنه إن كان موجوداً (١٥٨) بين أبيين مسلمين أجزأ أو الأفلأ والذي عليه الجمهور أنه متى كان مسلماً

صح عتقه عن الكفارة سواء كان صغيراً أو كبيراً قال الإمام أحمد أنبأنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن رجل من الأنصار أنه جاء بأمية سوداء فقال يا رسول الله إن علي عتق رقبة مؤمنة فإن كنت ترى هذه مؤمنة أعتقتها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدين أن لا إله إلا الله قالت نعم قال أشهدين أني رسول الله قالت نعم قال أتؤمنين بالبعث بعد الموت قالت نعم قال أعتقتها وهذا اسناد صحيح وجهالة الصحابي لا تنصره وفي موطأ مالك ومسنند الشافعي وأحمد وصحيح مسلم وسنن أبي داود والنسائي من طريق هلال ابن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم أنه لما جاء بثلث الجارية السوداء قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعتقتها فإنها مؤمنة وقوله ودية مسلمة إلى أهله هو الواجب الثاني فيما بين القاتل وأهل القتل عوضاً لهم عما فاتهم من قبيلهم وهذه الدية إنما تجب أخساراً كما رواه الإمام

من ربه) هذا كان منهم تعسلاً ومكاراة حيث لم يعمدوا بما قد أنزله الله على رسوله من الآيات البينات التي من جملتها القرآن وقد علموا أنهم قد عجزوا عن أن يأتوا بسورة مثله ومراهم بالآية هنا هي التي تضطرهم إلى الإيمان كنزول الملائكة بمراي منهم ومسمع أو تنق الجبل كما وقع لبني إسرائيل فأمره الله سبحانه أن يجيبهم فقال (قل إن الله قادر على أن ينزل على رسوله آية) تضطرهم إلى الإيمان ولكنه ما نزل ذلك لتظهر فائدة التكليف الذي هو الابتلاء والامتحان وأيضاً لو أنزل آية كما طلبوا لم يعجلهم بعد نزولها بل سيبعجلهم بالعقوبة إذا لم يؤمنوا قال الزجاج طلبوا أن يجمعهم على الهدى (ولكن أكثرهم لا يعلمون) إن الله قادر على ذلك وإنه تركه لحكمة بالغة لا تبلغها عقولهم وإن نزولها بلا علم لهم لعدم نفعهم ووجوب هلاكهم إن جحدوا كما هو سنة الله (وما من دابة) تقع على المذكروا مؤنث من دب يدب فهو داب إذا مشى مشياً فيه تقارب خطو وقد تقدم بيان ذلك في البقرة وهذا كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه قادر على تنزيل الآية وانحلال ينزلها محافضة على الحكم البالغة (في الأرض) إنما خص ما في الأرض بالذكر دون ما في السماء وإن كان ما في السماء محذوراً لأنه لا الاحتجاج بالمشاهد أظهر وأولى مما لا يشاهد (ولا طائر يطير) يقال طار إذا أسرع قال أهل العلم جميع ما خلق الله لا يخرج عن هاتين الحالتين إما أن يدب على الأرض أو يطير في الهواء حتى ألقوا حيوان الماء بالطير لأن الحيتان تسبح في الماء كما أن الطير يسبح في الهواء وذكر (بجناحيه) لدفع الإيهام لأن العرب تستعمل الطيران لغير الطير كقولهم طرفي حاجتي أي أسرع وقيل إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ومع عدم الاعتدال يعيل فاعلمنا سبحانه أن الطيران بالجناحين وقيل ذكر الجناحين للتمكين كيد كضرب يده وأبصر بعينه ونحو ذلك والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء وأصله الميل إلى ناحية من النواحي والمعنى ما من دابة من الدواب التي تدب في أي مكان من أمكنة الأرض ولا طائر يطير في أي ناحية من نواحيها (الآثم أمثالكم) أي طوائف متخالفة وجماعات كل أمة منهم أمثالكم خلقهم الله كما خلقكم ورزقهم كما رزقكم داخله تحت علمه وتقديره وحاطمه بكل شيء وقيل أمثالكم في ذكر الله والدلالة عليه وقيل أمثالكم في كونهم محشورين روى ذلك عن أبي هريرة وقال سفيان

أحمد وأهل السنن من حديث الجراح بن أرطاة عن زيد بن جبير عن خشف بن مالك عن ابن مسعود قال قضى رسول الله ابن صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ عشرين بنت مخاض وعشرين بنت لبون وعشرين جذعة وعشرين حقة لفظ النسائي قال الترمذي لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وقد روى عن عبد الله موقوفاً كما روى عن علي وطائفة وقيل يجب إرباعاً وهذه الدية إنما تجب على عاقلة القاتل لا في ماله قال الشافعي رحمه الله لم أعلم مخالفاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدية على العاقلة وهو أكثر من حديث الخاصة وهذا الذي أشار إليه رحمه الله قد ثبت في غير ما حديث فمن ذلك ما ثبت

في الصحيحين عن أبي هريرة قال اقتصمت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتهما وما في بطنها فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصى ان دية جنينها غزرة عبد أو أمة وقضى بدية المرأة على عاقلتها وهذا يقتضي ان حكم عمدا خطأ حكم الخطأ المحض في وجوب الدية لكن هذا يجب فيه الدية اثلاثا لشبهة العمد وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد يقتلهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع يديه (١٥٩) وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد

وبعث عليا فودى قتلاهم وما أتلف من أموالهم حتى مبلغ الكلب وهذا الحديث يؤخذ منه ان خطأ الامام أو نائبه يكون في بيت المال وقوله الا ان يصدقوا أي فتجب فيه الدية مسلمة الى أهله الا ان يصدقوا بها فلا تجب وقوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبته مؤمنة أي اذا كان القتل مؤمنا وايكن أولياؤه من الكفار أهل حرب فلا دية لهم وعلى القاتل تحرير رقبته مؤمنة لا غير وقوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية أي فان كان القاتل أولياؤه أهل ذمة أو هدنة فلهم دية قتلهم فان كان مؤمنا فدية كاملة وكذا ان كان كافرا أيضا عند طائفة من العلماء وقيل يجب في الكافر نصف دية المسلم وقيل ثلثها كما هو مفضل في كتاب الاحكام ويجب أيضا على القاتل تحرير رقبته مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين أي لا افطار بينهما بل يسردصومهما الى آخرهما فان افطر من غير عذر من مرض أو حياء أو نقاس استأنف واختلقوا في السفر هل يقطع أم لا على قولين وقوله توبة

ابن عيينة أي ما من صنف من الدواب والطيور الا في الناس شبه منه فمنهم من يعدو كالاسد ومنهم من يشبه كالخنزير ومنهم من يعوى كالكلب ومنهم من يزهو كالطاوس وقيل أمثالكم في ان لها أسماء تعرف بها قاله مجاهد وقال الزجاج أمثالكم في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص والاولى ان تحمل المماثلة على كل ما يمكن وجود شبه فيه كأنما كان وعن قتادة قال الطير أمة والانسان أمة والجن أمة وعن السدي قال خلق أمثالكم وعن ابن جريج قال الذرة ثقافوقها من ألوان ما خلق الله من الدواب ويدل على ان كل جنس من الدواب أمة ما روى عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لولان الكلاب أمة من الامم لا مرت يقتلها فافتتحوها منها كل أسود بهم أي أخرجهم أبو داود والترمذي والنسائي (ما فطرنا) أي ما غفلنا ولا أهملنا ولا ضيعنا (في الكلاب من) من يذلة لاستغراق (شيء) والجملة اعتراضية مقررة لمضمون ما قبلها والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ فان الله أثبت فيه جميع الحوادث وعلى هذا فالعموم ظاهر وقيل المراد به القرآن أي ما ترك في القرآن من شيء من أمر الدين اما تفصيلا أو اجالا ومثله قوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبينا بالمثل شيء وقال وأرسلنا اليك الذكريتين للناس ما نزل اليهم ومن جملة ما أجله في الكتاب العزيز قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فامر في هذه الآية بتابع ما سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكل حكم سنه الرسول لامتة قد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز بهذه الآية ويحوقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وبقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الامم المذكورة من الدواب والطيور وغيرها بصيغة جمع العقلاء لاجرائها مجراهم في وجوه المماثلة السابقة وفيه دلالة على انها تحشر كما يحشر بنو آدم وقد ذهب الى هذا جمع من العلماء ومنهم أبو ذر وأبو هريرة والحسن وغيرهم وذهب ابن عباس الى ان حشرها موتها وبه قال الضحاك والاول ارجح للآية ولما صح في السنة المطهرة من انه يقاد يوم القيامة للشاة الخلاء من الشاة القرناء وبقول الله تعالى واذا الوحوش حشرت وذهبت طائفة من العلماء الى ان المراد بالحيث المذكور في الآية حشر الكفار وما تخلل كلام معترض قالوا وما الحديث فالقصد به التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص واستدلوا ايضا بان في هذا الحديث خارج الصحيح عن بعض الرواة زيادة ولفظه حتى يقاد للشاة

من الله وكان الله عليا حكيما أي هذه توبة القاتل خطأ اذا لم يجد العتق صام شهرين متتابعين واختلقوا في لا يستطيع الصيام هل يجب عليه اطعام ستين مسكينا كافي كفارة الظهار على قولين أحدهما نعم كما هو منصوص عليه في كفارة الظهار وانما لم يذكر ههنا لان هذا مقام تهديد وتخويف وتحذير فلا يناسب ان يذكر فيه الاطعام لما فيه من التسميل والترخيص والقول الثاني لا يعدل الى الطعام لانه لو كان واجبا لما أخر بيانه عن وقت الحاجة وكان الله عليا حكيما قد تقدم تفسيره غير مرة ثم لما بين تعالى حكم القتل الخطأ شرع في بيان حكم القتل العمد فقال ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وهذا تهديد شديد وعيد كيدلن

تعاطى هذا الذنب العظيم الذى هو مقرون بالشرك بالله فى غير ما آية فى كتاب الله حيث يقول سبحانه فى سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية وقال تعالى قل تعالوا آمل ما حرم بكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا الا به والايات والا حادىث فى تحريم القتل كثيرة جدا فمن ذلك ما ثبت فى الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يقضى بين الناس يوم القيامة فى الدماء وفى الحديث الآخر الذى رواه أبو داود ومن رواية عمرو بن الوليد بن عبدة المصرى عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله (١٦٠) صلى الله عليه وسلم لا يزال المؤمن معنقا صا الحامالم يصب دما حراما فاذا أصاب دما

حراما بلغ وفى حديث آخر زوال الدنيا أهون عند الله من قتل رجل مسلم وفى الحديث الآخر لو اجتمع أهل السموات وأهل الأرض على قتل رجل مسلم لأكبهم الله فى النار وفى الحديث الآخر من أعان على قتل مسلم ولو بشر بكلمة جاء يوم القيامة مكتوبا بين عيني عيسى من رحمة الله وقد كان ابن عباس يرى انه لا قوة لقاتل المؤمن عمدا وقال البخارى حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا المغيرة بن النعمان قال سمعت ابن جبير قال اختلف فيها أهل الكوفة فرحلت الى ابن عباس فسأله عنها فقال نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم هى آخرا من نزل وما ننسخها شيئا وكذا رواه هو أيضا ومسلم والنسائى من طرق عن شعبة به ورواه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن ابن مهيدي عن سفيان الثوري عن مغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فقال ما ننسخها شيئا وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا ابن عوف حدثنا شعبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بن

الجلحاء من القرناء وللجبر لما ركب على الحجر وللعود لما أخذ شى العود قالوا والجسادات لا يعقل خطابها ولا قواها ولا عقابها عن أبي هريرة قال ما من دابة ولا طائر الا سيحشر الى يوم القيامة ثم يقبض لبعضهم من بعض حتى يقبض للجلحاء من ذات القرن ثم يقال لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا وان شئت فافروا ما من دابة فى الأرض الا آية وفى صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة للجلحاء من الشاة القرناء (والذين كذبوا بآياتنا) أى الثيران (صم وبكم) أى لا يسمعون بأصعاعهم ولا ينطقون بألسنتهم نزلهم بمنعلة من لا يسمع ولا ينطق لعدم قبولهم لما ينبغي قبوله من الحجج الواضحة والدلائل الصحيحة وقال أبو على يجوز أن يكون دمعهم وبكمهم فى الآخرة (فى الظلمات) أى فى ظلمات الكفر والجهل والحيرة والعداوة والتقليد لا يمتدون شىء مما فيه صلاحهم والمعنى كائنين فى الظلمات التى تمنع من أبصار المبصرات فضموا الى الصمم والبكم عدم الانتفاع بالابصار لتراكم الظلمة عليهم فكانت حواسهم كالمساوية التى لا ينتفع بها بحال وقد تقدم فى البقرة تحقيق المقام بما يغنى عن الاعادة ثم بين الله سبحانه ان الامر بيده ما شاء فعل فقال (من يشاء الله يضلله) أى أضله عن الايمان (ومن يشاء) ان يهديه (يجعله على صراط مستقيم) أى على دين الاسلام لا يذهب به الى غير الحق ولا يعيش فيه الا الى صوب الاستقامة وفيه دليل على ان الهادى والمضل هو الله تعالى وهذا عدل منه لا يستل عما يفعل وهم يسألون (قل أرأيتم) التاء هى الفاعل والكاف والميم عند البصريين للخطاب ولا حظ لهم فى الاعراب وهو اختيار الزجاج وقال الكسائى ان الفاعل هو انشاء وان اداة الخطاب اللاحقة فى موضع المنعول الاول وقال القراء فى موضع الفاعل والجهة استنهامية والمعنى عند الكسائى أرأيتم أنفسكم ورجح صاحب الكشاف المذهب الاول والمعنى أخبروني عن حالكم العجيبة واستعمال أرأيتم فى الاخبار مجاز ووجه المجاز انه لما كان العلم بالشئ سببا للاخبار عنه أو الابصار به طريقا الى الاحاطة به علما الى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التى اطلب العلم أو لطلب الابصار فى طلب الخبر لاشتراكهما فى الطلب فبه مجاز ان استعمال رأى التى بمعنى علم أو أبصر فى الاخبار واستعمال الهمزة التى هى اطلب الرؤية فى طلب الاخبار قاله النعمان وقد أطل النعمان فى بيان تركيب هذه الكلمة ومذاهب النحاة فيها

ابن جبير قال قال عبد الرحمن بن أبى سئد ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية قال لم ينسخها شيئا وقال فى هذه الآية والذين لا يدعون اطالة مع الله الها آخر الى آخرها قال نزلت فى أهل الشرك وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن حماد حدثنا جرير عن منصور حدثني سعيد بن جبير أو حدثني الحكم عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال ان الرجل اذا عرف الاسلام وشرائع الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ولا قوة له فذ كرت ذلك المجاهد فقال الامن ندم حدثنا ابن جرير وابن وكيع قالوا حدثنا جرير عن يحيى الجابري عن سالم بن ابى الجعد قال كنا عند ابن عباس بعد ما كف بصره فأتانا رجل

فناداه يا عبد الله بن عباس ماترى فى رجل قتل مؤمنا متعمدا فقال جزاؤه جهنم خالد فيها و غضب الله عليه و لعنه و اعد له عذابا عظيما قال افرأيت ان تاب و عمل صالحا ثم اهتدى قال ابن عباس تكلمت امة و اثنى له التوبة و الهدى و الذى نفسى بيده لقد سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول تكلمت امة قاتل مؤمن متعمدا جاء يوم القيامة أخذه يمينه أو بشماله تشخب أو داحجه فى قبل عرش الرحمن يلزم قاتله بشماله بيده الاخرى يقول يا رب سل عبدك فيم قتلنى و ايم الذى نفس عبد الله بيده لقد انزلت هذه الآية فنادى بهم من آية حتى قبض نبيكم صلى الله (١٦١)

برهان وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت يحيى بن الجهم يحدث عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس ان رجلا أتى الى فقال رأيت رجلا قتل رجلا عدا فقال جزاؤه جهنم خالد فيها الآية قال لقد نزلت من آخر ما نزل ما نسكنه شئ حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل وحي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أ رأيت ان تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى قال و اثنى له بالتوبة و قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تكلمت امة رجل قتل رجلا متعمدا يحيى يوم القيامة أخذاه يمينه أو يساره و أخذاه رأسه يمينه أو بشماله تشخب أو داحجه و ما قبل العرش يقول يا رب سل عبدك فيم قتلنى و قد رواه النسائي عن قتيبة و ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن عمار الذهبى و يحيى الجابرى و ثابت الثمالى عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس فذكره و قد روى هذا عن ابن

اطالة كثيرة لا فائدة فى ذكره ههنا (ان آتاكم) كما أتى غيركم من الامم (عذاب الله) من الغرق و الخسف و المسخ و نحو ذلك من العذاب قبل الموت (أو أتاكم الساعة) أى القيامة و قد ذكر سليمان الجلى فى جواب هذا الشرط خمسة أوجه منها انه محذوف تقديره من تدعون أو فأخبرنى عنه أو فادعوه أو دعوتهم الله و دل عليه قوله (أغير الله تدعون) هذا على طريقة التبكيت و التوبيخ أى اتدعون غير الله فى هذه الحالة من الاصنام التى تعبدونها أم تدعون الله سبحانه لكشف ما حل بكم قاله أبو حيان (ان كنتم صادقين) فى دعواكم ان الاصنام تضر و تنفع و انما الهة كما تزعمون وهذا كيد لذلك التوبيخ (بل اياه تدعون) أى لا تدعون غيره بل اياه تخصصون بالدعاء فى كشف ما نزل بكم (فيكشف) عنكم (ما تدعون اليه) أى الى كشفه من الضر و نحوه (ان شاء) ان يكشفه عنكم لا اذا لم يشأ ذلك (وتنسون) عند ان يأتى بكم العذاب (ما تشركون) به تعالى أى ما تتعاملونه شر يكاله من الاصنام و نحوها فلا تدعونها ولا ترجون كشف ما بكم منها بل تعرضون عنها اعراض الناسى قاله الحسن و قال الزجاج يجوز ان يكون المعنى و تتركون ما تشركون (ولقد أرسلنا) كلام مبتدأ مسوق لتسليمة النبي صلى الله عليه وسلم (الى أئمة) كائنة (من قبلك) رسلا فكذبوهم (فأخذناهم) أى عاقبناهم (بالأساء والضراء) أى البؤس و الضر و قال سعيد بن جبيرة خوف السلطان و غلاء السعر و قيل شدة الجوع و قيل المكروه و قيل الفقر الشديد و أصله من البؤس وهو الشدة و قيل البأساء المصائب فى الاموال و الضراء المصائب فى الابدان من الامراض و الاوجاع و الزمان و به قال الاكثر و هما صيغتان تأتى لامتد كراههما على أفعال كما هو القياس فانه لم يقل أضرروا أباس صفة بل للتفضيل قاله الشهاب (لعلهم يتضرعون) أى يدعون الله بضرارة وهى الذى يقال ضرع فهو ضارع و هذا التبرجى بحسب عقول البشر (فلولا) أى فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) لكنهم لم يتضرعوا مع قيام المقتضى له وهو البأساء والضراء وهذا عتاب لهم على ترك الدعاء فى كل الاحوال حتى عند نزول العذاب بهم لشدة غرورهم و غلوهم فى الكفر و يجوز ان يكون المعنى انهم تضرعوا عند ان نزل بهم العذاب وذلك تضرع ضرورى لم يصدر عن اخلاص فهو غير نافع لصاحبه و الاول أولى كما يدل عليه (ولكن قست) أى

(٢١ - فغ البيان ثالث) عباس من طرق كثيرة و من ذهب الى انه لا توبة له من السلف يزيد بن ثابت و أبو هريرة و عبد الله بن عمرو و أبو سلمة بن عبد الرحمن و عبيد بن عمير و الحسن و قتادة و الهالك بن مزاحم نقله ابن أبي حاتم و فى الباب أحاديث كثيرة فمن ذلك ما رواه أبو بكر بن مردويه الحافظ فى تفسيره حدثنا علي بن أحمد حدثنا محمد بن ابراهيم بن سعيد أبو شيبخ ح و حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا ابراهيم بن فهد قال حدثنا عبيد بن عبيدة حدثنا معمر بن سليمان عن ابيه عن الاعمش عن أبي عمرو بن شرحبيل باسناد عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحيى المقتول متعلقا بقاتله يوم

القيامة آخذ رأسه بيده الأخرى فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لك قال فانه إلى قال ويحيى آخر
 متعلقا بقاتله فيقول رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لفلان قال فانه ليست له بوعائه قال فيم ويحيى في النار
 سبعين خريفا وقد رواه عن النسائي عن ابراهيم بن المسقر العروفي عن عرو بن عاصم عن معمر بن سليمان به حديث آخر قال
 الامام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن أبي عون عن أبي ادريس قال سمعت معاوية رضي الله عنه يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٢) يقول كل ذنب عصى الله انه يغفره الا الرجل يوت كافرا أو الرجل يقتل

مؤمنًا ثم عمدا أو كذا رواه النسائي
 عن محمد بن المثنى عن صفوان بن
 عيسى به وقال ابن مردويه حدثنا
 عبد الله بن جعفر حدثنا سمويه
 حدثنا عبد الأعلى بن مسهر حدثنا
 صدقة بن خالد حدثنا خالد بن دهقان
 حدثنا ابن زكريا قال سمعت أم
 الدرداء تقول سمعت أبا الدرداء يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول كل ذنب عصى الله ان
 يغفره الا من مات مشركا أو من
 قتل مؤمنا ثم عمدا وهذا غريب
 جدا من هذا الوجه والمحموظ
 حديث معاوية المتقدم قاله أعلم
 ثم روى ابن مردويه من طريق
 بقية بن الوليد عن نافع بن يزيد
 حدثني ابن جبير الانصاري عن
 داود بن الحصين عن نافع عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من قتل مؤمنا ثم عمدا فقد كفر
 بالله عز وجل وهذا حديث منكر
 أيضا فاسماده تكلم فيه جدا قال
 الامام أحمد حدثنا النضر حدثنا
 سليمان بن المغيرة حدثنا حميد قال
 أنا أبو العالسة أنا وصاحب لي
 فقال لنا هما فاما أشب سنانا

صليت وغلظت فلم تضرع ولم تخشع (قلوبهم) واستمرت على ما هي عليه من المساواة ولم
 تنل للايمان وهذا استدراك وقع بين الضدين قال أبو السعد فهذا من أحسن مواقع
 الاستدراك (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) أي أغواهم بالتصميم على الكفر
 والاستمرار على المعاصي والجملة استنافية أخبر تعالى عنهم بذلك أو داخله في حيز
 الاستدراك وهو الظاهر وهذا رأى الرنخشي فانه قال لم يكن لهم عذر في ترك التضرع
 الاقنوة قلوبهم واجبايهم بأعمالهم (فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما وعظوا به
 وأعرضوا عنه لان النسيان لو كان على حقيقة لم يواخذوا به اذ ليس هو من فعلهم وبه
 قال ابن عباس وأبو علي الفارسي قال ابن جرير ما دعاهم الله اليه ورسله أبوه وردوه عليهم
 والمعنى انهم لما تركوا الاعتناء بما ذكروا به من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك
 (فتحننا) بالتحقيق والتشديد سبعين (عليهم أبواب كل شيء) أي استدرجناهم بفتح
 أبواب كل نوع من أنواع الخير عليهم وبدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة في الرزق والعيش
 ومكان الضراء الصحة والسلامة في الابدان والاجسام قال مجاهد يعني رخاء الدنيا
 ويسرها ونحوه عن قتادة (حتى اذا فرحوا بما أتوا) من الخير والرزق على أنواعه والسعة
 والرخاء والمعيشة والاحبة وأعجبوا بذلك وظنوا انهم انما أعطوه ليكون كفرهم الذي هم
 عليه حقا وصوابا وهذا فرح بطر وأشر كافرح فارون لما أتوا من الدنيا (أخذناهم بغيته)
 وهم غير مترقبين لذلك والبيته الأخذ على غرة من غير تقدمه أمانة وهي مصدر في موضع
 الحال لا يقاس عليه غيره عند سيبويه قال محمد بن النصر الحارثي أمهلوا عشرين سنة ولا
 يخفى ان هذا مخالف لمعنى البيته لغة ومحتاج الى نقل عن الشارع والافهوكلام لا طائل
 تحته قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال أهل المعاني انما أخذوا في حال الرخاء
 والسلامة ليكون أشد تجسرهم على ما فاتهم من حال العافية والتصرف في ضروب
 اللذة فاخذناهم في أمن ما كانوا أعجب ما كانت الدنيا اليهم (فاذا) هي الفجائية قال
 سيبويه انما ظرف مكان وقال جماعة منهم الرازي انما ظرف زمان ومذهب
 الكوفيين انما ظرف (هم مبلسون) أي مهلكون في مكان أقامتهم أو في زمانها قاله
 السدي والمبلس الحزين الأيس من الخير لشدة ما نزل به من سوء الحال ومن ذلك اشتق
 اسم ابليس يقال ابلس الرجل اذا سكث وأبلىست الشاة اذا لم ترع والمعنى فاذا هم

محزونون

وأوحى للحديث منى فانطلق بنا إلى بشر بن عاصم فقال له أبو العالسة حدث هؤلاء حديثا فقال

حدثنا عقبه بن مالك الليثي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاعارت على قوم فشد مع القوم رجل فابعه رجل من السرية
 شاهرا سيفة فقال الشاهد من القوم اني مسلم فلم ينظر فيما قال فضر به فقتله ففني الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 فيه قول لا شديد ابلغ القاتل فيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب اذ قال القاتل والله ما قال الذي قال الا تعودا من القتل قال
 فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وعن قبله من الناس وأخذ في خطبته ثم قال أيضا يا رسول الله ما قال الذي قال

الاتعوذ من القتل فاعرض عنه وعن قبله من الناس وأخذني خطبته ثم لم يصبر حتى قال الثالثة والله يا رسول الله ما قال الذي قال
الاتعوذ من القتل فاقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المسألة في وجهه فقال ان الله أبقى على من قتل مؤمناً ثلاثاً
ورواه النسائي من حديث سليمان بن المغيرة والذي عليه الجمهور من سلف الأمة وخلفائها ان القتال له توبة فيما بينه وبين الله عز
وجل فان تاب وأبواب وخشع وعمل عملاً صالحاً بديل الله سيئاته حسنات وعوض المقتول من ظلامته وأرضاه عن ظلامته
قال الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر الى قوله الامن تاب وآمن (١٦٣) وعمل صالحاً الآية وهذا خبر لا يجوز نسخه

وحمله على المشركين وحمل هذه
الآية على المؤمنين خلاف الظاهر
ويحتاج حمله الى دليل والله أعلم
وقال تعالى قل يا عبادي الذين
اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله الآية وهذا عام في
جميع الذنوب من كفر وشرك
وشك ونفاق وقتل وفسق وغير
ذلك كل من تاب من أي ذلك تاب
الله عليه قال الله تعالى ان الله
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء فهذه الآية عامة في
جميع الذنوب ما عدا الشرك وهي
مذكورة في هذه السورة الكريمة
بعد هذه الآية وقبلها التقوية
الرجاء والله أعلم وثبت في الصحيحين
خبر الاسرائيلي الذي قتل مائة
نفس ثم سأل عما سأل الى من توبة
فقال ومن يحول بينك وبين
التوبة ثم أُرْسِدَهُ الى بلد يعبد الله
فيه فهاجر اليه ففات في الطريق
فقبضته ملائكة الرحمة كما ذكرناه
غير مرة واذا كان هذا في بني
اسرائيل فلان يكون في هذه
الامة التوبة مقبولة بطريق الاولى
والاخرى لان الله وضع عما الاصر
والاغلال التي كانت عليهم وبعث

محرزون متحيزون آيسون من الفرح قال ابن زيد الملبس المجهود المكروب الذي قد نزل به
الشمر الذي لا يدفعه والملبس أشد من المستكين وقال القراء هو اليأس المنقطع رجأوه
وقال أبو عبيدة هو النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم وعن عقبه بن
عاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على
معصيته فاعلم ذلك استدرأج ثم تلا يعني هذه الآية ذكره البغوي بلا سند وأسند الطبري
وغیره (فقط) بالبناء للمفعول وللفاعل وهو الله سبحانه وفيه التفات الى غيبة (دابر
القوم الذين ظلموا) الدابر الآخر يقال دبر القوم يدبرهم دابر اذا كان آخرهم في الجي قاله
أبو عبيد ومنه التدبير لانه احكام عواقب الامور والمعنى انه قطع آخرهم أي استؤصلوا
جميعاً حتى آخر فلم يبق منهم بقية قال قطرب يعني أنهم استؤصلوا وأهلكوا وقيل الدابر
الاصل يقال قطع الله دابره أي أصله قاله الاصمعي (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل
واهلاك الكافرين قال الزجاج حمد نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأفتهم وفيه
تعلم للمؤمنين كيف يحمدونه عند نزول النعم التي من أجلها هلك الظلمة الذين يفسدون
في الارض ولا يصالحون فانهم أشد على عباد الله من كل شديد اللهم ارح عبادك المؤمنين
من ظلم الظالمين واقطع دابرهم وأبدلهم بالعدل الشامل لهم آمين (قل أرايتم ان أخذ الله
سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم) هذا تكميل للتوبيخ لقصدنا كيد الخطة عليهم ووجد
السمع لانه مصدر يدل على الجمع بخلاف البصر فلهاذا جمعه وانتم الطبع وقد تقدم
تحقيقه في البقرة والمراد أخذ المعاني القاسمة بهذه الجوارح أو أخذ الجوارح انفسها
(من الله غير الله يا أيكم به) الاستفهام للتوبيخ ووجد الضمير في به مع أن المرجع متعدد على
معنى فن يا أيكم بذلك المأخوذ وقيل الضمير راجع الى أحد هذه المذكورة وقيل ان الضمير
بمنزلة اسم الإشارة أي من يا أيكم بذلك المذكور (انظر كيف نصر في الآيات) أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالنظر في تصرف الآيات الباهرات وعدم قبولهم لها بتجسباله من
ذلك ويدخل معه غيره والتصرف المجيء على جهات مختلفة من أسلوب الى أسلوب تارة
انذار وتارة اعتذار وتارة ترغيب وترهيب (ثم هم يصدفون) أي يعرضون قاله مجاهد
يقال صدف عن الشيء اذا عرض عنه صدفاً وصدفوا وقال ابن عباس يعيدون عنها
مكذبين لها وهو محط التعجب والعمدة فيه (قل أرايتكم) أي أخبروني (ان اتاكم

قدما بالحنيفية السمحة فاما الآية الكريمة وهي قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً الآية فقد قال أبو هريرة وجماعة من السلف
هذا جزاؤه ان جازاه وقد رواه ابن مردويه بإسناده مر فوعا بن طريق محمد بن جامع العطار عن العلامة ميمون الغبري عن حجاج
الاسود عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مر فوعا ولكن لا يصح ومعنى هذه الصيغة ان هذا جزاؤه ان جوزى عليه وكذا كل وعيد
على ذنب لكن قد يكون كذلك معارض من اعمال صالحة تمنع وصول ذلك الجزاء اليه على قول أصحاب الموازنة والاحباط وهذا
أحسن ما يسلك في باب الوعيد والله أعلم بالصواب وتقدير دخول التناقل في النار ما على قول ابن عباس ومن وافقه أنه لا توبة له

او على قول الجمهور حيث لا عمل له صالحا ينحو به فليس بخلافها ابدال الخلود وهو المكث الطويل وقد وثقت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى منقال ذرة من ايمان وأما حديث معاوية كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يموت كافرا أو الرجل يقتل مؤمنا متعمدا فعسى لتترجى فاذا اتقى التبرجى في هاتين الصورتين لاتفى وقوع ذلك في أحدهما وهو القتل لما ذكرنا من الأدلة وأما من مات كافرا فالنص ان الله لا يغفر له البتة وأما مطالبة المقتول القاتل يوم القيامة فانه حق من حقوق الآدميين وهي لا تسقط (١٦٤) بالتوبة ولكن لا بد من ردها اليهم ولا فرق بين المقتول والمسرور منه

والمغصوب منه والمقذوف وسائر حقوق الآدميين فان الاجتماع منعقد على انها لا تسقط بالتوبة ولكنه لا بد من ردها اليهم في صحة التوبة فان تعذر ذلك فلا بد من المطالبة يوم القيامة لكن لا يلزم من وقوع المطالبة وقوع المجازاة اذ قد يكون للقاتل أعمالا صالحة تصرف الى المقتول أو بعضها ثم يفضل له أجر يدخل بها الجنة أو يعرض الله المقتول بما يشاء من فضله من قصور الجنة ونعيمها ورفع درجته فيها ونحو ذلك والله أعلم ثم لقائل العمد أحكام في الدنيا وأحكام في الآخرة فاما في الدنيا فتسلط أولياء المقتول عليه قال الله تعالى ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا الآية ثم هم يخبرون بين ان يقتصوا أو يعفوا أو يأخذوا به مغالطة أثلاثا ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خاقفة كما هو مقرر في كتاب الأحكام واختلاف الأئمة هل يجب عليه كفارة عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو اطعام على أحد القولين كما تقدم في كفارة الخطأ على قولين فالشافعي وأصحابه وطائفة من

عذاب الله بغتة أو جهرة) تنازع رأييتا كما في عذاب الله فاعلمنا الثاني واهمنا في الاول والمنعول الثاني جله الاستفهام وقد تقدم تفسير البغطة قرىاها العجاء قال الكسائي بغتهم يغتو بغتة اذا تأهاهم بغاة أى من دون تقديم مقدمات تدل على العذاب والجهرة ان يأتي العذاب بعد ظهور مقدمات تدل عليه هذا ما جرى عليه القاضى وقيل البغمة اتيان العذاب ليلا والجهرة اتيان العذاب نهارا كما في قوله تعالى يا انا أو نهرا وبه قال الحسن والاول أولى (هل يملك الا القوم الظالمون) الاستفهام للنفى أى ما يملك هلاك تعذيب وغضب ومخطط الا المشركون وقال الزجاج معناه هل يملك الا أنتم ومن أشبهكم اهـ والاستثناء مفرغ (وما نرسل المرسلين) كلام مبتدأ لبيان الغرض من ارسال الرسل (الامبرين) لمن اطاعهم بما أعد الله له من الجزاء العظيم (ومنذرين) لمن عصاهم بما له عند الله من العذاب الويل وقيل مبشرين في الدنيا بسعة الرزق وفي الآخرة بالنواب ومنذرين مخوفين بالعقاب وهذا حالان مقدرتان أى ما نرسلهم الامقدرين تبشيرهم وانذارهم (فن آمن) بما جاءت به الرسل (وأصلح) حال نفسه بفعل ما يدعونه اليه (فلا خوف عليهم) بوجه من الوجوه بل حقوق العذاب (ولا هم يحزنون) بحال من الاحوال بقوات النواب وهذا حال من آمن وأصلح وأما حال المكذبين فينبه بقوله (والذين كذبوا بآياتنا يصيبهم العذاب) أى يصيبهم (بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم وخروجهم عن التصديق والطاعة قال ابن زيد كل فسق في القرآن فعنه الكذب (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أمره الله سبحانه بان يخبرهم لما كثر اقتراحهم عليه وتعتهم بانزال الآيات التى تضطرهم الى الايمان انه لم يكن عنده خزائن الله حتى يأثمهم بما اقترحوه من الآيات والمراد خزائن قدرته التى تشتمل على كل شئ من الاشياء والخزائن جمع خزانة وهى اسم المكان الذى يخزن فيه الشئ وتخزن الشئ أخرزه بحيث لا تناله الايدى (و) أمره ان يقول لهم أيضا (لا) ادعى الى (أعلم الغيب) من افعاله حتى أخبركم به وأعرفكم بما سيكون فى مستقبل الدهر (ولا أقول لكم انى ملائكة من الملائكة حتى تكلفوني من الافعال الخارقة للعادة ما لا يطعمه البشر كالرقى فى السماء أو حتى تعدوا عدم اتصافى بصفتهم قادحان فى أمرى والمعنى انى لأدعى شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على

العلماء يقولون نعم يجب عليه لانه اذا وجبت عليه الكفارات فى الخطا فلا تجب عليه فى العمد او لى فطردوا ما هو هذا فى كفارة اليمين الغموس واعتذروا بقضاء الصلاة المتروكة عمدا كما أجمعوا على ذلك فى الخطا وقال أصحاب الامام أحمد وآخرون قتل العمد أعظم من ان يكفر فلا كفارة فيه وكذا اليمين الغموس ولا سبيل لهم الى الفرق بين هاتين الصورتين وبين الصلاة المتروكة عمدا فانهم يقولون بوجوب قضائها اذا تركت عمدا وقد احتج من ذهب الى وجوب الكفارة فى قتل العمد بما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا عامر بن الفضل حدثنا عبد الله بن المبارك عن ابراهيم بن أبى عملة عن العريف بن عياش عن وائلة

ابن الاسقع قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم نقر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا قد أوجب قال فليعتق رقبة يفدى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار وقال حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن خزيمة عن ابراهيم بن أبي عجلة عن العريف الديلمي قال أتينا واثله بن الاسقع الذي فقلنا حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب قال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار وهذا رواه أبو داود والنسائي من حديث ابراهيم بن أبي عجلة به ولفظ أبي داود عن العريف الديلمي قال أتينا واثله بن الاسقع فقلنا حدثنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب فقال ان أحدكم

ليقرأ في مصحفه في يده ينقص قلنا انما أردنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب يعني النار بالقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تفتنون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبيرا) قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكير وخلف ابن الوائد وحسين بن محمد قالوا حدثنا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم بنقر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يري غنمه فسلم عليهم فقالوا لا يسلم علينا الا لمتعد ومنافعه مدوا اليه فقتلوه وأتوا بغنمه النبي صلى الله عليه وسلم فزالت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا الى آخرها ورواه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن عبد العزيز بن

ما هو من آثارها واحكامها وتجعلوا عدم اجابتي الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التي لاتعلق لها بشي ثم اذ كر قطعنا بل انما هي عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله تعالى والعمل بمقتضاه فحسب كما سيأتي وليس في هذا ما يدل على أن الملائكة أفضل من الانبياء وقد اشتغل بهم هذه المفاضلة قوم من أهل العلم ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دينية بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعنى ومن حسن اسلام المرزuke ما لا يعنيه (ان أتبع الامايوحى الى) وقد تمسك بذلك من لم يثبت اجتهاد الانبياء عملا بما يفيد القصر في هذه الآية والمسئلة مدونة في الاصول والادلة عليها معروفة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أوتيت القرآن ومثله معه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) هذا الاستعانة بالانكار والمراد انه لا يستوى الضال والمهتدى أو المسلم والكافر أو العالم والجاهل أو من اتبع ما أوحى اليه ومن لم يتبعه والكلام غشيل قال قتادة الاعمى الكافر الذي عمى عن حق الله وأمره ونعمه عليه والبصير العبد المؤمن الذي أبصر بصرا نافعاً فوحده الله وحده وعمل بطاعته وارتفع عما آناه الله (أفلا تفكرون) في ذلك الكلام الحق حتى تعرفوا عدم الاستواء بينهم فانه بين لا يلتبس على من له أدنى عقل وأقل تفكير (وأندر) الانذار الاعلام مع تخويف والضمير في (به) راجع الى ما يوحى وقيل الى الله وقيل الى اليوم الآخر وخص (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) لان الانذار يؤثر فيهم لما حل بهم من الخوف بخلاف من لا يخاف الحشر من طوائف الكفر لحوده به وانكاره له فانه لا يؤثر فيه ذلك قيل ومعنى يخافون يعلمون ويتمتعون انهم محشورون فيشمل كل من آمن بالبعث من المسلمين وأهل الذمة وبعض المشركين وقيل معنى الخوف على حقيقته والمعنى انه ينذره من يظهر عليه الخوف من الحشر عند ان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكره وان لم يكن مصداقه في الاصل لكنه يخاف ان يصح ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فان من كان كذلك يكون الموعظة فيه الخج والتذكير له أنفع (ليس لهم من دونه ولى) أى حال كونهم لا ولى لهم يوالىهم ولا نصير ينصرونهم (ولاشفيع) يشفع لهم من دون الله وفيه رد على من زعم من الكفار المعترفين بالحشر ان آباءهم يشفعون لهم وهم أهل الكتاب أو ان اصنامهم تشفع لهم وهم المشركون أو ان المشايخ يشفعون لمريديهم وهم المتصوفة لان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه

أبي رزمة عن اسرائيل به ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أسامة بن زيد ورواه الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبر جاءه ورواه ابن جرير من حديث عبيد الله بن موسى وعبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن اسرائيل به وقال في بعض كتبه غير التفسير وقد رواه من طريق عبد الرحمن فقط وهذا خبر عندنا صحيح مستند وقد يجب أن يكون على مذهب الآخر من سقى العمل منها انه لا يعرف له مخرج عن سمك الا من هذا الوجه ومنها ان عكرمة في روايته عندهم نظر ومنها ان الذي نزلت فيه هذه الآية عندهم مختلف فيه فقال بعضهم نزلت في محكم بن حنيفة وقال بعضهم اسامة بن زيد وقيل غير ذلك قلت وهذا كلام غريب وهو مردود من وجوه أحدها انه ثابت عن سمك حدث به عنه غير واحد من الأئمة الكبار الثاني

ان عكرمة محتج به في الصحيح الثالث انه مروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس كما قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا قال ابن عباس كان رجل في
غنية له فلحقه المسلمون فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيته فانزل الله في ذلك لا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا
قال ابن عباس عرض الدنيا تلك الغنية وقرأ ابن عباس السلام وقال سعيد بن منصور حدثنا منصور عن عمرو بن دينار عن عطاء
ابن يسار عن ابن عباس قال لحق المسلمون رجلا (١٦٦) في غنية له فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيته فنزلت ولا تقولوا

لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا
وقد رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
من طريق سفيان بن عيينة وقد
(١) في ترجمة أن أخاه فزار
هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن أم أيوب بسلامهم
واسلام قومهم فلقيته سرية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في غاية الليل وكان قد قال لهم انه
مسلم فلم يقبلوا منه فقتلوه فقال أبوه
فقد دمت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأعطاني ألف دينار ودية
أخرى وسعرتني فنزل قوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في
سبيل الله الآية واما قصة محكم بن
جثامة فقال الامام أحمد رحمه الله
حدثنا يعقوب حدثني أبي عن
محمد بن اسحق حدثنا يزيد بن
عبد الله بن قسيط عن القعقاع
ابن عبد الله بن أبي حدر
رضي الله عنه قال بعثنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
اضم فخرجت في نفر من المسلمين
فيهم أبو قتادة الخارث بن ربيعي
ومحكم بن جثامة بن قيس فخرجنا
حتى إذا كنا بين اضم وبناعمر

عن ابن مسعود قال مر الملائكة من قرى بني قريش على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب
وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أترضيت بهم ولا من قومك
أهؤلاء من الله عليهم من بيننا نحن نسكون تبعاهم هؤلاء اطردهم عنا فلعنك ان طردتهم ان
تبعك فانزل الله فيهم والذين يخافون أن يحشروا إلى قوله من الظالمين وقد أخرج
هذا السبب مطولا ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة (اعلمهم يتفقون) ما نهيتهم عنه فيدخلون
في زمرة أهل التقوى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) الدعاء العبادة مطلقا
وقيل المحافظة على صلاة الجماعة وقال ابن عباس الصلاة المكتوبة وقال مجاهد هي
الصبح والعصر وقال سفيان أي أهل الفقه وقيل الذكروا قراءة القرآن وقيل المراد الدعاء
لله بحلب النفع ودفع الضرر وقيل المراد بكرا الغداة والعشي الدوام على ذلك والاستمرار
وقيل الصلوات الخمس وقيل هو على ظاهره أي لا تبعدهم عن محاسنك لأجل ضعفهم
وفقرهم (يريدون وجهه) أي يتوجهون بذلك إليه إلى غيره والوجه يعبر به عن ذات
الشيء وحقيقته وتقديمه لتأكيده عليه للنهي فإن الإخلاص من أقوى موجبات
الأكرام المضاد للطرد (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) هذا
كلام معترض بين النهي وجوابه متضمن لنفي الحامل على الطرد أي حساب هؤلاء الذين
أردت أن تطردهم موافقة لمن طلب ذلك منذ هو على أنفسهم ما عليك منه شيء وحسابك
على نفسك ما عليهم منه شيء فعلم تطردهم هذا على فرض صحة وصف من وصفهم بقوله
ما زلت أتبعك إلا الذين هم أراذلنا واطعن عندك في دينهم وحسبهم فكيف وقد زكاهم
الله عز وجل بالعبادة والإخلاص وهذا هو مثل قوله تعالى ولا تزروا زراخى وقوله
وان ليس للانسان الاماسي وقوله ان حسابهم الاعلى ربي (فقطردهم) هو من تمام
الاعتراض أي اذا كان الامر كذلك فاقبل عليهم وجاهلهم ولا تطردهم مراعاة لحق من
ليس على مثل حالهم في الدين والفضل (فمكون) جواب للنهي أي فان فعلت ذلك كنت
(من الظالمين) وحاشاه عن وقوع ذلك وانما هو من باب التعريض لئلا يفعل ذلك غيره
صلى الله عليه وسلم من أهل الاسلام كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك أخرج مسلم
والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن سعد بن أبي وقاص قال لقد نزلت هذه الآية في ستة
أنا وعبد الله بن مسعود وبلال ورجل من هذيل ورجلين است اسميهما فقال المشركون

ابن الاضبط الاشجعي على قعوده معه متبع له ووطب من ابن فلما سلم علينا فامسكنا عنه وجل عليه محكم
ابن جثامة فقتله لشيء كان بينه وبينه وأخذ به يريه ومتبعه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا ما أيها
الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله إلى قوله تعالى خيرا تقر دبه أجدو قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جرير عن أبي اسحق عن
نافع عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محكم بن جثامة مبعوثا فلقى عمار بن الاضبط فخباهم بتحية الاسلام وكانت
بينهم جناية في الجاهلية فرماه محكم بنهم فقتله فجاء الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم فيه عيئة (١) بياض باصله

والاقرع فقال الاقرع يا رسول الله (١) تشير اليوم وغير هذا فقال عينة لا والله حتى يذوق نساؤه من الشك ما ذاق نساؤه
 محكم في بردين مجلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستعقر له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغر الله لك فقام وهو
 يتلقى دموعه ببرد به فامضت له سابعة حتى مات ودفنته في الارض فلنظته الارض فجاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا
 ذلك له فقال ان الارض تقبل من هو أشرم من صاحبكم ولكن الله أراد ان يعطكم من حرمته ثم طرحوه في جبل فلقوا عليه
 الجارة فزنت يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيبنوا الآية (١٦٧) وقال البخاري قال حبيب بن أبي عمرة

عن سعد بن عبد الله عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للمقداد اذا كان رجل مؤمن يخفي
 ايمانه مع قوم كفار فاطهر ايمانه
 فقتله فكذلك كنت تخفي ايمانك
 بمكة من قبل هكذا ذكره البخاري
 مععلقا تحت صراوة - دروي مطولا
 موصولا فقال الحافظ أبو بكر
 البرازي حدثنا جاد بن علي البغدادي
 حدثنا جعفر بن سلمة حدثنا أبو بكر
 ابن علي بن مقدم حدثنا حبيب بن
 أبي عمرة عن سعد بن جبير عن ابن
 عباس قال بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سرية فمها المقداد بن
 الاسود فلما أتوا القوم وجدوهم
 قد تفرقوا وبق رجل له مال كثير
 لم يرح فقال أنهم دان لاله الا الله
 وأغوى اليه المقداد فقتله فقال له
 رجل من أصحابه أقتلت رجلا
 شهدان لاله الا الله والله لا ذكرك
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلما
 قدموا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قالوا يا رسول الله ان
 رجلا شهدان لاله الا الله فقتله
 المقداد فقال ادعوا الى المقداد
 يا مقداد اقتل رجلا يقول لاله
 الا الله فكيف لك بلا لاله الا الله

للنبي صلى الله عليه وسلم اطردهوا عنك لا يجترؤن علينا فوقع في نفس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله هذه الآية وقدر في بيان
 السبب روايات موافقة لما ذكرنا في المعنى (وكذلك) أي مثل تلك القتل العظيمة (فتنا
 بعضهم ببعض) أي بعض الناس وابتلينا الغني بالفقر والفقر بالغنى والشريف بالوضيع
 فكل أحد مبتلي بضده والفتنة الاختبار أي عاملناهم معاملة المختبرين (ليقولوا) اللام
 للصيرورة كقوله لدوا للموت وابوا للخراب وقوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل انهم الامكي
 وهو اظهر وعليه أكثر المعربين والتقدير ومثل ذلك القتل فتنا ليقول البعض الاول
 مشيرا الى البعض الثاني (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أي اكرمهم بأصا
 الحق دوننا قال الخامس وهذا من المشكل لانه يقال كيف فتنا ليقولوا هذا القول وهو ان
 كان على طريقة الانكار فهو كفر واجاب بجوابي الاول ان ذلك واقع عنهم على طريقة
 الاستفهام لا على سبيل الانكار والثاني انهم لما اختبروا بهذا كان عاقبة هذا القول
 منهم كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال ابن عباس قالوا ذلك استهزاء
 وسخرية وقال ابن جرير لو كان لهم كرامة على الله ما أصابهم هذا الجهد (أليس الله باعلم
 هذا الاستفهام للتقرير والمعنى ان مرجع الاستحقاق لنعم الله سبحانه هو الشكر وهو أعلم
 بالشاكرين) له فبالا لكم تعترضون بالجهل وتشكرون الفضل (واذ اجابوا الذين يؤمنون
 بآياتنا) هم الذين نهاه الله عن طردهم وهم المستضعفون من المؤمنين (فقل سلام عليكم)
 امره الله بان يقول لهم هذا القول تطييبا لخواطرهم واكراما لهم والسلامة بمعنى
 واحد فالعنى سلمكم الله وجازا لابتداعه وان كان نكرة لانه دعاء والدعاء من المسوعات
 قاله السمين وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية اذا رآهم بدأهم
 بالسلام وقيل ان هذا السلام هو من جهة الله أي أبلغهم من السلام عن هاما قال أتى
 قوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا صبننا ذنوبا عظيما فارد عليهم شيئا فانصرفوا فانزل
 الله هذه الآية فدعاهم فقرأ عليهم - وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن لان
 الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي أوجب
 ذلك ايجاب فضل واحسان وقيل كتب ذلك في اللوح المحفوظ قيل هذا من جملة ما امره

عذرا قال فانزل الله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيبنوا ولا تفتنوا من أتى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض
 الحياة الدنيا فعند الله معامات كثيرة كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتيبنوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمقداد كان رجل
 مؤمن يخفي ايمانه مع قوم كفار فاطهر ايمانه فقتله وكذلك كنت تخفي ايمانك بمكة قبل قوله فعند الله معامات كثيرة أي خير
 مما رغبت فيه من عرض الحياة الدنيا الذي حملهكم على قتل مثل هذا الذي أتى اليكم السلام وأظهر لكم الايمان فتيبا فلم تم عنه
 (١) قوله تشير الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وفيه تحريف فليحذر اه

وأنهم هم بالمصانعة والبقية لتبتغوا عرض الحياة الدنيا فاعند الله من الرزق الحلال خير لكم من مال هذا وقوله كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم أي قد كنتم من قبل هذه الحال كهذا الذي يسر آيانه ويخفيه من قومه كما تقدم في الحديث المرفوع أنقوا كما قال تعالى وإذا كنتم قليل مستضعفون في الأرض الآية وهذا مذهب سعيد بن جبير لما رواه الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير في قوله كذلك كنتم من قبل تحفون إيمانكم في المشركين ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير عن سعيد بن جبير في قوله كذلك كنتم (١٦٨) من قبل تستخفون بإيمانكم كما استخفي هذا الراعي بإيانه وهذا اختيار ابن

الله سبحانه بإبلاغه إلى أولئك الذين أمره بإبلاغ السلام إليهم تبشيرا بسعة مغفرة الله وعظم رحمته لأنه أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين (أنه) أي الشأن (من عمل منكم سوءا بجهالة) قيل المعنى أنه فعل فعل الجاهل لأن من عمل ما يؤدي إلى الضرر في العاقبة مع عمله بذلك أو ظنه فقد فعل فعل أهل الجهل والسفه لأفعل أهل الحكمة والتدبير وقيل المعنى أنه عمل ذلك وهو جاهل لما يتعلق به من المضرة والعقاب وموافاته من الثواب فتكون فائدة التقييد بالجهالة الإيذان بأن المؤمن لا يبأسر ما يعلم أنه يؤدي إلى الضرر قال مجاهد كل من عمل ذنبا أو خطيئة فهو بها جاهل (ثم تاب من بعده) أي من بعده عمله وارتكبه بذلك السوء (واصلح) ما أقسده بالمعصية في المستقبل فراجع بالصواب واخلص التوبة وعمل الطاعة (فأنه) أي فأمرواؤه أن الله (غفور رحيم) واختار الأول سيويه والثاني أبو حاتم (وكذلك) أي مثل ذلك التفصيل (تنصل الآيات) أي أدلة حججنا وبراهيننا في تقرير كل حق ينكره أهل الباطل والتفصيل التبيين وقيل إن الله فصل لهم ما يحتاجون إليه من أمر الدين وبين لهم حكم كل طائفة (ولتستبين) الخطاب على الفوقية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لتستبين يا محمد (سبيل المجرمين) وأما على التحية فالفعل مسند إلى سبيل وإذا استبان سبيل المجرمين فقد استبان سبيل المؤمنين قال ابن زيد هم الذين يأمرهم فترك بطرده هؤلاء (قل أني نهيت أن أعبد الذين تدعون) أمره سبحانه أن يعود إلى مخاطبة الكفار ويخبرهم بأنه نهى عن عبادة ما يدعون ويعبدونه (من دون الله قل لا تتبع أهواءكم) أمره سبحانه أن يقول لهم لا أسلك المسلك الذي سلكتموه في دينكم من اتباع الأهواء والمشى على ما توجهه المقاصد الفاسدة التي ينسب عنها الوقوع في الضلال كرا لا هم مع قرب العهد اعتناء بالمأمر به وإذا انا باختلاف القولين من حيث أن الأول حكاية لما هو من جهة تعالى وهو النهي والثاني حكاية لما هو من جهة عليه السلام وهو الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه (قد ضللت إذا) أي أن اتبعت أهواءكم فيما طلبتموه من عبادة معبوداتكم وطرد من أردتم طرده قال الجوهري الضلال والضلالة ضد الرشاد وقد ضللت أضل قال الله تعالى قل إن ضللت فأنما أضل على نفسي قال فهذه بعني المفتوحة لغة شجود هي القصيدة وأهل العالية يقول ضللت بالكسر أضل انتهت (وما تأمن المهتدين) أن فعلت ذلك وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها والنجى بها اسمية عقب تلك الفعلية للدلالة على الدوام

جرير وقال ابن أبي حاتم وذ كر عن قيس عن سالم بن سعيد بن جبير قوله كذلك كنتم من قبل لم تكونوا مؤمنين فن الله عليكم أي تاب عليكم خلف أسامة لا يقتل رجلا يقول لا اله الا الله بعد ذلك الرجل وما لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وقوله فتبينوا أنا كيدنا تقدم وقوله إن الله كان بما تعملون خبير قال سعيد بن جبير هذا تهديد ووعد (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بآموهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بآموهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجر عظيم أدرجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما) قال البخاري حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فبكثها فجاء ابن أم مكتوم فشدك ضارته فانزل الله غير أولى الضرر

والنبات

حدثنا محمد بن يوسف عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع فلانا فجاءه ومعه الدواة والوح والكف فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله أنا ضرير فنزلت مكانها لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله قال البخاري أيضا حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح ابن كيسان عن ابن شهاب حدثني سهل بن سعد الساعدي أنه رأى من رأى ابن الحكم في المسجد قال فاقبلت حتى جلست إلى جنبه

فاخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى على لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاءه ابن أم مكتوم وهو عليه السلام على قال يا رسول الله والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان أعمى فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم وكان نخذه على نخذي فنقلت على حتى خفت أن ترض نخذي ثم سرى عنه فأنزل الله غير أولى الضرر تفرد به البخاري دون مسلم وقد روى من وجه آخر عند الامام أحمد عن زيد فقال حدثنا سليمان بن داود أنبأنا عبد الرحمن عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال قال زيد بن ثابت اني قاعد الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم اذا وحى اليه (١٦٩) وغشيت السكينة قال فرفع نخذه على نخذي

حين غشيت السكينة قال زيد فلا

والله ما وجدت شيئا قط أثقل من

نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم سرى عنه فقال اكتب يا زيد

فاخذت كتفا فقال اكتب

لا يستوى القاعدون من المؤمنين

والمجاهدون الى قوله أجزأكم

فكتبت ذلك في كتف فقال حين

سمعها ابن أم مكتوم وكان رجلا

أعمى فقام حين سمع فضيلة

المجاهدين وقال يا رسول الله وكيف

يمن لا يستطيع الجهاد ومن هو

أعمى واشباه ذلك قال زيد فوالله

ما قضى كلامه وأما هو الا ان قضى

كلامه غشيت النبي صلى الله

عليه وسلم السكينة فوقعت

نخذه على نخذي من ثقلها

كما وجدت في المرة الاولى ثم سرى

عنه فقال اقرأ فقرأت عليه

لا يستوى القاعدون من المؤمنين

والمجاهدون فقال النبي صلى الله

عليه وسلم غير أولى الضرر قال زيد

فالحقته فوالله كاني أنظر الى

ملحقها عند صدع كان في الكتف

ورواه أبو داود وعن سعيد بن منصور

عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن

أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت

(٢٢ فتح البیان ثالث)

عن أبيه به نحوه وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر

بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله

فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكني من الزمانة ما قدرتي ذهب بصرى قال زيد

فنقلت نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي حتى خشيت ان ترضها ثم سرى عنه ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرني ابن جريج أخبرني عبد

والثبات (قل اني على بينة) هي الحجج والبرهان أي اني على برهان (من ربي) ويقين

لا على هوى وشك وقال أبو عمران الجوني على ثقة وقيل على بيان وبصيرة وهذا تحقيق

للحق الذي هو عليه ان ابطال الباطل الذي هم عليه أمره الله سبحانه بان يبين لهم ان ما هو

عليه من عبادة ربه هو عن حجة برهانية يقينية لا كما هم عليه من اتباع الشبهة الداحضة

والشكوك الفاسدة التي لا مستند لها الا مجرد الاهوية الباطلة (وكذبتم به) أي بالرب

أو بالعذاب أو باقرآن أو بالبينات وتذكير الضمير باعتبار المعنى وهذه الجملة اما حالية بتقدير

قد أي والحال ان قد كذبتم به أو جملة مستأنفة مبنية لما هم عليه من التكذيب بما جاء به

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الحجج الواضحة والبراهين البينة (ما عندي

ما تستعجلون به) أخبرهم بانه لم يكن عنده ما يستعجلون به من العذاب فانهم كانوا القدر

تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء فقولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا

وقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وقولهم متى

هذا الوعد ان كنتم صاقين وقيل كانوا يستعجلون بالآيات التي اقترحوها وطالبوها وقيل

كانوا يستعجلون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (ان) أي

ما (الحكم) في شيء (الالته) سبحانه وحده ليس معه حاكم ومن ذلك ما تستعجلون به من

العذاب أو الآيات المقترحة والمراد الحكم الفاصل بين الحق والباطل (يقص) هو من

القصص أي يقص القصص (الحق) أو من قص أثره أي يتبع الحق فيما يحكم به وقرئ

يقضي بالصاد المجمة والياء من القضاء أي يقضي القضاء الحق بين عباده (وهو خير

الفاصلين) بين الحق والباطل بما يقضي به بين عباده ويفصله لهم في كتابه ثم أمره الله

سبحانه ان يقول لهم (قل لو ان عندي ما تستعجلون به) الاستعجال المطالبة بالشئ قبل وقته

فلذلك كانت العجلة مذمومة والاسراع بتقديم الشئ في وقته فلذلك كانت السرعة محمودة

والمعنى ما تطلبون تعجلا بان يكون انزاله بكم مقدورا في وقته وسعي (لقضي الامر بيني

وبينكم) أي لقضي الله الامر بيننا بان ينزل الله سبحانه بكم بسوالي له وطايب ذلك أو لو كان

العذاب عندي وفي قبضتي لا تنزلته بكم وعند ذلك يقضي الامر بيني وبينكم (والله أعلم

بالظالمين) وبالوقت الذي ينزل فيه عذابهم وبما يقتضيه مشيئته من تأخير استدراجا

لهم واعدار الهمم (وعنده مفاتيح الغيب) جمع مفتاح بالفتح وهو الخزن أي عنده مخازن

الغيب

عن أبيه به نحوه وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله

فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكني من الزمانة ما قدرتي ذهب بصرى قال زيد

فنقلت نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي حتى خشيت ان ترضها ثم سرى عنه ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرني ابن جريج أخبرني عبد

الغيب

عن أبيه به نحوه وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله

فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكني من الزمانة ما قدرتي ذهب بصرى قال زيد

فنقلت نخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي حتى خشيت ان ترضها ثم سرى عنه ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرني ابن جريج أخبرني عبد

الكريم هو ابن مالك الجريري ان مقسمه مولى عبد الله بن الحرث أخبره ان ابن عباس أخيره لا يستوى القاعدون من المؤمنين
عن بدر والخارجون الى بدر ان قريظة البخاري دون مسلم وقدره الترمذي من طريق بخاج عن ابن حريج عن عبد الكريم عن مقسم
عن ابن عباس قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضر عن بدر والخارجون الى بدر لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن
جحش وابن أم مكتوم أنا أعريان رسول الله فهل لنا رخصة فترأت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضر وفضل الله
المجاهدين على القاعدین درجة فهو لا (١٧٠) القاعدون غير أولي الضر وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجزا

عظيمادرجات منه على القاعدین
من المؤمنين غير أولي الضر هذا
لفظ الترمذي ثم قال هذا حديث
حسن غريب من هذا الوجه
فتقوله لا يستوى القاعدون من
المؤمنين كان مطلقا فلما نزل بوجي
سريع غير أولي الضر صار ذلك
مخرجاً لدوى الاعتذار المبيحة لترك
الجهاد من العمى والعرج والمرض
عن مساواتهم للمجاهدين في سبيل
الله باموالهم وأنفسهم ثم أخبر تعالى
بفضيلة المجاهدين على القاعدین
قال ابن عباس غير أولي الضر
وكذا ينبغي أن يكون كما ثبت في
صحيح البخاري من طريق زهير بن
معوية عن حميد عن أنس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير
ولا قطعهم من وادالاهم معكم فيه
قالوا وهم بالمدينة يا رسول الله قال
نعم حبسهم العذر وهكذروا أحد
عن محمد بن عدى عن حميد عن أنس
به وعلقه البخاري بنزوما ورواد
أبو داود عن حماد بن سلمة عن حميد
عن موسى بن أنس بن مالك عن أبيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

الغيب جعل للامور الغيبية مخازن يخزن فيها على طريق الاستعارة وأجمع مفتاح بكسر الميم
وهو المفتاح جعل للامور الغيبية مفتاح يتوصل به الى ما في المخازن منها على طريق
الاستعارة أيضا ويؤيد أن أجمع مفتاح بالكسر قراءة ابن السمين وعنده مفتاح الغيب
فانه أجمع مفتاح والمعنى ان عنده خاصة مخازن الغيب أو المفتاح التي يتوصل بها الى
المخازن (لا يعلمها الا هو) جملة مؤكدة لمضمون الجملة الأولى وانه لا علم لاحد من خلقه بشئ
من الامور الغيبية التي استأثر الله بعلمها وهذا بيان لاختصاص المقدورات الغيبية به
تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كلهما من حيث القدرة في سدرج تحت هذه الآية
علم ما يستعمله الكفار من العذاب كما يرشد اليه السياق اندراجاً أولياً وفي هذه الآية
الشريفة ما يدفع أباطيل السكهان والمنجمين والرمليين وغيرهم من المدعين ما ليس من
شأنهم ولا يدخل تحت قدرتهم ولا يحيط به علمهم ولقد استلوا الام وأهله بقوم سوء من
هذه الاجناس الضالة والانواع الخذولة ولم يرجعوا من أكاذيبهم وأباطيلهم بغير خطة
السوء المذكورة في قول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم من أتى كاهناً أو منجماً
فقد كفر بما أنزل على محمد قال ابن مسعود وأوفى بكم كل شئ الامم مفتاح الغيب وقال ابن
عباس انهم الاقدار والارزاق وقال الضمك الخرائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء
هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الاجال وعلم أحوال العباد من
السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون كيف
يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكره
دخولاً أولياً وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال مفتاح الغيب خمس
لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في غدا الا الله ولا يعلم أحد ما يكون في الارحام
الا الله ولا تعلم نفس ما ذاتك سب غدا ولا تدري نفس بأى أرض تموت ولا يدري أحد
متى يجي المطر أخرجه البخاري وله ألفاظ وفي رواية لا يعلم أحد متى تقوم الساعة الا الله
(ويعلم ما في البر والبحر) خصه ما بالذكر لانهم ما من أعظم مخلوقات الله أى يعلم ما فيه ما من
حيوان وجماد علم منفصلاً لا يخفى عليه منه شئ أو خصه ما يكونه ما أكثر ما يشاهده
الناس ويتطلعون لعلم ما فيه ما وعلى هذا هو بيان لتعلق علمه بالمشاهدات اثر بيان تعلقه
بالمغيبات قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيه ما شئ

الا

لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من وادالاهم معكم فيه قالوا
وكيف يكونون معناه يا رسول الله قال نعم حبسهم العذر لفظ أبي داود وفي هذا المعنى قال الشاعر

ياراحلین الى البيت العتيق لقد سرتهم حسوما وسرنا نحن أرواحا انا أقنعا على عذرو عن قدر * ومن أقام على عذر فقد راحا
وقوله وكلا وعد الله الحسنى أى الجنة والجزء الجزيل وفه دلالة على أن الجهاد ليس بفرض عين بل هو فرض على الكفاية
قال تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجزا اعظميا ثم أخبر سبحانه بما فضلهم به من الدرجات في غرف الجنان العاليات

ومغفرة الذنوب والزلات وأحوال الرحمة والبركات احسانا منه وتكريما ولهذا قال درجات منه ومغفرة ورحة وكان الله غفورا رحيما وقد ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقال الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربحي بسهم فله اجره درجة فقال رجل يا رسول الله وما الدرجة فقال أما انها ليست بتعبئة أمك ما بين الدرجتين مائة عام (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم (١٧١) قالوا فسيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر في سبيل الله ينجس في الارض هرا غمما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما) قال البخاري حدثنا عبد الله بن زيد المقرئ حدثنا حيوة وغيره قال

حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن الاسود قال قطع على أهل المدينة بعث فاكتمت فيه فلقبت عكرمة مولى ابن عباس فاخبرته فنهاني عن ذلك أشد النهي قال أخبرني ابن عباس ان ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي السهم برمي به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب عقه فيقتل فانزل الله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وراه اللبث عن أبي الاسود وقال ابن أبي حاتم

الاول هو يعلمه وقال الجمهور هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض امار واما بحر وفي كل واحد منهما من عجائب وغرائب ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه (وماتسقط من ورقة) أي من ورق الشجر وما يبقى عليه وهو تخصيص بعد التعميم (الا يعلمها) ويعلم زمان سقوطها وسكانه وقيل المراد بالورقة ما يكتب فيه الآجال والارزاق وحكي النقاش عن جعفر بن محمد ان الورقة رادها غنا السقط من أولاد بني آدم قال ابن عطية هذا قول جار على طريقة الرموز ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي ان يلتفت اليه (ولاحبة) كائنة (في ظلمات الارض) أي في الامكنة المظلمة وقيل في بطن الارض قبل ان ينبت وقيل هي الحبة في الصخرة التي في أسفل الارضين (ولارطب ولا يابس) وقد شمل وصف الرطوبة واليبوسة جميع الموجودات فلا وجه لتخصيصها بنوع دون نوع (الافى كتاب مبين) هو اللوح المحفوظ فتكون هذه الجلة بدل استكمال من الايعلمها وقيل هو عبارة عن علمه فيكون هذه الجلة بدل كل من تلك الجلة له قاله الخطيب وقال الزنجشري هو كالسكرير لقوله الا يعلمها لان معناها واحد قال الشيخ ولكنه لم يطال الكلام أعيد الاستثناء على سبيل التوكيد وحسن كونه فاصلا (وهو الذي توفاهم) ينمكم (بالليل) فيقبض فيه نفوسكم التي بها تميزون وليس ذلك موتا حقيقة فهو مثل قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها والتوفى استيقاظ الشيء وتوفيت الشيء واستوفيته اذا أخذته أجمع قيل ان في الجسد روحا وهي الحياة وهي لا تخرج الا بالموت وروح التميز وهي تخرج بالنوم فتتوارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المنايا ثم ترجع الى الجسد عند تيقظه وقيل غير ذلك والاولى ان هذا الامر لا يعرفه الا الله سبحانه وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع كل انسان ملك اذا نام يأخذ نفسه فاذا أذن الله في قبض روحه قبضها والاردها اليه فذلك قوله تعالى يتوفاكم بالليل (ويعلم ما جرحتم بالنهار) أي ما كتبتم بجوارحكم من الخير والشر والتقيد بالنظر في جرحي على الغالب اذا الغالب ان النوم في الليل والكسب في النهار (ثم يبعثكم فيه) أي في النهار يعني اليقظة برؤا حكم قال القاضي أطلق البعث ترشيحا للتوفى وقيل يبعثكم من القبور فيه أي في شأن ذلك الذي قطعتم فيه أعماركم من النوم بالليل والكسب بالنهار وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير هو

حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا أبو أحمد يعني الزبيري حدثنا محمد بن شريك المكي حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم قال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية قال فكتب الى من بقي من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم (٣) قال خرجوا فحقهم المشركون فاعطوهم التقية فنزلت هذه الآية ومن الناس من يقول أما بالله الآية قال عكرمة نزلت هذه الآية في شباب من قريش كانوا تكلموا بالاسلام عكة منهم علي بن أبيمة بن (٢) قوله فكتب الى من بقي من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم الخ كذا في النسخ وحرر اه معصمه

خلف وأبو قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو منصور بن الحجاج والحارث بن زعمرة قال الضحالة نزلت في ناس من المنافقين يخلفون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وخرجوا مع المشركين يوم بدر فاصيبوا فممن أصيب فنزلت هذه الآية الكريمة عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة وليس ممتكنا من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه من تكب حراما بالاجماع وبمنص هذه الآية حيث يقول تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم أى ترك الهجرة قالوا فيم كنتم أى لم كنتم هنا وتركتم الهجرة قالوا كنا مستضعفين في الارض أى (١٧٢) لانقدر على الخروج من البلد ولا الذهاب في الارض قالوا ألم تكن أرض

الله واسعة الآية وقال أبو داود حدثنا محمد بن داود بن سفيان حدثني يحيى بن حسان أخبرنا سليمان ابن موسى أبو داود حدثنا جعفر بن سعد بن مرة بن يزيد حدثني حبيب ابن سليمان عن أبيه سليمان بن مرة عن سمرة بن جندب أبا عبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فانه مشرك وقال السدي لما أمر العباس وعقيل ونوفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس افند نفسك وابن أخيك فقال يا رسول الله ألم فصل قبلك ونشهد بشهادتك قال يا عباس انكم خاصتم فخصتم ثم تلا عليه هذه الآية ألم تكن أرض الله واسعة الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله الاستضعفين الى آخر الآية هذا عذر من الله لهؤلاء في ترك الهجرة وذلك انهم لا يقدررون على التخلص من أيدي المشركين ولو قدروا ما عرفوا يسلكون الطريق ولهذا قال لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا قال مجاهد وعكرمة والسدي

الذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه وقيل ثم يبعثكم فيه أى في المنام ومعنى الآية ان امهاله تعالى للكفار ليس للعفلة عن كفرهم فانه عالم بذلك ولكن (ليقضى أجل مسمى) أى معين لكل فرد من افراد العباد من حياة ورزق وقال مجاهد هو الموت (ثم اليه مرجعكم) أى رجوعكم بعد الموت (ثم يبعثكم بما كنتم تعملون) فيجازى المحسن باحسانه والمسيء بما ساءه (وهو القاهر فوق عباده) قيل المراد فوقية القدرة والرتبة كما يقال السلطان فوق الرعية أى العالى عليهم بقدرته لان كل من قهر شيئا وغلبه فهو مستعل عليه بالقهر والمعنى انه هو الغالب المتصرف فى أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداءا واحياءا واماتة واثابة وتعذيبا الى غير ذلك وقيل هو صفة لله تعالى وهذاهو مذهب سلف الامة وأئمتها يزعمونها كما جاءت من غير تكليف ولا تأويل ولا تعطيل أى فوقية تليق بحاله وهو الحق وقد تقدم بيانها فى أول السورة (ويرسل عليكم حفظة) أى ملائكة جعلهم الله حافظين لكم ومنه قوله تعالى وان عليكم لحافظين والمعنى انه يرسل عليكم من يحفظكم من الآفات ويحفظ أعمالكم قال السدي هم المعقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظون عملهم والحفظة جمع حفظ مثل كتابة كاتب وعليكم متعلق يرسل لما فيه من معنى الاستعلاء وتقديمه على حفظة ليفيد العناية بشأنه وانه أمر حقيق بذلك وقيل هو متعلق بحفظة (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) يحتمل أن تكون حتى للغاية ويحتمل أن تكون للابتداء والمراد بجي الموت بجي علامته والرسول هم أعوان ملك الموت من الملائكة قاله ابن عباس ومعنى توفته استوفت روحه وقيل المراد ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له (وهم لا يفرطون) أى لا يقصرون ولا يضيعون وأصلهم من التقدم وقال أبو عبيدة لا يتوانون وقرى لا يشرطون بالتخفيف أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الاكرام والاهانة (ثم ردوا) الضمير راجع الى أحدلانه فى معنى الالتفات من الخطاب الى الغيبة والسرى فى الافراد أولا والجمع ثانيا وقوع التوفى على الانفراد والرد على الاجتماع أى ردوا بعد الحشر (الى الله) أى الى حكمه وجزائه وبه قال جمهور المفسرين ويحتمل أن يكون هذا الرد الى الله بعد الموت فقد ورد فى السنة المطهرة ما يفيد أن الملائكة يصعدون بأرواح الموتى من سماء الى سماء حتى تنتهي بهم الى السماء السابعة وفى رواية الى السماء التى فيها الله ثم ترد الى علمين

بمعنى طريقا وقوله تعالى فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اى يتجاوز عنهم ترك الهجرة وعسى من الله موجبة وكان الله عفوا غفورا قال البخارى حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العشاء اذ قال سمع الله لمن حده ثم قال قبل ان يسجد اللهم أجب عياش بن أبي ربيعة اللهم أجب سلمة بن هشام اللهم أجب الوليد بن الوليد اللهم أجب المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد دوطأك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو معمر المقرئ حدثني عبد الوارث حدثنا علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي

وابرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يده بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلص الوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة
رسالة بن هشام وضعفة المسلمين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا من أيدي الكفار وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا
عجاج حدثنا جاد عن علي بن زيد عن عبد الله أو إبراهيم بن عبد الله القرشي عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو
في دبر صلاة الظهر اللهم خلص الوليد ورسالة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعفة المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون
حيلة ولا يهتدون سبيلا ولهذا الحديث شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه كما (١٧٣) تقدم وقال عبد الرزاق أن أبا نافع بن عيينة عن

عبيد الله بن أبي يزيد قال سمعت
ابن عباس يقول كنت أنا وأخي
من المستضعفين من النساء والولدان
وقال البخاري أن أبا نافع بن عيينة
حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن
ابن أبي مليكة عن ابن عباس الأ
المستضعفين قال كنت أنا وأخي
من عند الله عز وجل وقوله ومن
يهاجر في سبيل الله يجحد في الأرض
مرغما كثيرا وسعة وهذا تحريض
على الهجرة وترغيب في مفارقة
المشركين وإن المؤمن حينما ذهب
وجد عنهم مندوحة ولجأ يتحصن
فيه والمرغم مصدر تقول العرب
راغم فلان قومهم مرغما ومرغمة
قال النابغة بن جعدة

كطول بلاد باركانه
عزير المرغم والمهرب
وقال ابن عباس المرغم التحول من
أرض إلى أرض وكذا روى عن
الضحاك والريش بن أنس والثوري
وقال مجاهد مرغما كثيرا يعني
متزحزا عما يكره وقال سفيان بن
عيينة مرغما كثيرا يعني بروح
والظاهر والله أعلم له المنع الذي
يتخلص به ويرغم به الأعداء قوله
وسعة يعني الرزق قاله غيره واحد

أوسحين وفي الآية دليل على علوه تعالى من خلقه والله أعلم وقيل ردوا أي الخلق
أو الملائكة قال الكلبى يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة
أو العذاب ويصعدون بها إلى السماء حكاه القرطبي (مولاهم) ما لكهم الذي يلي
أمورهم وأخلاقهم ومعبودهم (الحق) صفة لاسم الله وقرئ الحق بالنصب على ضمير
فعل أي أعني أو أمدح أو على المصدر وانما قال ذلك لأنهم كانوا في الدنيا تحت أيدي موال
بالباطل والله مولاهم وسيدهم بالحق (ألا اله الحكيم) أي لا حكم إلا له لا غيره لا يحجب
الظاهر ولا يحجب الحقيقة (وهو أسرع الحاسنين) لكونه لا يحتاج إلى ما يحتاجون إليه
من الفكر والروية والتدبر (قل) توخا وتقرير اللهم بخطاط شركهم عن رتبة الألهمية
(من ينحيك من ظلمات البر والبحر) المراد بظلماتهم ما شادتهما الهالة التي تطل الحواس
وتدهش العقول ولذلك استعير لهما الظلمات المبطلة لحاسة البصر قال النحاس والعرب
تقول يوم مظلم إذا كان شديدا فإذا عظمت ذلك قالت يوم ذوكوكب أي اشتدت ظلمته
حتى صار كالليل في ظلمته وفي ظهور الكواكب فيه لأنها لا تظهر إلا في الظلمة وقيل حله على
الحقيقة أولى فظلمة البرهي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب فيحصل من ذلك
الخوف الشديد لعدم الاعتماد إلى طريق الصواب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل
وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف
الشديد من الوقوع في الهلاك فالمتصور أنه عند اجتماع هذه الأسباب الموجبة للخوف
الشديد لا يرجع الإنسان فيها إلا إلى الله تعالى لأنه هو القادر على كشف الكرب وإزالة
الشدائد وهو المراد من قوله (تدعون تضرعا وخفية) أي حلد دعائكم له دعاء تضرع
وخفية أو متضرعين ومخفيين والمراد بالتضرع هنا دعاء الجهر قائنين (لئن أنجنا من هذه)
الشدة التي نزلت بنا وهي الظلمات المذكورة (لنكونن من الشاكرين) له على ما أنعم به
علينا من تخليصنا من هذه الشدائد قال ابن عباس أي من كرب البر والبحر وأفاضل الرجل
الطريق دعا الله لئن أنجنا الآية (قل الله ينحيكم) قرئ شددوا مخفقا وقرأه التشديد
تقيد التكمين وقيل معناها واحد والضمير في (منها) راجع إلى الظلمات (ومن كل كرب)
بإعادة الجار وهو واجب عند البصريين والكرب الغم الشديدي يأخذ النفس ومنه رجل
مكروب (ثم أنتم) بعد أن أحسن الله إليكم بالخلوص من الشدائد وذهب الكرب

منهم قتادة حيث قال في قوله يجحد في الأرض مرغما كثيرا وسعة أي من الضلالة إلى الهدى ومن القلة إلى الغنى وقوله ومن يخرج
من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله أي ومن يخرج من منزله بذمة الهجرة فبات في أثناء الطريق فقد
حصل له عند الله ثواب من هاجر كما ثبت في الصحيحين وغيرهما من الصحاح والمسانيد والسنن من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري
عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن أبي وقاص الذي عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الأعمال
باليات وانما لكل أمرئ ما نوى في كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة

يتزوجها فهجرت به الى ماهاجر اليه وهذا عام في الهجرة وفي جميع الاعمال ومنه الحديث الثابت في الصحيحين في الرجل الذي قتل تسعة وتسعين نفساً ثم أكل بذلك العابد المائة ثم سأل عالماً هل له من توبة فقال له ومن يحول بينك وبين التوبة ثم أرشده الى أن يتحول من بلده الى بلد آخر يعبد الله فيه فلما ارتحل من بلده مهاجر الى البلد الاخرى أدركه الموت في أثناء الطريق فاخترعت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقال هؤلاء انه جاء تائباً وقال هؤلاء انه لم يصل بعد فامروا ان يقيسوا ما بين الارضين فالى أيهما كان أقرب فهو منها فافهم الله هذه ان تقرب من (١٧٤) هذه وهذه ان تبعد فوجدوه أقرب الى الارض التي هاجر اليها بشئ برفق بضته

ملائكة الرحمة وفي رواية انه لما جاءه الموت يا بصدره الى الارض التي هاجر اليها وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن عبيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يقول من خرج من بيته مهاجراً في سبيل الله ثم قال باصابعه هؤلاء الملائكة السبابة والوسطى والايهام فخمعهن ثم قال أين المجاهدون فخرجن دابته فمات ففقد وقع أجره على الله أولدغته دابة فمات ففقد وقع أجره على الله أو مات خنثى ففقد وقع أجره على الله والله انها الكلمة ما سمعتم من أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قتل مغضباً فقد استوجب المأب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك بن شعبة الخزاعي حدثني عبد الرحمن بن المغيرة الخزاعي عن المنذر بن عبد الله عن هشام ابن عروة عن أبيه ان الزبير بن العوام قال هاجر خالد بن حزام الى أرض الحبشة فمشت به حبة في الطريق فمات فمات فيه ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه

(تشركون) بعبادته تعالى شركاء لا ينفعونكم ولا يضرونكم ولا يقدرن على تخليصكم من كل ما ينزل بكم فكيف وضعتم هذا الشرك موضع ما وعدتم به عن أنفسكم من الشكر (قل) أمره الله سبحانه أن يقول لهم (هو القادر على أن يعث عليكم عذاباً) أي الذي قدر على انجائكم من تلك الشدائد ودفع عنكم تلك الكروب قادر على أن يعيدكم في شدة ومحنة وكره يعث عذابه عليكم من كل جانب (من فوقكم) كالطير والصواعق والقذف والنجارة والريح والطوفان (أو من تحت أرجلكم) كالخسف والرجفة والزلازل والغرق وقيل من فوقكم يعني الامراء الظلمة وأئمة السوء ومن تحت أرجلكم السفلة وعبيد السوء قاله ابن عباس وعن الضحاك نحوه (أو يلبسكم شيئاً) من لبس الامر اذا خلطه وقرئ بضم الياء أي يجعل ذلك لباساً لكم قيل والاصل أو يلبس عليكم أمرهم فخذف أحد المفعولين مع حرف الجر كما في قوله تعالى واذا كالوهم أو وزنوههم يخسرون والمعنى يجعلكم تحت طغي الاهواء مختلفي النحل متفرقي الآراء وقيل يجعلكم فراقاً يقاتل بعضكم بعضاً والشيعة جمع شيعة أي الفرق وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة واشباع وأصله من التشيع وفي القاموس شيعة الرجل بالكسر أتباعه وأنصاره والفرقة على حدة وتقع على الواحد والاثني والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علماً وأهل بيته حتى صار اسمهم خاصة والجمع اشباع وشيع كغيب انتهى قال مجاهد يعني أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف (ويذيق بعضكم بأس بعض) أي يصيب بعضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب وقال ابن زيد هو الذي فيه الناس اليوم من الاختلاف والاهواء وسفك دماء بعض (انظر كيف نصرف الآيات) أي نبين لهم الحجج والدلالات من وجوه مختلفة (لعلهم يفقهون) الحقيقة فيعودون الى الحق الذي بيناه لهم ببيانات مختلفة متنوعة أخرج البخاري وغيره عن جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يعث عليكم عذاباً من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيعة أو يذيق بعضكم بأس بعض قال هذا أهون أو أيسر وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم في حديث طويل عن ثوبان وفيه وسأله ان لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فاعطاهم أو سأله ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعى عنها

الموت ففقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً قال الزبير فكتب أن توقعه وأنظر قدومه وانا بارض الحبشة فها وأخرج أخرجني شيء حزناً وفاته حين بلغتني لانه قل أحد مهاجر من قريش الاومعه بعض أهله أو ذوى رحمه ولم يكن معي أحد من بني أسد بن عبد العزى ولا أرجو غيره وهذا لا ترغب جد فان هذه القصة مكينة وتزول الآية مدني فلعلة اراد انهم اتهم حكمه مع غيره وان لم يكن ذلك سبب النزول والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا سليمان بن داود مولى بن جعفر حدثنا سهل بن عثمان حدثنا عبد الرحمن بن سليمان حدثنا أشعث هو ابن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج ضمرة بن جندب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات في الطريق (٣) قوله يقول من خرج من بيته الى قوله استوجب المأب هكذا في الاصول وحرر اه مصححه

قبل ان يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله الاية وحدثنا ابى حدثنا عبد الله بن رجاء ثانياً اسرائيل عن سالم عن سعد بن ابى حمزة بن العيص الزرقى الذى كان مصاب البصر وكان بمكة فلما نزلت الاية متضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة فقلت انى لغى وانى لذو حيلة فتجهز يريد النبي صلى الله عليه وسلم فادركه الموت بالنعيم فنزلت هذه الاية ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت الاية وقال الطبراني حدثنا الحسن بن عروبة البصرى حدثنا حيوة بن شريح الحصى حدثنا بقمه بن الوليد حدثنا ابن ثوبان (١٧٥) عن أبيه حدثنا مكحول عن عبد الرحمن بن غنم الاشعري ثانياً أبو مالك قال

وأخرج مسلم وغيره من حديث سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقبل ذات يوم من المدينة حتى اذا مر بسجدي معاوية دخل فركع فيدركه مني وصلياً معه ودعا به طويلاً ثم انصرف اليها فقال سألت ربي ثلاثاً فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها وسألته ان لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم ثم فنعنيها وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن أبي حاتم وابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الاية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أما انها كانت ولم تأت تأويلها بعدوا الاحاديث في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية (وكذب به) الضمير راجع الى القرآن أو الى الوعيد المتضمن في هذه الآيات المتقدمة أو الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه بعد لانه خوطب بالكاف عقيب وادعاء الالتفات فيه أبعداً وألى العذاب قاله الزمخشري (قومك) المكذبون هم قريش وقيل كل معاند أي كذبوا به (وهو الحق) أي في كونه كتاباً منزلاً من عند الله أو لانه واقع لا محالة (قل استعليكم بكميل) أي بحفيظ علي أعمالكم حتى أجازيكم عليها قيل وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل ليست منسوخة اذ لم يكن ايمانهم في وسعه (لكل نبأ مستقر) أي لكل شيء وقت يقع فيه والنبأ الشيء الذي ينبأ عنه وقيل المعنى لكل عمل جزاء وقال ابن عباس لكل نبأ حقيقة قال الزجاج يجوز أن يكون وعيد الله لهم بما ينزل بهم في الدنيا وقال الحسن هذا وعيد من الله للكفار لانهم كانوا لا يقرءون بالبعث قال السدي فكان نبأ القوم استقر يوم بدر بما كان يعدهم من العذاب (وسوف تعلمون) ذلك في الدنيا بحصوله ونزوله بكم وقد علموا يوم بدر بحصول ما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوعدهم به أو في الآخرة أو فيهما معا وسوف لتأكيده في قوله تعالى وتعلمن نبأ بعد حين (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والخوض أصله في اللغة هو الشروع في الماء والعبور فيه ثم استعمل في غمرات الاشياء التي هي مجاهل شبهها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للمعقول وقيل هو مأخوذ من الخلط وكل شيء خضته فقد خلطه ومنه خاض الماء بالعسل خلطه والمعنى واذا رأيت الذين يخوضون في القرآن بالكذب والرد والاستنزاع (فأعرض عنهم) أي فدعهم ولا تقعد معهم اسماع مثل هذا المنكر العظيم (حتى يخوضوا في حديث غيره)

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله قال من اتدب خارجاً في سبيلي غازياً ابتغاه وجهي وتصديق وعدي واعيابا برسلي فهو في ضمان علي الله اما ان يتوفاه بالخير فيدخله الجنة واما ان يرجع في ضمان الله وان طالب عبد افغصه حتى يرد له أهله مع ما نال من أجر أو غنية ونال من فضل الله فأت أو قتل أو رفضته فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه باي حيف شاء الله فهو شهيد وروى أبو داود ومن حديث بقمه من فضل الله الى آخره وزاد بعد قوله فهو شهيد وان له الجنة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا ابراهيم بن زياد حدثنا أبو معاوية حدثنا شعبة عن اسحق عن حميد بن أبي حميد عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حاجاً فأت كتب له أجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معفراً فأت كتب له أجر المعفر الى يوم القيامة ومن خرج غازياً في سبيل الله فأت كتب له أجر الغازي الى يوم القيامة

وهذا حديث غريب من هذا الوجه (واذا ضرب يتي في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً) يقول تعالى واذا ضرب يتي في الارض اي سافرتم في البلاد كما قال تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله الاية وقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة اي تخففوا فيها اما من كتبها بان تجعل الرباعية ثمانية كما فهمه الجمهور من هذه الاية واستدلوا بها على قصر الصلاة في السفر على اختلافهم في ذلك فمن قائل لا بد أن يكون سقراطعة من جهاد أو حج أو عمرة أو طلب علم أو زيارة أو غير ذلك كما هو مروي عن ابن عمر وعطاء ويحيى

عن مالك في رواية عنه نحوه لظاهر قوله ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ومن قائل لا يشترط سفر القربة بل لابد ان يكون مباحا لقوله فمن اضطر في مخصة غير متجانف لاثم الآية كما أباح له تناول الميتة مع الاضطرار بشرط أن لا يكون عاصيا بسفره وهذا قول الشافعي وأجد وغيرهما عن الأئمة وقال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني رجل تاجر اختلف الى البحرين فامرته ان يصلي ركعتين فهذا امر سهل ومن قائل يكفي مطلق السفر سواء كان مباحا أو محظورا حتى لو خرج لقطع الطريق واخافة السيل (١٧٦) ترخص لوجود مطلق السفر وهذا قول أبي حنيفة والثوري وداد وعلوم

أى مغاير له الضمير للآيات والتذكير باعتبار كونها قرآنا أو باعتبار كونها حديثا فان وصف الحديث بغيرها يشير الى اعتبارها بعنوان الحديثية أمره الله سبحانه بالاعراض عن أهل المجالس التي يستهان فيها بآيات الله الى غاية الخوض في غير ذلك وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسبح بحماسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون بكتابه وسنة رسوله ويردون ذلك الى أهوائهم المضلة وتقليداتهم الفاسدة وبدعهم الكاسدة فإنه اذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه فأقل الاحوال ان يترك مجالستهم وذلك يسير عليه غير عسير وقد يجعلون حضورهم معهم مع تنزههم عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العامة فيكون في حضورهم مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر وقد شاهدنا من هذه المجالس الملعونة ما لا يأتي عليه الحصر وقنا في نصرة الحق ودفع الباطل بما قدرنا عليه وبلغت اليه طاقتنا ومن عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها علم ان مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف اضعاف ما في مجالسة من يعصى الله بفعل شيء من المحرمات ولا سيما لمن كان غير راسخ القدم في علم الكتاب والسنة فإنه ربما ينفق عليه من كذباتهم وهذيانهم ما هو من البطلان بأوضح مكان فينقدح في قلبه ما يصعب علاجه ويعسر دفعه فيعمل بذلك مدة عمره ويلقى الله به معتقدا انه من الحق وهو من أبطل الباطل وأنكر المنكر قال ابن عباس أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما أهل ذلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله وعن أبي جعفر قال لتجالسوا أهل الخصومات فانهم الذين يخوضون في آيات الله وعن محمد بن علي قال ان أصحاب الأهواء من الذين يخوضون في آيات الله وقال مقاتل كان المشركون بمكة اذا سمعوا القرآن من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاضوا واستهزؤا فقال المسلمون لا يصلح لنا مجالستهم يخاف ان تخرج حين نسمع قولهم ونجالسهم فأنزل الله هذه الآية وقال السدي ان هذه الآية منسوخة بآية السيف ولا يصح (واما ينسبك الشيطان) فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكري) أى اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم الظالمين) أى المشركين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر فعيا عليهم انهم بذلك الخوض واضعون للتكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راسخون في ذلك قال مجاهد نهى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يقعد معهم الا ان ينسى فاذا ذكر فليقم وذلك قول

الآية وخالفهم الجمهور واما قوله تعالى ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا فقد يكون هذا خرج مخرج الغالب حال نزول هذه الآية فان في مبداء الاسلام بعد الهجرة كان غالب اسفارهم مخوفة بل ما كانوا ينهضون الى غزو عام أو في سرية خاصة وسائر الاحيان حرب للاسلام وأهله والمنطوق اذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له كقوله تعالى ولا تكرر هو اقتباسكم على البغاء ان أردن تحصنا وكقوله تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم الآية وقال الامام أحمد حدثنا ابن ادريس حدثنا ابن جريج عن ابى عمار عن عبد الله بن ربيعة عن يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب قلت له قوله ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا وقد آمن الناس فقال لي عمر رضي الله عنه عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث ابن

جرير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عماره وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال علي بن المديني هذا حديث الله حسن صحيح من حديث عمر ولا يحفظ الا من هذا الوجه ورجاله معروفون وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن ابى حنظلة الخذاء قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال ركعتان فقلت أين قوله ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ونحن آمنون فقال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى حدثنا علي بن محمد بن سعيد حدثنا منجاب حدثنا مريك عن قيس بن وهب عن أبي الوائل (٣) قال سألت ابن عمر عن ركعتين في السفر فقال هي رخصة نزلت من قوله عن أبي الوائل كذا في الاصول وحرر

السماء فان شتم فردوها وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن عون عن ابن سيرين عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة ونحن آمنون لا نخاف بينهم ركعتين ركعتين وهكذا رواه النسائي عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد الخذاء عن عبد الله بن عون به قال أبو عمر بن عبد البر وهكذا رواه أيوب وهشام ويزيد بن إبراهيم التستري عن محمد بن سيرين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قلت وهكذا رواه الترمذي والنسائي جميعا عن قتيبة عن هشيم عن منصور عن زاذان عن محمد بن سيرين عن ابن عباس (١٧٧) ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف الا الله رب

العالمين فصلى ركعتين ثم قال الترمذي صحيح وقال البخاري حدثنا أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يحيى بن أبي اسحق قال سمعت انساً يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت أقمتم مكة شياً قال أقنابهم بعشراً وهكذا أخرجه بقية الجماعة من طرق عن يحيى بن أبي اسحق الحضرمي به وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن حارثة ابن وهب الخزازي قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر يعني أكثر ما كان الناس وآمنه ركعتين ورواه الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن ابن أبي اسحق السيمعي عنه به ولفظ البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أنبأنا أبو اسحق سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن ما كان يعني ركعتين وقال البخاري حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبيد الله أخبرني نافع عن

الله يعني هذه الآية وعن ابن سيرين انه كان يرى ان هذه الآية نزلت في أهل الاهواء وقرئ بتشديد السين والمعنى ان أنسألك الشيطان ان تقوم عنهم فلا تقعد اذا ذكرت مع الذين ظلموا أنفسهم بالاستهزاء بالآيات والتكذيب بها قيل وهذا الخطاب وان كان ظاهره للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد التعريض لامته لتزهره عن ان ينسبه الشيطان وقيل لوجه لهذا فانسيمان جاز عليه كما نطق بذلك الاحاديث الصحيحة انما تأبشراً أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ونحو ذلك (وما على الذين يتقون) مجالسة الكفار عند خوضهم في آيات الله (من حسابهم) أي الكفار (من شئ) وقيل المعنى ما على الذين يتقون ما يقع منهم من الخوض في آيات الله في مجالستهم لهم من شئ وعلى هذا التفسير في الآية الترخيص للمؤمنين في مجالسة الكفار اذا اضطروا الى ذلك قيل وهذا الترخيص كان في أول الاسلام وكان الوقت وقت تقية ثم نزل قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره فنسخ ذلك والحق انها محكمة باجماع أهل العلم خلافاً للكتابي كما تقدم في سورة النساء عن عمر بن عبد العزيز انه أتى بقوم قعدوا على شرب معهم رجل صائم فضر به وقال لا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره وقيل مجالستهم بمباحة بشرط الوعظ والنهي عن المنكر (ولكن ذكرى) قال الكسائي المعنى ولكن هذه ذكرى والمعنى على الاستدراك من النبي السابق أي ولكن عليهم الذكرى للكافرين بالموعة والبيان لهم بان ذلك لا يجوز أم على التفسير الاول فلان مجرد اتقاء مجالس هؤلاء الذين يخوضون في آيات الله لا يقطع وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأم على التفسير الثاني فالترخيص في المجالسة لا يقطع التذكير وفيه وجوه أخرى (لعلهم يتقون) الخوض في آيات الله اذا وقعت منكم الذكري لهم وأما جعل الضمير للمؤمنين فبعيد جداً (وذر الذين اتخذوا دينهم) أي اترك هؤلاء الذين اتخذوا الدين الذي كان يحق عليهم العمل به والدخول فيه ودعوا اليه وهودين الاسلام (لعبا ولهاوا) حيث سخروا به واستهزأوا فيه فلا تعلق قلبك بهم فانهم أهل تغت وان كنت مأموراً ببلاغهم الحق وقيل هذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل المعنى انهم اتخذوا دينهم الذي هم عليه لعبا ولهاوا كما في فعلهم بالانعام من تلك الجهالات والضلالات المتقدم ذكرها وقيل المراد بالدين هنا العيد أي اتخذوا عيدهم لعبا ولهاوا قال

(٢٣ فتح البيان ثالث) عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وأبى بكر وعمر وعثمان صدران امارته ثم أتمها وكذا رواه مسلم من حديث يحيى بن سعيد القطان به وقال البخاري حدثنا قتيبة حدثنا عبد الواحد عن الاعمش حدثنا ابراهيم سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضي الله عنه يعني أربع ركعات فقبل في ذلك لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ركعتين وصليت مع أبي بكر يعني ركعتين وصليت مع عمر ابن الخطاب يعني ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان ورواه البخاري أيضاً من حديث الثوري عن الاعمش به

وأخرجه مسلم من طرق عنه منها عن قتيبة كما تقدم فهذه الأحاديث دالة صريحة على أن القصر ليس من شرطه وجود الخوف ولهذا قال من قال من العلماء أن المراد من القصر ههنا إنما هو قصر الكيفية لا الكمية وهو قول مجاهد والفضالة والسدي كما سألني بيانه واعتضدوا أيضا بما رواه الإمام مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت فرضت الصلاة ركعتين في السفر والحضر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وقد روى هذا الحديث البخاري عن عبد الله بن يوسف التميمي ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعنبى (١٧٨) والنسائي عن قتيبة أربعتهم عن مالك به قالوا فإذا كان أصل الصلاة

في السفر هي التنتين فكيف يكون المراد بالقصر ههنا قصر الكمية لأن ما هو الأصل لا يقال فيه فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وأصرح من ذلك دالة على هذا ما رواه الإمام أحمد حدثنا وكيع وسفيان وعبد الرحمن عن زبيد اليامي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر رضي الله عنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الأضحية ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على إسان محمد صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من طرق عن زبيد اليامي به وهذا اسناد على شرط مسلم وقد حكم مسلم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى عن عمر وقد جاء مصرحا به في هذا الحديث وفي غيره وهو الصواب أن شاء الله وأن كان يحيى بن معين وأبو حاتم والنسائي قد قالوا أنه لم يسمع منه وعلى هذا أيضا فقَالَ وقع في بعض طرق أبي يعلى الموصلي من طريق الثوري عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي

قتادة أي أكلا وشربا وكذا من جعل طريقته الخمر والزهر والرقص ونحوه وفي البيضاوي بنوا أمر دينهم على التشهي وتدينوا بما لا يعود عليهم ينفع عاجلا وآجلا كعبادة الصنم وتحريم الجائر والسوائب والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم وقال مجاهد هو مثل قوله ذرني ومن خلقت وحيداً يعني أنه للتمديد وعلى هذا تكون الآية محكمة (وغرهم الحياة الدنيا) حتى آثرها على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا موت ونحيا ومن نحن بمبعوثين (وذكرب) أي بالقرآن أو بالحساب (أن) أي لئلا (تبسل نفس) الإبسال تسليم المرء نفسه للهلاك ومنه أبسلت ولدي أي رهنته في الدم لأن عاقبته ذلك الهلاك وأصل الإبسال والبسل في اللغة التحريم والمنع يقال هذا عليك بسل أي حرام ممنوع ومنه أسد باسل لأن فريسته لا تنقل منه أو لأنه ممنوع والباسل الشجاع لا امتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أي ممنوع قال أبو عبيد المتبسل الذي يسلم نفسه على الموت أو الضرب وإن استبسل أي إن بطرح نفسه في الحرب ويريد أن يقتل فالمعنى وذكرب خشية أو مخافة أو كراهة أن تملك نفس (بما كسبت) أي ترتهن وتسلم للهلكة وتجس في جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وعن ابن عباس أن تبسل أن تفضح وأبسلوا فضحوا وقال قتادة تجس في جهنم وقال الضمك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ به (ليس لها) أي لتلك النفس التي هلكت (من دون الله) من لا ابتداء الغاية وقيل أنها زائدة نقله ابن عطية وليس بشئ والاول أظهر (ولي) قريب ناصر يلي أمرها (ولا شفيع) يشفع في الآخرة ويمنع عنها العذاب (وإن تعدل كل عدل) العدل هنا القديرة والمعنى وإن بذلت تلك النفس التي سلمت للهلاك كل فدية (لا يؤخذ منها) ذلك العدل حتى تجزبه من الهلاك (أو أهلك) أي المتخذون دينهم لعبادته وهو مبتدأ وخبره (الذين أبسلوا) أي أسلموا للهلاك (بما كسبوا) أي بجرايرهم وجملة (لهم شراب من حميم) مستأنفة كأنه قيل كيف هو لا فقيل لهم شراب الآفة وهو الماء الحار البالغ نهاية الحرارة ومثله قوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم وهو هنا شراب يشربونه فيقطع أمعاءهم (وعذاب ألیم) مؤلم (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم (قل أندعون من دون الله مالا يتفقنا ولا يضرنا) أمره الله سبحانه أن يقول لهم هذه المقالة والاستفهام للنهي أي كيف ندعون من دون الله أصناما لا تتفقنا بوجه من الوجوه أن أردنا منها نفعا ولا نخشى

ليلى عن الثقة عن عمر فذكره وعند ابن ماجه من طريق يزيد بن أبي زياد بن أبي الجعد عن زبيد عن عبد الرحمن بن كعب بن عجرة عن عمر قاله أعلم وقد روى مسلم في صحيحه وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري زائدة مسلم والنسائي وأيوب بن عائذ كلاهما عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن عبد الله بن عباس قال فرض الله الصلاة على إسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وبما في السفر ركعتين وفي الخوف ركعة فتكايصلي في الحضر قبلها وبعد ما فكذلك يصلي في السفر ورواه ابن ماجه من حديث أسامة بن زيد عن طاوس نفسه فهذا ثابت عن

ابن عباس رضي الله عنهما ولا ينافي ما تقدم عن عائشة رضي الله عنها لانها اخبرت ان اصل الصلاة ركعتان ولكن زيد في صلاة
الحضر فلما استقر ذلك صح ان يقال ان فرض صلاة الحضر أربع كما قاله ابن عباس والله أعلم لكن اتفق حديث ابن عباس
وعائشة على ان صلاة السفر ركعتان وانها تامة غير مقصورة كما هو مصرح به في حديث عمر رضي الله عنه واذا كان كذلك فيكون
المراد بقوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة قصر الكيفية كما في صلاة الخوف ولهذا قال ان خفتم ان يقتلكم
الذين كفروا الآية ولهذا قال بعدها واذا كنتم فيهم فاقتلهم الصلاة الآية (١٧٩) فبين المقصود من القصر ههنا وذكر

صفته وكيفية وله هذا لما عقد
البخاري كتاب صلاة الخوف صدره
بقوله تعالى واذا حضر بتم في الارض
فليس عليكم جناح ان تقصروا
من الصلاة الى قوله ان الله أعاد
للكافرين عذابا مهينا وهكذا قال
جويرير عن الضحاك في قوله فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة قال ذلك عند القتال يصلي
الرجل الركب تكبيرتين حيث كان
وجهه وقال أسباط عن السدي في
قوله واذا حضر بتم في الارض فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة ان خفتم الآية ان الصلاة
اذا صليت ركعتين في السفر
فهى تمام التقصير لا يحل الا أن
يخاف من الذين كفروا أن يقتلوه
عن الصلاة فالتقصير ركعة وقال
ابن أبي نجيح عن مجاهد فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة يوم كان النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون
بضحيان فتوافقوا فصلى النبي
صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة
الظهر أربع ركعات بركوعهم
وسجودهم وقيامهم معا جميعا فهم

ضربا بوجه من الوجوه ومن كان هكذا فلا يستحق للعبادة (وزيد على اعقابنا) جمع
عقب أى كيف ندعوه من كان كذلك ورجع الى الصلاة التي أخرجنا الله منها قال
أبو عبيدة بن الجراح لم يرد عن حاجته ولم يظفر بها قدر دعى عقبه وقال المبرد تعقب بالشرب بعد
الخمر وأصله من المعاقبة والعقبى وهما ما كان نالها الشيء واجبا ان يتبعه ومنه والعاقبة
للمتقين ومنه عقب الرجل ومنه العقوبة لانها نالها للذنوب (بعد اذ هدانا الله) الى دين
الاسلام والتوحيد (كالذي استهوته الشياطين في الارض) هو يهوى الى الشيء
أسرع اليه قال الزجاج هو من هوى النفس أى زين له الشيطان هواه واستهوته
الشياطين هوت به أى نرد حال كونه مشبهين للذي استهوته الشياطين أى ذهبت به مرادة
الجن فآلقته في هوية من الارض بعد ان كان بين الانس وعلى هذا أصله من الهوى وهو
التزول من أعلى الى أسفل (حيران) أى حال كونه متحيرا تائها لا يدري كيف يصنع
والحيران هو الذي لا يمتدى لجهته وقد يقال حار يحار حيرة وحيرة اذا تردد وبه سمي
الماء المستنقع الذي لا منقذ له حاراً (له أصحاب يدعوونه الى الهدى) صفة الحيران أو حال
أى له رفقة يقولون له (اتننا) فلا يجيبهم ولا يمتدى بهم ومنه وبقي حيران لا يدري أين
يذهب (قل) أمره سبحانه بان يقول لهم (ان هدى الله) أى دينه الذى ارتضاه لعباده
(هو الهدى) وماعدا ما بطل ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه (وأمرنا لنسلم)
هى لام العلة والمعلل هو الأمر أى أمرنا لاجل ان نسلم قاله الزخشرى وقال القراء أمرنا
بان نسلم لان العرب تقول أمرنا نكنا نذهب وبان تذهب بمعنى وقال النحاس سمعت ابن
كيسان يقول هى لام الخفض وقيل زائدة (لرب العالمين) لانه هو الذى يستحق العبادة
لا غيره (و) أمرنا (أن أقيموا الصلاة) ويجوز أن يكون عطف على يدعوونه أى يدعوونه الى
الهدى ويدعوونه ان أقيموا (واتقوه) لان فيه ما يقرب اليه (وهو الذى اليه تحشرون)
يوم القيامة فكيف تخالفون أمرهم مستأنفة موجبة لامتنال ما أمر به من الأمور الثلاثة
(وهو الذى خلق السموات والارض) خلقا (بالحق) أو حال كون الخلق بالحق فكيف
تعبدون الاصنام المخلوقة أو اظهار الحق وعلى هذا الباء بمعنى اللام وقيل كل ذلك بالحق
وقيل خلقهما بكلامه الحق وهو قوله كن وقيل بالحكمة أو محققا لاهازلا ولا عابثا (و) اذكروا
أو اتقوا (يوم يقول) السموات والارض (كن) والمراد بالقول المدكور حقيقة أو المراد

بهم المشركون ان يغيروا على أمتعتهم وأثقالهم روى ذلك ابن أبي حاتم ورواه ابن جرير عن مجاهد والسدي وعن جابر وابن عمر واختار
ذلك أيضا فإنه قال بعدما حكاها من الأقوال فى ذلك وهو الصواب وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا ابن أبي
فديك حدثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيدانه قال لعبد الله بن عمر انما نجد في كتاب الله قصر صلاة
الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال عبد الله ناوجدنا نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل عملا لنا به فقد سمي صلاة الخوف مقصورة
وجعل الآية عليها الأعلى قصر صلاة المسافر وأقره ابن عمر على ذلك واحتج على قصر الصلاة فى السفر بفعل الشارع لا بنص القرآن

وأصرح من هذا ما رواه ابن جرير أيضاً حدثنا أحمد بن الوليد القرشي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماك الحنفي قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال ركعتان تمام غير قصر انما القصر في صلاة الخفاة فقطت وما صلاة الخفاة فقال يصلي الامام ببطانة ركعة ثم يجيء هو لاء الى مكان هو لاء ويحي هو لاء الى مكان هو لاء فيصلي بهم ركعة فيكون للامام ركعتان ولكل طائفة ركعة ركعة (واذ كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا أحذرهم وأسلحتهم) (١٨٠) وذالذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيمليون عليكم ميلة

واحدة ولا جناح عليكم ان كان يكمن أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا أحذركم ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) صلاة الخوف أنواع كثيرة فان العدو تارة يكون تجاه القبلة وتارة يكون في غير صوبها والصلاة تارة تكون رابعة وتارة تكون ثلاثة كالغرب وتارة ثنائية كالصبح وصلاة السفر ثم تارة يصلون جماعة وتارة يلتمح الحرب فلا يدرون على الجماعة بل يصلون فرادى مستقبلي القبلة وغير مستقبليها ورجالاً وركباً ولهم ان عيشوا والحالة هذه ويضربوا الضرب المتتابع في متن الصلاة ومن العلماء من قال يصلون والحالة هذه ركعة واحدة لحديث ابن عباس المتقدم وبه قال أحمد بن حنبل قال المنذرى في الحواشي وبه قال عطاء وجابر والحسن ومجاهد والحكم وقتادة وحامد واليه ذهب طاوس والفعال وقد حكى أبو عاصم العبادي عن محمد بن نصر المروزي انه يرى رد الصبح الى ركعة في الخوف واليه ذهب ابن حزم أيضاً وقال اسحق بن راهويه أما عند المسابقة فيجزئ ركعة واحدة تؤتى بها ايماء فان لم

به التنبيل والتشبيه تقرى بالعقول لان سرعة قدرته تعالى أقل زماناً من زمن النطق بكن والاول أولى (فيكون) تام وفي فاعله أوجه أحدها انه ضمير جميع ما يخلقه الله تعالى يوم القيامة الثاني انه ضمير الصور المنفوخ فيه ودل عليه يوم ينفخ في الصور والثالث انه ضمير اليوم أي فيكون ذلك اليوم العظيم الرابع ان الفاعل هو (قوله) و(الحق) صفته أي فيوجد قوله الحق ويكون الكلام على هذا قد تم على الحق والمعنى قوله للشيء إذا أراد كذا فيكون حق وصدق وقيل المعنى لا يكون شيء من السموات والارض وسائر المكنونات الا عن حكمة وصاب وقيل المعنى وأمره المتعلق بالاشياء الحق أي المشهود له بأنه حق وقيل المعنى قوله المنتصف بالحق كأن يوم يقول الآية وقرئ فمكون بالنون وهو إشارة الى سرعة الحساب وقرئ بالتخية وهو الصواب (وله الملك يوم ينفخ في الصور) أي له الملك في هذا اليوم وقيل هو بدل من اليوم الاول أخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له خالصاً في كل وقت في الدنيا والاخرة لانه لا منازعة له يومئذ يدعى الملك والصور قرن ينفخ فيه النفخة الاولى للفناء والثانية للانشاء وهو لغة أهل اليمن وكذا قال الجوهري ان الصور القرن أي الممتطيل وفيه جميع الارواح وفيه ثقب بعددها فإذا نفخ خرجت كل روح من ثقبها ووصلت لجسد هافتحه الحياة قال مجاهد الصور كهشة البوق وقرئ الصور جمع صورة والمراد خلق وبه قال الحسن ومقاتل قال أبو عبيدة وهذا وان كان محتملاً لا بد من الكتاب والسنة قال الله تعالى ثم نفخ فيه أخرى وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي وعبد بن حميد وابن المبارك عن عبد الله بن عمر وقال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الصور فقال قرن ينفخ فيه وأجمع عليه أهل السنة والاحاديث الواردة في كيفية النفخ ثابته في كتب الحديث لا حاجة لنا الى ايرادها هنا (عالم الغيب والشهادة) صفة للذي خلق السموات والارض أو هو يعلم ما غاب من عبادته وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شيء (وهو الحكيم) في جميع ما يصدر عنه (الخبير) بكل شيء (واذ قال ابراهيم لاهيه أزر) اختلف أهل العلم في لفظه أزر قال الجوهري أزر اسم أعجمي وهو مشتق من أزر فلان فلان اذا عاون فهو مواز رقومه على عبادة الاصنام وقال ابن فارس انه مشتق من القوة قال الجويني في النكت من التفسير انه ليس بين الناس اختلاف في ان اسم والد ابراهيم تارخ ضبطه

تقدر فسجدة واحدة لانها ذكر الله وقال آخرون يكفي تكبيرة واحدة فعله أراد ركعة واحدة كما قاله الامام بعضهم أحمد بن حنبل وأصحابه وبه قال جابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وكعب وغير واحد من الصحابة والسدي ورواه ابن جرير ولكن الذين حكموه انما حكموه على ظاهره في الاجتزاء بتكبيرة واحدة كما هو مذهب اسحق بن راهويه واليه ذهب الامير عبد الوهاب بن بخت المكي حتى قال فان لم يقدر على التكبيرة فلا يتركها في نفسه يعني بالنية رواه سعيد بن منصور في سننه عن اسمعيل بن عياش عن شعيب بن دينار عنه قال أعلم ومن العلماء من أباح تأخير الصلاة لعذر القتال والمناجرة كما أخر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب

الظهر والعصر فصلاهما بعد الغروب ثم صلى بعدهما المغرب ثم العشاء وكما قال بعدهما يوم بنى قريظة حين جهز اليهم الجيش لا يصلين
أحد منكم العصر الا بنى قريظة فادركتهم الصلاة في أثناء الطريق فقال منهم قائلون لم يرد من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
تججيل المسير ولم يرد من تأخير الصلاة عن وقتها فصلوا الصلاة لوقتها في الطريق وأخرون منهم صلاة العصر فصلوا في بنى قريظة بعد
الغروب ولم يعنف رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا من الفريقين وقد تكلمنا على هذا في كتاب السيرة وبيننا ان الذين صلوا العصر
لوقتها أقرب الى اصابة الحق في نفس الامرو ان كان الاخرون معذورين (١٨١) أيضا والحجة ههنا في عذرهم في تأخير الصلاة

لأجل الجهاد والمبادرة الى حصار
الناكثين للعهد من الطائفة
الملعونة اليهود وأما الجمهور فقالوا
هذا كله منسوخ بصلاة الخوف
فانه لم تكن زلت بعد فلما نزلت
نسخ تأخير الصلاة لذلك وهذا
أبين في حديث أبي سعيد الخدري
الذي رواه الشافعي رحمه الله وأهل
السنن ولكن يشك عليه ما حكاها
البخاري في صحيحه حيث قال باب
الصلاة عند مناهضة الحصون وإلقاء
العدو وقال الاوزاعي ان كان تها
الفتح ولم يقدروا على الصلاة صلوا
ايما كل امرئ لنفسه فان لم يقدروا
على الائمة أخرها الصلاة حتى
ينكشف القتال أو يأمنوا فوصلوا
ركعتين فان لم يأمنوا صلوا ركعة
وسجدة فان لم يقدروا فلا يجزيهم
التكبير ويؤخرونها حتى يأمنوا
وبه قال مكحول وقال أنس بن مالك
حضرت عند مناهضة حصن تستر عند
اضاءة الفجر واشتد اشتعال القتال
فلم يقدروا على الصلاة فلم نصل الا
بعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن
مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما
يسرى تلك الصلاة الدنيا وما فيها

بعضهم بالخاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة والذي في القرآن يدل على ان اسمه آزر وقد
تعقب في دعوى الاتفاق بما روى عن ابن اسحق والضحاك والكلبي انه كان له اسمان آزر
وتارخ وقال مقاتل آزر لقب وتارخ اسم وقال البخاري في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر
وهو في التوراة تارخ والله سماه آزر وان كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارخ ليعرف
بذلك وكان من كوفي وهي قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي ان آزر سب وعتب
ومعناه في كلامهم المعوج وقال الضحاك معنى آزر الشيخ الهرم بالفارسية وهذا على
مذهب من يجوز ان القرآن ألفاظا قديمة فارسية وقال الفراء هي صفة ذم بلغتهم كانه
قال يخطئ وروي مثله عن الزجاج وعن السدي قال اسم أبيه تارخ واسم الصنم آزر
وقال ابن عباس الآزر الصنم وأبو ابراهيم اسمه يازروا أمه اسمها مثلي واهر أنه اسمها سارة
وسريته أم اسمعيل اسمها هاجر وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد
ابراهيم يعبده وعلى هذا فاطلاق اسم الصنم على أبيه اما للتعبير له لكونه معبوده أو على
حذف مضاف أي قال لبيد عابد آزر أو تعبد آزر على حذف الفعل والصحيح ان آزر اسم
لأبي ابراهيم لان الله سماه به وعليه جرى جمهور المفسرين وماتل عن النسابين والمؤرخين
ان اسمه تارخ ففيه نظر لانهم اتفقوا على من أهل الكتاب ولا عبرة بنقلهم وقد أخرج
البخاري في افراده من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يلقي ابراهيم
عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرعة وغبرة الحديث وسماه النبي صلى الله
عليه وآله وسلم آزر أيضا ولا قول لاحد مع قول الله تعالى ورسوله كائنا من كان والمعنى اذكر
اذ قال ابراهيم لا زر (أنتخذ أضناما) جمع صنم وهو القتال والوثن بمعنى وهو الذي يتخذ
من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة الانسان أي اتجملها (آلهة) لك
تعبد من دون الله الذي خلقك ورزقك (إلى أراك) الرؤية اما علمية واما بصرية والجملة
تعامل للانكار والتوبيخ (وقومك) المتبعين لك في عبادة الاصنام (في ضلال) عن
طريق الحق (مين) واضح بين لان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع (وكذلك) أي مثل
تلك الاراة (نرى ابراهيم) والجملة معترضة قيل كانت هذه الرؤية بعين البصر وقيل بعين
البصيرة ومعنى نرى آريناه حكاية حال ماضية أي آريناه ذلك وقد كان آزر وقومه يعبدون
الاصنام والكواكب والشمس والقمر فاراد أن ينههم على الخطا وقيل انه ولد في سرب

انتهى ما ذكره ثم اتبعه بحديث تأخير الصلاة يوم الاحراب ثم بحديث أمره اياهم أن لا يصلوا العصر الا بنى قريظة وكأنه كالتحتمار
لذلك والله أعلم ولمن جئ به ان يحجج يصنع أبي موسى وأصحابه يوم فتح تستر فانه يشتمر غالبا ولكن كان ذلك في اشارة عن ابن الخطاب ولم
ينقل انه آزر كعليهم ولا أحد من الصحابة والله أعلم قال هؤلاء وقد كانت صلاة الخوف مشروعة في الخندق لان غزوة ذات الرقاع
كانت قبل الخندق في قريظة ورجال السيرة والمغازي ومن نص على ذلك محمد بن اسحق وموسى بن عقبه والواقدي ومحمد بن سعد
كاتبه وخليفة بن الخياط وغيرهم وقال البخاري وغيره كانت ذات الرقاع بعد الخندق لحديث أبي موسى وما قدم الا في خير والله أعلم

والعجب كل العجب ان المزي وأبا يوسف القاضي وأبراهيم بن اسمعيل بن عليّة ذهبوا الى ان صلاة الخوف منسوخة بتأخير عليه الصلاة والسلام الصلاة يوم الخندق وهذا غريب جدا وقد ثبتت الاحاديث بعد الخندق بصلاة الخوف وحل تأخير الصلاة يومئذ على ما قاله مكحول والاوزاعي أقوى وأقرب والله أعلم بقوله تعالى وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة أي اذا صليت بهم اماما في صلاة الخوف وهذه حالة غير الاولى فان تلك قصرها الى ركعة كما دل عليه الحديث فراد اورجالا وركبا نامستقبلي القبلة وغير مستقبليها ثم ذكر حال الاجتماع والانتقام اماما واحدا ومأحسن ما استدله به (١٨٢) من ذهب الى وجوب الجماعة من هذه الآية الكريمة حيث اغتفرت

افعال كثيرة لاجل الجماعة فلولا انها واجبة ما ساع ذلك وامام من استدله بهذه الآية على ان صلاة الخوف منسوخة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله وإذا كنت فيهم فبعده تقوت هذه الصفة فانه استدلال ضعيف ويرد عليه مثل قول مانعي الزكاة الذين احتجوا بقوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم قالوا فكن لا تدفعز كاتبا بعده صلى الله عليه وسلم الى أحد بل تخرجها نحن من أيدينا على من نراه ولا تدفعها الا الى من صلاته أي دعاؤه سكن لنا ومع هذا رد عليهم الصحابة وأبو عليهم هذا الاستدلال وأجبروهم على أداء الزكاة فالتوا من منعهما منهم ولذا كرسب نزول هذه الآية الكريمة أولا قبل ذكر صرفتها قال ابن جرير حدثني ابن المنني حدثني احمق حدثنا عبد الله بن هاشم أنبأنا يوسف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه قال سألت قوم من بني النجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا ناضرب في الارض فكيف

وجعل رزقه في أطراف أصابعه فكان يحصها وسبب جعله في السرب ان القمور رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد مولود فامر بقتل كل مولود (ملكوت السموات والارض) أي ملكه ما وزيدت التاء والواو للمبالغة في الصفة ومثله الرغبة والرهبوت مبالغة في الرغبة والرهبية قيل أراد بملكوتهم ما فيهم ما من الخلق وقيل بجائهم ما وبداقهم ما وقيل آياتهم وقيل كشف الله عن ذلك حتى رأى الى العرش والى أسفل الارضين وقيل رأى من ملكوتهم ما قصه الله في هذه الآية قال ابن عباس كشف ما بين السموات حتى نظر اليهن على صخرة والصخرة على حوت وهو الحوت الذي منه طعام الناس والحوت في سلسلة والسلسلة في خاتم العرة وقال مجاهد سلطانهم وقيل المراد بملكوتهم الربوبية والالهية أي نريه ذلك ونوفقه لمعرفة بطريق الاستدلال التي سلكها قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار وهذه الاقوال لا تقتضي أن تكون الاراة بصرية اذ ليس المراد باراة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تعكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها في انفسها بل اطلاعه على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل ولا ريب في ان ذلك ليس مما يدرك حسا كما ينبغي عنه اسم الاشارة المفصح عن كون المشار اليه أمر ابدى عافان الاراة البصرية المعتادة بعزل من تلك المشابة (ولم يكون من الموقنين) أي ليستدل به ويكون من أهل اليقين عيانا كما يقن بيانا واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعذر والاشبهة قال ابن عباس جلالة الامر سر او علانية فلم يخف عليه شئ من أعمال الخلاق أو المعنى أرياه ذلك ليكون ممن يوقن علم كل شئ حسا وخبرا (فلما جن عليه) أي ستره (الليل) بظلمته ومنه الجنة والجح والجن كله من الستر أي واذا كان جن الليل يقال جن الليل وأجن اذا أظلم وغطى كل شئ وهذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه (رأى كوكبا) قيل رأى من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب الذي كان فيه وقيل رأه لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيبوبة الشمس قيل رأى المشتري رقبيل الزهرة (قال هذا ربي) بجله مسمانة كأنه قيل فماذا قال عند رؤية الكوكب قيل وكان هذا منه عند قصور النظر لانه في زمن الطفولة وقيل كان بعد بلوغ ابراهيم وعليه جمهور المحققين ثم اختلف في تأويل هذه الآية فقيل أراد قيام الحجة على قومه كالحاكمي لما هو عندهم وما يعتقدهونه

نصلي فانزل الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما لاجل كان بعد ذلك يحول غزا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم فقال قاتل منهم من انهم أخرى مثلها في اثرها قال فانزل الله عز وجل بين الصلاتين ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا الايتين فنزلت صلاة الخوف وهذا سياق غريب جدا ولكن ابعضه شاهد من رواية أبي عياش الزرقى واسمه زيد بن الصامت رضي الله عنه عند الامام احمد وأهل السنن فقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابي عياش

الزرق قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فاستقبلنا المنصركون عليهم خالد بن الوليد وهم بيننا وبين القبلة
فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقالوا لقد كذا على حال لو أصبنا غرتهم ثم قالوا يأتي عليهم الآن صلاة هي أحب إليهم
من آبائهم وأنفسهم قال فنزل جبريل بهذه الآيات بين الظهر والعصر وإذا كنت فيهم فأنت لهم الصلاة قال فحضرت فامرهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذوا السلاح قال فصفا خلقه صفين قال ثم ركع فركعنا جميعا ثم رفع فرفعنا جميعا ثم سجد
النبي صلى الله عليه وسلم بالصف الذي يليه والآخرين قيام يحرسونهم فلما (١٨٣) سجدوا وقاموا جلس الآخرون فسجدوا

لأجل الزامهم وقيل معناه أهدأ ربي أن ذكر أن يكون مثل هذا ربا ومثله قوله تعالى أقان
مت فهم الخالدون أي افهم الخالدون وقيل المعنى وأنتم تقولون هذا ربي فاضهر القول
وقيل المعنى على حذف مضاف أي هذا دليل ربي (فلما أفل) أي غرب وغاب والافول
غيبوبة النيرات (قال) إبراهيم (لأحب الآفلين) يعني لأحب ربا يغيب ويطلع
فإن الغروب تغير من حال إلى حال وهو دليل الحدوث فلم يجمع فيهم ذلك (فلما رأى القمر
بازغا) أي طالعاً منتشراً للضوء يقال بزغ القمر إذا ابتدأ في الطلوع والبزغ الشق كانه
يشق بنوره الظلمة (قال) لهم (هذا ربي) بزعمكم وقد تقدم الكلام فيه (فلما أفل) أي
غاب (قال) لن لم يهدني ربي) أي لن لم يثبتني على الهداية ويوفقني للحجة وليس المراد أنه
لم يكن مهتدياً لأن الأنبياء لم يروا على الهداية من أول الفطرة وفي الآية دليل على أن
الهداية من الله تعالى لأن إبراهيم أضاف الهداية إليه سبحانه وتعالى (لأكون من
القوم الضالين) الذين لا يهتدون للعق فيظلمون أنفسهم ويحرمون ما حظها من الخير
(فلما رأى الشمس بازغة) الرؤية بصرية (قال هذا ربي) وإنما قال هذا مع كون
الشمس مؤنثة لأن مراده هذا الطالع قاله المكسائي والأخفش وقيل هذا الضوء وقيل
الشخص وقيل لأن قايث الشمس غير حقيقي (هذا أكبر) أي مما تقدمه من الكوكب
والقمر وقيل أكبر جرم ما وضوا ونقعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله
الغزالي (فلما أفلت) أي غابت الشمس وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال يا قوم اني
برى عما تنسرون) أي من الأشياء التي تجمعون من شركاء الله وتعبدونها من الأصنام
والأجرام المحدثه المحتاجة إلى محدث قال بهذا لما ظهر له أن هذه الأشياء مخلوقة لا تنفع
ولا تضر مستندلاً على ذلك بأقوالها الذي هو دليل حدوثها (اني وجهت وجهي) أي
قصدت بعبادتي وتوحيدى الله عز وجل وذكر الوجه لأنه العضو الذي يعرف به الشخص
أولاً لأنه يطلق على الشخص كله كما تقدم (للذي فطر السموات والأرض) أي خلقهما
وابتدعهما (حقيقاً) أي ما تدل إلى الدين الحق (وما أنا من المشركين) به تبرأ من الشرك
الذي كان عليه قومه (وحاجه قومه) أي وقعت منهم الحاجة إليه في توحيدهم بما يدل على
ما يدعون من أن ما يشركون به ويعبدونه من الأصنام آلهة فاجاب إبراهيم عليه الصلاة

فر كعوا وسجدوا معه والناس كلهم في الصلاة ولكن يحرس بعضهم بعضاً وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثني
أبي عن قتادة عن سليمان بن قيس الشكري أنه سأل جابر بن عبد الله عن اقصار الصلاة أي يوم أنزل أو أي يوم هو فقال جابر
انطلقنا لتلقي عير القريش آتية من الشام حتى إذا كنا بخل جابر من القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هل
تخافني قال لا قال فنعمك مني قال الله يمنعني منك قال فسل السيف ثم تهدده وأوعده ثم نادى بالترحل وأخذ السلاح ثم نادى
بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطائفة من القوم وطائفة أخرى تحرسهم فصلى بالذين يأنونه ركعتين ثم تأخر الذين يأنونه

على أعقابهم فقاموا في مصاف أصحابهم ثم جاء الآخرون فصلى بهم ركعتين والآخرون يحرسونهم ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين فيومئذ أنزل الله في إقصار الصلاة وأمر المؤمنين بأخذ السلاح ورواه الإمام أحمد فقال حدثنا شريح حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس اليشكري عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم محارب حفصة بخارج رجل منهم يقال له غوث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني قال الله فسقط السيف من يده فأخذه (١٨٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ومن يمنعك مني قال كن خيرا أخذ قال

والسلام بما حكام الله عنه انه (قال أتحتاجوني في الله) أي في كونه لا شريك له ولا تقولا ضد (وقد هذان) الى توحيده وأنتم تريدون أن أكون مثلكم في الضلالة والجهالة وعدم الهداية (ولأخاف ما تشركون به) قال هذا لما خوفوه من آلهتهم بأنهم استغضب عليه وتصيبه بكمروا أي لا أخاف ما هو مخلوق من مخلوقات الله لا يضر ولا ينفع وانما يكون الخوف من يقدر على النفع والضرر والضمير في به يجوز رجوعه الى الله والى معبوداتهم المدلول عليهم بما في ما تشركون به (الآن يشاء ربي شيئا) أي الا وقت مشيئة ربي بان يلحقني شيئا من الضر يذب علمته فالامر اليه وذلك منه لا من معبوداتهم الباطلة التي لا تضر ولا تنفع والمعنى على نفي حصول ضرر من معبوداتهم على كل حال وإثبات الضرر والنفع لله سبحانه وصورهما حسب مشيئته والاستثناء على هذا متصل لانه من جنس الاول والمستثنى منه الزمان كما أشار الى ذلك في الكشف وقيل منقطع بمعنى لكن وعليه جرى ابن عطية والخوف وهو أحد قول أبي البقاء والكواشي واليه نحا السيوطي قال الخوف في تقديره لكن مشيئة الله أي يضر أخافها ثم علل ذلك بقوله (وسمع ربي كل شيء عني) يعني ان علمه محيط بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه قال أبو البقاء لان ما يسع الشيء فقد أحاط به والعالم بالشيء محيط به فإذا شاء الخير كان حسب مشيئته وإذا شاء انزال شربي كان حسب مشيئته ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ثم قال لهم كمكملا للعجة عليهم ودافعا لما خوفوه به (أفلا تتدكرون) أي تعتبرون ان هذه الاصنام جادات لا تضر ولا تنفع وان النافع الضار هو الذي خلق السموات والارض ومن فيهما (وكيف أخاف ما أشركتم) أي كيف أخاف ما لا يضر ولا ينفع ولا يخلق ولا يرزق ولا يصبر ولا يسمع ولا يقدر شيئا استئناف مسوق لنفي الخوف عنه بالطريق الا لزامي بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الامر بقوله سابقا ولا أخاف ما تشركون به (ولا تتخافون انكم أشركتم بالله) أي والحال انكم لا تتخافون ما صدر منكم من الشرك لئلا يضر الله وهو الضار النافع الخالق الرزاق وأورد عليهم هذا الكلام الا لزامي الذي لا يجدون عنه مخلصا ولا متحولا والاستفهام للاستفهام لانكار عليهم والتقريع لهم (ما لم ينزل به عليكم سلطانا) أي ما ليس لكم فيه حجة وبرهان يعني لا تتخافون انكم جعلتم الاشياء التي لم ينزل بها عليكم سلطانا شركا لله والمعنى ان الله سبحانه لم يأذن بجعلها شركا له ولا نزل عليهم بآشرا كهاجة يحتجون بها فكيف عبدوها واتخذوها آلهة

أشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله قال لا ولكن أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقتلونك فلي سبيله فقال جئتكم من عند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فكان الناس طائفتين طائفة بازاء العدو وطائفة صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالطائفة الذين معه ركعتين وانصرفوا فكانوا مكان الطائفة الذين كانوا بازاء العدو ثم انصرف الذين كانوا بازاء العدو فصلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين تفرد به من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو قطن عمرو بن الهيثم حدثنا المسعودي عن يزيد الفقيه قال سألت جابر بن عبد الله عن الركعتين في السفر أقصرهما فقال الركعتان في السفر تمام انما القصر واحدة عند القتال ينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال اذا قيمت الصلاة فقام

رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بطائفة وطائفة وجهها قبل العدو وفصلى بهم ركعة وسجد بهم سجدتين وجعلوا هم الذين خلقوا انطلقوا الى أولئك فقاموا مقامهم ومكانهم فحذوا وجاء أولئك فقاموا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعة وسجد بهم سجدتين ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس وسلم الذين خلفه وسلم أولئك فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وللقوم ركعة ركعة ثم قرأ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة الآية وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف فقام

صف بين يديه وصف خلفه فصل بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم تقدم هؤلاء حتى قاموا في مقامهم وجاء أولئك حتى قاموا في مقام هؤلاء فصل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وسجدتين ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ولهم ركعة ورواه النسائي من حديث شعبة ولهذا الحديث طرق عن جابر وهو في صحيح مسلم من وجه آخر بلفظ آخر وقد رواه عن جابر جماعة كثيرون في الصحيح والسنة والمسند وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا نعم بن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك أنا بن أبي عمير عن الزهري عن سالم عن أبيه قال وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة قال هي صلاة (١٨٥) الخوف صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بأحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مقبلة على العدو وأقبلت الطائفة الأخرى التي كانت مقبلة على العدو فصل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة أخرى ثم سلم بهم ثم قامت كل طائفة منهم فصلت ركعة ركعة وهذا الحديث رواه الجماعة في كتبهم من طريق معمر به ولهذا الحديث طرق كثيرة عن الجماعة من الصحابة وقد أجاد الحافظ أبو بكر بن مردويه في سرد طرقه وألفاظه وكذا ابن جرير ولخبره في كتاب الأحكام الكبير أن شاء الله وبه الثقة وأما الأمر بحمل السلاح في صلاة الخوف فمحمول عند طائفة من العلماء على الوجوب لظاهر الآية وهو أحد قولي الشافعي ويدل عليه قول الله تعالى ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم أي بحيث تكونون على أهبة إذا احتجتم إليها بسقوها بلا كلفة إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا

وجعلوا شركاء لله سبحانه (فأى الفريقين أحق بالأمن) المراد فريق المؤمنين وفريق المشركين أي إذا كان الأمر على ما تقدم من أن معبودي هو الله المتصف بتمام الصفات ومعبودكم هي تلك المخلوقات والجادات فكيف تخوفوني بها وكيف أخافها وهي بهذه المنزلة ولا تخافون من أسراركم بالله سبحانه وبعد هذا فآخبروني أي الفريقين أحق بالأمن من العذاب وعدم الخوف في يوم القيامة الموحداً المشرك ولم يقل أيناً أحق أنا أم أنتم احترازاً عن تزكية نفسه والمراد من الأحق الحقيقي (إن كنتم تعلمون) بحقيقة الحال وتعرفون البراهين الصحيحة وتميزونها عن الشبه الباطلة ثم قال الله سبحانه فاضربوا بينهم وبينهم بينهم (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي هم الأحق بالأمن من الذين أشركوا وقيل من تمام قول إبراهيم وقيل هو من قول قوم إبراهيم أقوال العلماء وعليها تترتب الأعراب التي ذكرها السمين في هذا المقام لا تطول بذكرها والمعنى لم يخلطوه بظلم والمراد بالظلم الشرك وقد فسره أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي وأبي ابن كعب وابن عباس وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك ويعني عن الجميع في تفسير الآية ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا أي نالهم بظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم والمحجب من صاحب الكشاف حيث يقول في تفسير هذه الآية وأنى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس وهو لا يدري أن الصادق المصدق قد فسرهما بهذا وإذا جاءهم الله بطل نهر معقل وفي زاده على البيضاوي وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناء على أن خلط أحد الشيتين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خلط الإيمان بالشرك لأنهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ترد عليهم بأن يقال كما أن الإيمان لا يجمع الكفر فكذلك المعصية لا يجمع الإيمان عندكم لكونه اسماً للفعل والطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمناً عندكم انتهى والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول المتصف بما ذكر (لهم الأمن) يوم القيامة من عذاب النار وفي الآية دليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئاً كانت عاقبته الأمن من عذاب النار والجله وقعت خبراً عن اسم الإشارة هذا وأضح ما قيل مع احتمال

(٢٤ فتح البيان ثالث) اطمأنتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ولا تنسوا في ابتغاء القوم أن تكونوا أو أن تكونوا فأنهم يأمرون كما يأمرون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً حكيماً) يأمر الله تعالى بكثرة الذكرك عقيب صلاة الخوف وإن كان مشروعا مغميا فيه أيضاً بعد غيرها ولكن هنا كدما وقع فيها من التخفيف في أركانها ومن الرخصة في الذهاب فيها والاياب وغير ذلك مما ليس يوجب في غيرها كما قال تعالى في الأشهر الحرم فلا تظنوا فيها أن أنفسكم وإن كان هذا منها عنه في غيرها ولكن فيها كد لشدة حرمتها وعظمها ولهذا قال تعالى فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم أي في سائر

أحوالكم ثم قال تعالى فإذا أطعتم فاقبوا الصلاة أي فإذا أمنتم وذهب الخوف وحصلت انطمأنينة فاقبوا الصلاة أي فأنعموها وأقبوها كما أمرتم بجدودها وخشوعها وركوعها وسجودها وجميع شؤونها وقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال ابن عباس أي مفروضاً وقال أيضاً للصلاة وقتان كوقت الحج وكذا روى عن مجاهد وسالم بن عبد الله وعلي بن الحسين ومحمد بن علي والحسن ومقاتل والسدي وعطية العوفي قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً قال ابن مسعود إن للصلاة وقتاً كوقت (١٨٦) الحج وقال زيد بن أسلم إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

قال منكما كلما مضى فنجم جاء نجم
يعنى كلما مضى وقت جاء وقت وقوله
تعالى ولا تنها في ابتغاء القوم أى
لا تضغفوا في طلب عدوكم بل
جدوا فيهم وقتا تلوههم واقعدوا لهم
كل مرصد ان تكونوا تألمون فانهم
يألمون كما تألمون أى كما يصيبكم
الجراح والقتل كذلك يحصل لهم
كما قال تعالى ان عيسىكم قرح فقد
مس القوم قرح مثله ثم قال تعالى
وترجون من الله ما لا يرجون أى أنتم
واياهم سواء فيما يصيبكم واياهم من
الجراح والالام ولكن أنتم ترجون
من الله المثوبة والنصر والتأييد
كما وعدكم اياه في كتابه وعلى لسان
رسوله صلى الله عليه وسلم وهو وعد
حق وخبر صدق وهم لا يرجون
شيأ من ذلك فانتم أولى بالجهاد منهم
وأشد رغبة فيه واقامة كلمة الله
واعلاؤها وكان الله عليا حكيما
أى هو أعلم وأحكم فيما يدر
ويقضيه وينقذه ويعضيه من
أحكامه الكونية والشرعية وهو
المجود على كل حال (اننا أنزلنا اليك
الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما
أرأى الله ولا تكن للغايبين خصما

غير من الوجوه (وهم مهتدون) الى الحق ثابتون عليه وغيرهم على ضلال وجهل
والاشارة بقوله (وذلك حجتنا) الى ما تقدم من الحجج التي أوردها ابراهيم عليهم أي تلك
البراهين التي جرت بين ابراهيم وبين قومه من قوله فلما جئ عليه اليسل أو من قوله
أتجأجوني الى قوله وهم مهتدون وقال السمين من قوله وكذلك نرى ابراهيم الى قوله وما
أنا من المشركين (آتيناه ابراهيم) أي أعطيناه اياه وأرشدناه اليها حجة (على قومه نرفع
درجات من نساء) بالهداية والعلم والفهم والعقل والفضيلة والارشاد الى الحق وتلقين
الحجة أو بما هو أعلم من ذلك وفيه نقض قول المعتزلة في الاصلح قال الضحاک ان للعلماء درجات
كدرجات الشهداء (ان ربك حكيم) في كل ما يصدر عنه (عليم) بحال عبادته ان منهم
من يستحق الرفع ومنهم من لا يستحقه خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم على ما قاله
السمين وأبو حيان (وهبنا له الحق) ابنا الصلبة (ويعقوب) ولد الولد أي وهبنا له ذلك جزاء
على الاحتياج في الدين وبذل النفس فيه والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد صلى الله
عليه وآله وسلم تشريفه لان شرف الوالد يسرى الى الولد ووجه ما ذكر في هذه الآية ثمانية
عشر رسولا وبقي سبعة وهم آدم وادريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل ومحمد
فهؤلاء الخمسة والعشرون رسولا هم الذين يجب الايمان بهم تفصيلا (كلا) أي كل
واحد منهما (هديننا) الى سبيل الرشاد وطريق الحق والصواب الذي أوتيته ابراهيم فانهما
مقتديان به (ونوحا هدينا) بين آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة
ونوح ابن ملك وكان بين ادریس ونوح ألف سنة وابراهيم ولد على رأس ألفي سنة من آدم
وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش ابراهيم مائة وخمسا وسبعين سنة وولده اسمعيل عاش
مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وعشرون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع
عشر سنة وعاش مائة وعشرين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبع وأربعين ويوسف
ابن يعقوب عاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى أربع مائة سنة وبين موسى
وابراهيم خمسمائة وخمس وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداد
خمسمائة وتسع وستون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش ثمان وخمسين سنة وبينه
وبين مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحو ألف وسبع مائة سنة وأيوب عاش ثلاثا
وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين ويونس هو ابن متى وهي أمه ذكره السيوطي

واستغفر الله ان الله كان عفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانًا أثميا
 يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا هاتم هؤلاء جادلتم
 عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة اثم من يكون عليهم وكيلا يقول تعالى مخاطبا لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم انا
 انزلنا اليك الكتاب بالحق اى هو حق من الله وهو يتضمن الحق في خبره وطلبه وقوله لتحكم بين الناس بما اراك الله احتج به من ذهب
 من علماء الاصول الى انه كان صلى الله عليه وسلم له ان يحكم بالايجاب هذه الآية وبما ثبت في الصحيحين عن هشام بن عروة عن ابيه عن

زيت بنت أم سلمة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جلبة خصم باب حجرته فخرج اليهم فقال ألا انما أنا بشروا نأما
أقضى بنحو ما أسمع ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليحتملها
أو ليزرها وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا أسامة بن زيد عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة قالت جاء رجلان من الانصار
يختصمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواريث بينهما ما قد درست ليس عندهما بيعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انكم تختصمون الي وانما أنا بشروا لعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من (١٨٧) بعض وانما أقضى بينكم على نحو ما

أسمع فن قضيت له من حق أخيه
شأ فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة
من النار يأتي بها النظام في عنته
يوم القيامة فيكي الرجلان وقال
كل منهما حق لا نفي فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما
إذا قلتما فاذهبا فاقسما ثم توخا
الحق بينكما ثم اتسما ثم ليحل كل
منكما صاحبه وقدر واما أبو داود
من حديث أسامة بن زيد بن زاذ
اني انما أقضى بينكما برأى فيما لم
ينزل علي فيه وقد روى ابن مردويه
من طريق العوفي عن ابن عباس
ان نفا من الانصار غروا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في بعض
غزواته فسرقت درع لأحدهم
فأظن به ارجل من الانصار فأتى
صاحب الدرع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان طعمة بن أبيرق
سرق درعي فلما رأى السارق ذلك
عمداها فآلقاها في بيت رجل يرى
وقال لنفري من عشيته اني غيت
الدرع وألقيتها في بيت فلان
وستوجد عنده فانطلقوا الى الله
صلى الله عليه وسلم ليلا فقالوا يا نبي
الله ان صاحبنا يرى وان صاحب
الدرع فلان وقد أحطنا بذلك علما
فاعذر صاحبنا على رؤس الناس

في التفسير في علم التفسير (من قبل) اي من قبل ابراهيم بعشرة قرون وأرشدناه للحق
والصواب ومننا عليه بالهداية (ومن ذريته) اي من ذرية ابراهيم لان مساق النظم
الكرم ليسان شؤنه العظيمة من ايتاء الحجة ورفع الدرجات وهبة الاولاد الانبياء وبقاء
هسته الكرامة في نسله الى يوم القيامة كل ذلك لا لزوم من ينتمى الى ملته عليه السلام
من المشركين واليهود وقال القرامن ذرية نوح واختاره ابن جرير والطبري والقشيري
وابن عطية وجهور المفسرين لانه أقرب ولا ن يونس ولو طاليسا من ذرية ابراهيم فلو كان
الضمير له لا يخص بالمعدودين في هذه الآية والتي بعدها وأما المذكورون في الآية الثالثة
فعطف على نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى (داود) هو
ابن ميثا و كان ممن آتاه الله الملك والنبوة (وسليمان) كذلك وهو ابن داود (وأيوب) هو
ابن اموص بن رازخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو ابن يعقوب بن
اسحق بن ابراهيم (وموسى) هو ابن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وهرون)
هو أخو موسى وكان أكبر منه بسنة وانما عبد الله سبحانه هداية هؤلاء الانبياء من النعم التي
عدها ابراهيم لان شرف الانبياء متصل بالآباء (وكذلك) الجزاء (نجزي المحسنين وزكريا)
هو ابن آدن بن بركا (ويحيى) هو ابن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران
(والياس) هو ادريس قاله ابن مسعود وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنان فخاص
ابن العيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان أهل الانساب قالوا ان ادريس جد
نوح ولان الله نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته وقال الضحاك الياس
من ولد اسمعيل وقال القتيبي هو من سبط يوشع بن نون قال محمد بن كعب الخال والد الوهم
والنسب الله عيسى الى أخواله فقال ومن ذريته حتى بلغ الى قوله زكريا ويحيى وعيسى
أخرج أبو الشيخ والحاكم والبيهقي عن عبد الملك بن عمير قال دخل يحيى بن يعمر على الخجاج
فذكر الحسين رضى الله عنه فقال الخجاج لم يكن من ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال يحيى كذبت فقال لتأتني على ما قلت بيعة فتلا ومن ذريته الى قوله وعيسى فاخبر
الله ان عيسى من ذرية آدم بأمة فقال صدقت وقد رويت هذه القضية بألفاظ وطرق
وفيه دليل على ان النسب ثبت من قبل الامم أيضا لانه جعله من ذرية نوح وهو لا يتصل به
الا بالام (كل من الصالحين) اي كل من ذكرنا وسميننا من أهل الصلاح (واسمعيل)

وجادل عنه فانه ان لم يعصمه الله بلك فمات فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأه وعذره على رؤس الناس فانزل الله اننا نزلنا اليك
الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيموا لا تجادل
عن الذين يخفون أنفسهم الآية ثم قال تعالى للذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين بالكذب يستخفون من الناس ولا
يستخفون من الله الآيتين يعنى الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين يجادلون عن الخائنين ثم قال عز وجل ومن
يعمل سوا أو يظلم نفسه الآية يعنى الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين بالكذب ثم قال ومن يكسب خطيئة أو

اعلم انهم يرمون به بربطه فقد احتل بهم ثمانوا ثمانيناً يعني السارق والذين جادلوا عن السارق وهذا سياق غريب وقد ذكر مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم في هذه الآية أنها نزلت في سارق بن أبيرق على اختلاف سمياتهم وهي متقاربة وقد روى هذه القصة محمد بن اسحق مطولة فقال أبو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية من جامعه وابن جرير في تفسيره حدثنا الحسن بن أحمد ابن أبي شعيب أبو مسلم الحراني حدثنا محمد بن سلمة الحراني حدثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان رضي الله عنه قال كان أهل (١٨٨) بيت من اقبال لهم بنو أبيرق بشمر وبشير ومبشر وكان بشير رجلاً منافقاً

هو ابن ابراهيم وانما أخذ ذكره الى هنا لانه ذكر اسحق وذكر اولاده من بعده على نسق واحد (واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز وقد توهم قوم ان اليسع هو الياس وهو وهم فان الله أفرد كل واحد منهما وقال وهب اليسع صاحب الياس وكان قبل يحيى وعيسى وزكريا وقيل اليسع هو الخضر (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن هاران أخي ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) أي وكل واحد فضلناه بالنسبة على عالمي زمانه والجملة معترضة ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة لان العالم اسم اسكن موجود سوى الله فيدخل فيه الملك وقد ذكر سبحانه هنا ثمانية عشر نبياً من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضي الترتيب (ومن آباءهم) من لتبع بعض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلماً (وذرياتهم) أي بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كان نوح (واخوانهم واجتبييناهم) أي اخترناهم الاجتباء الاصطفاء أو التخليص أو الاختيار مشتق من جيت الماء في الخوض أي جمعتهم فالاجتباء ضم الذي تجتبيه الى خاصته والخاصية الخوض (وهديناهم) أي أرشدناهم (الى صراط مستقيم) أي الى دين الحق (ذلك) الهداية والنقصيل والاجتباء المفهومة من الافعال السابقة (هدى الله يهدي به) الله (من يشاء من عباده) وهم الذين وفقهم للخير واتباع الحق (ولو أشركوا) أي هؤلاء المذكورون بعبادة غير الله (لحبط عنهم) الحبط البطلان والذهاب وقد تقدم تحقيقه في البقرة (ما كانوا يعملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئاً (أو أولئك) أي الانبياء المذكورون سابقاً (الذين آتيناهم الكتاب) أي جنس الكتاب ليمصدق على كل ما نزل على هؤلاء المذكورين وليس لكل منهم كتاب فالمراد بآيتاء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه أعظم من أن يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء أو بوراقته من قبله (والحكيم) العلم (والنبوة) الرسالة أو ما هو أعظم من ذلك (فان يكفر بها) الضمير راجع الى الحكم والنبوة والكتاب أو النبوة فقط و (هؤلاء) إشارة الى كفار قريش عكة المعاندين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فقدو كتابها قوما) أي أرصدنا لها وأعدنا وألزمنا بالايمان بها قوما (ليسوا بها بكافرين) وهم المهاجرون والانصار والباء زائدة قال ابن عباس فان يكفر أهل مكة بالقرآن فقدو كتابه أهل المدينة والانصار وقال قتادة هم

يقول الشعر بن جحوبه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ينحله لبعض العرب ثم يقول قال فلان كذا وكذا وقال فلان كذا وكذا فاذا سمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشعر قالوا والله ما يقول هذا الشعر الا هذا الخبيث أو كما قال الرجل وقالوا ابن الابريق قالها قالوا وكانوا أهل بيت حاجة وفاقية في الجاهلية والاسلام وكان الناس انما طعامهم بالمدينة القسر والشعر وكان الرجل اذا كان له يسار فقد مدت ضافطة من الشام من الدرمل استاع الرجل منها لخص بها نفسه وأما العمال فانما طعامهم التمر والشعر فقدمت ضافطة من الشام فاستاع عبي رفاعه بن زيد جلاما من الدرمل فجعله في مشربة له وفي المشربة سلاح ودرع وسيف فعدى عليه من تحت البيت فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح فلما أصبح أتاني عبي رفاعه فقال يا ابن أخي انه قد عدى علينا في ليلة واحدة فنقبت مشربتنا فذهب بطعامنا وسلاحنا قال فقسمسنا في الدار وسألنا

فقيل لنا قد رأينا بنى أبيرق استوقدوا في هذه الليلة ولا نرى فيما نرى الا على بعض طعامكم قال وكان بنى أبيرق قالوا ونحن الانبياء نسأل في الدار والله ما نرى صاحبكم الا بئس من سهل رجلاً مناله صلاح واسلام فلما سمع لبيد اخترط سيفه وقال أنا أسرق والله ليخاطبكم هذا السيف أو لئيمين هذه السرقة قالوا اليك عنا أيها الرجل فأتت بصاحبها فأسألنا في الدار حتى لم نشك انهم أصحابها فقال لي عبي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان أهل بيت من أهل جفاء عمدوا الى عبي رفاعه بن زيد فقتلوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه فليردوا علينا سلاحنا فأمّا الطعام

فلا حاجة لنا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأمر في ذلك فلما سمع بذلك بنو أبيرق أتوا رجلا منهم يقال له أسيد بن عروة فحكموه في ذلك فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا يا رسول الله ان قتادة بن النعمان وعمه عمدا الى أهل بيت من أهل اسلام وصلاحيهم موافقهم بالسرقه من غير بينة ولا ثبت قال قتادة فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فحكمته فقال عمدت الى أهل بيت ذكر منهم اسلام وصلاحيهم بالسرقه على غير ثبت ولا بينة قال فرجعت ولوددت اني خرجت من بعض مالي ولم أكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتاني عمي رفاعه فقال (١٨٩) يا ابن أخي ما صنعت فاخبرته بما قال لي رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال الله المستعان فلم تلبث ان نزل القرآن انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما يعني بني أبيرق واستغفر الله أي ما فعلت لقتادة ان الله كان غفورا راحما ولا يجادل عن الذين يخفون أنفسهم الى قوله رحيما أي لو استغفروا الله لغفر لهم ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه الى قوله انما مينا قوله للبس ولو لا فضل الله عليه ورحمته الى قوله فسوف نؤتيه اجرا عظيما فلما نزل القرآن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلاح فرده الى رفاعه فقال قتادة لما أتيت عمي بالسلاح وكان شيخا قد عمى أو عشى الشك من أبي عيسى في الجاهلية وكنت أرى اسلامه مدخولا فلما أتيت به بالسلاح قال يا ابن أخي هي في سبيل الله فعرفت ان اسلامه كان صحيحا فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين فزل على سلافة بنت سعد بن ممية فأنزل الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سنبل

الانبياء الثمانية عشر وقال أبو رجاء العطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطبق الاعلى بن آدم وقيل هم القرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا أو نبيا أو من الصحابة أو التابعين والاولى ان المراد بهم الانبياء المذكورون سابقا لقوله فيما بعد (أولئك الذين هدى الله) فان الإشارة الى الانبياء المذكورين لا الى المهاجرين والانصار اذ لا يصح ان يؤمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاقتداء بهم داهم وتقديم (فبهدهم) على الفعل أي (اقتده) يفيد تخصيص هدايتهم بالاقتداء قرئ اقتده بهاء السكت وقفا ووصلا وهي حرف تجتلب للاستراحة عند الوقف فتبوتها وقفا لا اشكال فيه وأما تبوتها وصلا فاجراء له مجرى الوقف وفي قراءة مجدها وصلا لحزة والكسائي والاقتداء طلب موافقة الغير في فعله وقيل المعنى اصبر كما صبروا وقيل اقتديهم في التوحيد وان كانت جزئيات الشرائع مختلفة وقيل في جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة وفيها دلالة على انه صلى الله عليه وآله وسلم مأمور بالاقتداء به من الانبياء فيما لم يرد عليه فيه نص أخرج البخاري والنسائي وغيرهما عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقتدي به داهم وكان يسجد في ص لفظ ابن أبي حاتم عن مجاهد سألت ابن عباس عن السجدة التي في ص فقرأ هذه الآية وقال أمر نبيكم أن يقتدي بآداب عليه السلام وقد احتج أهل العلم بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من جميع الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم (قل لا أسألكم عليه) أي على القرآن أو على التبليغ فان سياق الكلام يدل عليه ما وان لم يجز لهم ما ذكر (أجرا) عوضا من جهتهم قال ابن عباس قل لهم يا محمد لا أسألكم على ما أدعوك اليه عرضا من عروض الدنيا وكان ذلك من جملة هدايتهم (ان هو) أي ما القرآن (الاذ كرى للعالمين) أي موعظة وتذكير للخلق كافة الموجودين عند نزوله ومن سيوجد من بعده وفيه دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وان دعوته عت جميع الخلائق (وما قدر الله حق قدره) قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره وأصله الست ثم استعمل في معرفة الشيء أي لم يعرفوه حق معرفته حيث أنكروا الرسالة للرسول وانزاله للكتب قاله الاخفش وقيل المعنى وما قدروا نعم الله حق تقديرها قال ابن عباس هم

المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ابعا لا بعيد فلما نزل على سلافة بنت سعد هجاها حسان بن ثابت بأبيات من شعر فأخذت رحله فوضعتها على رأسها ثم خرجت به فرمته في الابط ثم قال أهـ ديت لي شعر حسان ما كنت تأتيني بخير لفظ الترمذي هذا حديث غريب لا نعلم أحدا أسنده غير محمد بن سلمة الحراني ورواه يونس بن بكير وغير واحد عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسل لا يذكروا فيه عن أبيه عن جده ورواه ابن أبي حاتم عن هاشم بن القاسم الحراني عن محمد بن سلمة به يعضه ورواه ابن المنذر في تفسيره حديثا محمد بن اسمعيل يعي الصائغ

حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا محمد بن سلمة فذكره بطوله ورواه أبو الشيخ الأصهباني في تفسيره عن محمد بن عباس بن أيوب
والحسن بن يعقوب كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني عن محمد بن سلمة به ثم قال في آخره قال محمد بن سلمة سمع مني هذا
الحديث يحيى بن معين وأحمد بن حنبل واسحق بن إسرائيل وقد روى هذا الحديث الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه المستدرک
عن ابن العباس الأصم عن أحمد بن عبد الجبار الطاردي عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحق بمعناه ثم قال وفيه الشعر ثم قال وهذا
حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقوله تعالى (١٩٠) يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الآية هذا انكار على

المنافقين في كونهم يستخفون
بقبائحهم من الناس ثلاثين كروا
عليهم ويجاهرون الله به لانه مطلع
على سرائرهم وعالم بما في ضمائرهم
ولهذا قال وهو معهم اذ يبيتون
ما لا يرضى من القول وكان الله بما
يعملون محيطا بهم ديد لهم ووعيد
ثم قال تعالى ها أنتم هؤلاء جادلتم
عنهم في الحماة الدنيا الآية أي هب
ان هؤلاء اتصروا في الدنيا بما أبدوه
أو أبدى لهم عند الحكماء الذين
يحكمون بالظاهر وهم متعبدون
بذلك فإذا يكون صنيعهم يوم
القيامة بين يدي الله تعالى الذي يعلم
السروا خفي ومن ذا الذي يتوكل
لهم يومئذ يوم القيامة في ترويح
دعواهم أي لا أحد يومئذ يكون
لهم وكيل ولهذا قال أم من يكون
عليهم وكيل (ومن يعلم سوا أو يظلم
نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما ومن يكسب اثما فانما يكسبه
على نفسه وكان الله عليما حكيما
ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم
به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما
ميننا ولو لا فضل الله عليك ورحمته
لهمت طائفة منهم ان يضلوك
وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك

الكفار لم يؤمنوا بقدره الله فمن آمن ان الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره ومن لم
يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره وقال مجاهد قالها مشركو العرب وعنه قال ما عظموا
الله حق عظمته وقال أبو العالصة ما وصفوا الله حق صفتيه ويصعج جميع ذلك في معناه
(اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) قال ابن عباس قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك
كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا وعن السدي قاله فنحاص اليهودي
فنزلت وعن عكرمة قال نزلت في مالك بن الصيف وعن سعيد بن جبير نحوه ولكن بأطول
منه والمعنى الذين قالوا ذلك ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه لما
قالوا هذه المقالة ولما وقع منهم هذا الانكار ورواهم من اليهود أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله
وسلم ان يورد عليهم حجة لا يطيقون دفعها فقال (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى)
وهم يعترفون بذلك ويدعون له وكان في هذا من التبيكيت لهم والتقريع ما لا يقادر قدره
مع الجائهم الى الاعتراف بما أنكروه من وقوع انزال الله على البشر وهم الانبياء عليهم
السلام فبطل مجدهم وتبين فساد انكارهم وقيل ان القائلين بهذه المقالة هم كفار قريش
فيكون الزامهم بانزال الله الكتاب على موسى من جهة أنهم يعترفون بذلك ويعلمونه
بالاخبار من اليهود وقد كانوا يصدقونهم (نورا وهدى للناس) أي التوراة ضياء من ظلمة
الضلالة وبيان يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن يغير ويبدل (تجملونه)
بالتاء والياء أي الكتاب الذي جاء به موسى في (قراطيس) اوزا قراطيس أو نزله منزلة
القراطيس وقد تقدم تفسير القراطيس أي يضعونه فيها يكتبونه مقطعا وورقات مفرقة
ليتم لهم ما يريدونه من التحريف والتبديل والابداء والاختفاء وكنتم صفة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم المذكورة فيه وهذا ذم لهم قال مجاهد هم اليهود (تبدونها) أي القراطيس
المكتوبة (وتخفون كثيرا) مما كتبوه في القراطيس ومما أخفوه أيضا آية الرجم وكانت
مكتوبة عندهم في التوراة (وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) الخطاب لليهود ويحتمل أن
تكون هذه الجملة استئنافية مقررة لما قبلها والذي علموه هو الذي أخبرهم به نبينا صلى الله
عليه وآله وسلم من الامور التي أوحى الله اليه بها فانها اشتملت على ما لم يعلموه من كتبهم
ولا على لسان أنبيائهم ولا علمه أنبياءهم ويجوز أن تكون ما في ما لم تعلموا عبارة عما علموه
من التوراة فيكون ذلك على وجه المثل عليهم بانزال التوراة وقيل الخطاب للمشركين من

من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) يخبر تعالى عن كرمه وجوده قريش
ان كل من تاب اليه تاب عليه من أي ذنب كان فقال تعالى ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا قال علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس انه قال في هذه الآية أخبر الله عباده بعفوه وحلمه وكرمه وسعرة رحمة ومغفرته في أن ذنب ذنبا صغيرا كان
أو كبيرا ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والارض والخيال رواه ابن جرير وقال ابن جرير
أيضا حدثنا محمد بن مشني حدثنا محمد بن أبي عدي حدثنا شعبة عن عاصم عن أبي وائل قال قال عبد الله كان ينواسرا ئيل اذا أصاب

أحدهم ذنباً أصبح قد كتب كفارة ذلك الذنب على يابه واذا أصاب البول منه شيئاً فوضه بالمقراض فقال رجل لقد آتى الله بنى اسرائيل خيراً فقال عبد الله رضى الله عنه ما آتاكم الله خيراً مما آتاهم جعل المال لكم طهوراً وقال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وهم وقال ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً وقال أيضاً حدثني يعقوب حداثاً هشيم عن ابن عون عن حبيب بن أبي ثابت قال جاءت امرأة الى عبد الله بن مغفل فسأته عن امرأة فزرت فجلت فلما ولدت قتلت ولدها قال عبد الله بن مغفل لها النار فأنصرفت وهي تبكي فدعاها (١٩١) ثم قال ما أرى أمرك إلا أحد أمرين من يعمل

سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً قال فسحبت عنها ثم مضت وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن عثمان ابن المغيرة قال سمعت علي بن ربيعة من بنى أسد يحدث عن أسماء أو ابن أسماء من بنى فزارة قال قال علي رضى الله عنه كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً نفعتني الله فيه بما شاء ان ينفعني منه وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك الذنب الا غفر له وقرأها تين الآيتين ومن يعلم سوءاً أو يظلم نفسه الآية والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية وقد تكلمنا على هذا الحديث وعزناه الى من رواه من أصحاب السنن وذكرنا ما في سننه من مقال في مسند أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقد تقدم بعض ذلك في سورة آل عمران أيضاً وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من وجه آخر عن علي فقال حدثنا محمد بن أحمد بن زياد حدثنا ابراهيم ابن اسحق الحارثي حدثنا داود بن

قريش وغيرهم فتكون ما عبارة عما علموه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم فضيعوه ولم ينفعوا به وقال بجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول اولى وقال قتادة هم اليهود آتاهم علماً فلم يقنوا به ولم يأخذوا به ولم يعملوا فدمهم الله في علمهم ذلك ثم أمر الله رسوله بان يحجب عن ذلك الالزام الذي ألزمهم به حيث قال من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فقال (قل) أنزله (الله) فانهم لا يقدرون أن ينكروا وقيل قل أنت الله الذي أنزله والاول اولى (ثم ذرهم في خوضهم) اى في باطلهم وكفرهم بالله حال كونهم (يلعبون) اى يصنعون صنع الصبيان الذين يلعبون وقيل معناه يسخرون ويستهزئون وفيه وعيد وتهديد بالمسركين وقيل هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد ظاهر (وهذا كتاب أنزلناه) هذا من جملة الرد عليهم في قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء أخبرهم بان الله أنزل التوراة وعقبه بقوله وهذا كتاب أنزل الله من عنده على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكيف تقولون ما أنزل الله على بشر من شيء (مبارك) كثيراً البركة والخير دائم النفع وأصل البركة النساء والزيادة (مصدق) اى كثير التصديق (الذي بين يديه) اى ما أنزله الله من الكتب من السماء على الانبياء من قبله كالتوراة والانجيل فانه يوافيها في الدعوى الى الله والى توحيده وان خالفها في بعض الاحكام (واتنذروا القرى) خصها وهي مكة لكونها أعظم القرى شأنها وكونها أول بيت وضع للناس ولكونها قبله هذه الامة ومحل حجهم قال قتادة بلغني ان الارض دحيت من مكة ولهذا سميت بأمر القرى وقيل لانها مسرة الارض والمراد بانذارها انذار أهلها وهو مستتبح لانذار ساكني أهل الارض فهو على تقدير مضاف محذوف (ومن حولها) يعنى جميع البلاد والقرى شرقاً وغرباً وفيه دليل على عموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم الى أهل الارض كافة (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) اى ان من حق من صدق بالدار الآخرة ان يؤمن به هذا الكتاب ويصدق به يعمل بما فيه لان التصديق بالآخرة يوجب قبول من دعا الناس الى ما ينال به خيراً او يندفع بها ضرراً (وهم على صلاتهم يحافظون) خص المحافظة على الصلاة من بين سائر الواجبات لكونها عمادها وعملة الرأى لها وكونها أشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا كان العبد محافظاً عليها حافظاً على جميع العبادات والطاعات والمعنى يداومون

مهران الدباغ حدثنا عمر بن يزيد عن أبي اسحق عن عبد خير عن علي قال سمعت أبا بكر هو الصديق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد أذنب فقام فتوضأ فحسن الوضوء ثم قام فصلى واستغفر من ذنبه الا كان حقاً على الله أن يغفر له لان الله يقول ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه الآية ثم رواه من طريق أبيان بن أبي عياش عن أبي اسحق السبيعي عن الحرث عن علي عن الصديق بنحوه وهذا اسناد لا يصح وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا مبشر بن اسمعيل الحلبي عن تمام بن نجيح حدثني كعب بن ذهل الأزدي قال سمعت أبا الدرداء يحدث قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلسنا حوله وكانت له حاجة فقام اليها وأراد الرجوع تركه نعليه في مجلسه أو بعض ما عليه وانه قام فتركه نعليه قال أبو الدرداء فاخذ ركوة من ماء فأتبعته فضى ساعة ثم رجع ولم يقض حاجته فقال انه أتاني أت من ربي فقال انه من يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفورا رحيمًا فأتت ان أبشر أصحابي قال أبو الدرداء وكانت قد شقت على الناس الآية التي قبلها من يعمل سوا يجزبه فقلت يا رسول الله وان زني وان سرق ثم استغفر ربه غفر له قال نعم ثم قلت الثانية قال نعم قلت الثالثة قال نعم وان زني وان سرق ثم استغفر (١٩٢) الله غفر الله له على رغم أنف أبي الدرداء قال فرأيت أبا الدرداء يضرب أنف

نفسه بأصبعه هذا حديث غريب جدا من هذا الوجه بهذا السياق وفي اسناده ضعف وقوله ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه الآية كقوله تعالى ولا تزوروا زورا أخرى الآية يعني انه لا يغني أحد عن أحد وانما على كل نفس ما عملت لا يحمل عنها غيرها ولهذا قال تعالى وكان الله عليا حكيمًا أي من علمه وحكمته وعدله ورحمته كان ذلك ثم قال ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرجع اليها الآية يعني كما أنهم بنو أبيرق بضيقهم القبيح بذلك الرجل الصالح وهو ليس بدين سهل كما تقدم في الحديث أو يزيد بن السهم اليهودي على ما قاله الآخرون وقد كان بريئا وهم الظلمة الخونة كما أطلع الله على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم ثم هذا التقرير وهذا التوبيخ عام فيهم وفي غيرهم من اتصف بصفتهم فارتكب مثل خطيئتهم فعليه مثل عقوبتهم وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمهت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء وقال الامام ابن أبي حاتم أنا هاشم

عليها في أوقاتها والحاصل ان الايمان بالآخرة يجعل على الايمان بحمد صلى الله عليه وآله وسلم وذلك يجعل على المحافظة على الصلاة (ومن أظلم) هذه الجملة مقررة لضمون ما تقدم من الاحتجاج عليهم بان الله أنزل الكتب على رسله أي كيف تقولون ما أنزل الله على بشر من شيء وذلك يستلزم تكذيب الانبياء عليهم السلام ولا أحد أظلم وأعظم خطأ وأجهل فعلا (من افترى على الله كذبا) فزعم انه نبي وليس نبي (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) عطف خاص على عام قاله أبو حيان أو عطف تفسير والاحسن انه من عطف المغاير باعتبار العنوان وتكون أول التنوين وقد صان الله أنبياءه عما يرجعون عليهم وانما هذا شأن الكذاب بين رؤس الضلال كسبيلة الكذاب ادعى النبوة بالهامة من العين والاسود العنسي صاحب صنعا وسبحاح قال شرحبيل بن سعد نزلت في عبد الله بن أبي سرح لما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة فزالى عثمان أخيه من الرضاة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ثم استأمن له وقال ابن جريح نزلت في مسيلة الكذاب من غامة ونحوه من دعا الى مثل ما دعا اليه وقيل في مسيلة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب نيرنجات وكهانة وسجع ادعى النبوة في اليمن وعن عكرمة قال لما نزلت والمرسلات عرف قال انضر وهو من بني عبد الدار والطاحنات طحنا والعاجنات عجانا قولا كثيرا فانزل الله هذه الآية (ومن قال سأنزل) معطوف على من افترى أي ومن أظلم من افترى أو ومن قال أوحى الى ومن قال سأنزل أي سأتى وأنظهم وأجمع وأتكلم (مثل ما أنزل الله) وهم القائلون لو نشاء لقلنا مثل هذا وقيل هو عبد الله بن أبي سرح فانه كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمرني عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أنشأناه خلقا آخر فقال عبد الله قتل الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا أنزلت فشك عبد الله حينئذ وقال أين كان محمد صادق القاد أوحى الى كما أوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال ثم ارتد عن الاسلام ولحق بالمشر كين ثم أسلم يوم الفتح كما هو معروف قال أهل العلم وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في ذلك الزمان وبعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والمراد كل ظالم ويدخل فيه الجاحدون لما أنزل الله والمعدون للنبوات افتراء على الله دخولا أو ليا

وجواب

ابن القاسم الحراني فيما كتب الى حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاري عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان وذكر قصة بني أبيرق فانزل الله لهم طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء يعني اسيد بن عروة وأصحابه يعني بذلك لما أشعوا على بني أبيرق ولا موقادة بن النعمان في كونه اثمهم وهم صلحا برآء ولم يكن الامر كما أنهموه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا انزل الله فصل القضية وجلاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم امنن عليه بتأييده اياه في جميع الاحوال وعصمته له وما أنزل عليه من الكتاب وهو القرآن والحكمة وهي السنة وعلمت ما لم

تسكن تعلم اى قبل نزول ذلك عليك كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب الى آخر السورة وقال تعالى وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك ولهذا قال وكان فضل الله عليك عظيما (لاخبرني كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) يقول تعالى لاخبرني كثير من نجواهم يعنى كلام الناس الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح (١٩٢) بين الناس أى الانجوى من قال ذلك كما جاء في

الحديث الذى رواه ابن مردويه

حدثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم

حدثنا محمد بن سليمان بن الحرث

حدثنا محمد بن يزيد بن حنبل قال

دخلنا على سفيان الثوري نعوده

فدخل علينا سعيد بن حسان فقال

له الثوري الحديث الذى كنت

حدثنيه عن أم صالح اردده على

فقال حدثني أم صالح عن صفية

بنت شيبه عن أم حبيبة قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام

ابن آدم كله عليه لاله الا ذكر الله

عز وجل أو أمر يعرف أو نهي

عن منكر فقال سفيان أو ما سمعت

الله في كتابه يقول لاخبرني كثير

من نجواهم الامن أمر بصدقة أو

معروف أو اصلاح بين الناس فهو

هذا بعينه أو ما سمعت الله يقول

يوم يقوم الروح والملائكة صفا

لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن

وقال صوابا فهو هذا بعينه أو

ما سمعت الله يقول في كتابه والعصر

ان الانسان لفي خسر الخ فهو هذا

بعينه وقد روى هذا الحديث

الترمذي وابن ماجه من حديث

محمد بن يزيد بن حنبل عن سعيد

ابن حسان به ولم يذكر أقوال الثوري الى آخرها ثم قال الترمذي حديث غريب لا يعرف

الامن حديث ابن حنبل قال الامام أحمد

حدثنا يعقوب حدثنا أبي حدثنا صالح بن كيسان

حدثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله

ابن شهاب ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان أمه ام كلثوم بنت عقبة أخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فيمنى خيرا أو يقول خيرا أو قالت لم أسمع به رخص في شئ مما يقوله الناس الا في ثلاث

في الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها قال وكانت أم كلثوم بنت عقبة من المهاجرات

وجواب لو محذوف أى رأيت أمر اعظيما والغمرات جمع غمرة وهى الشدة وأصلها الشئ الذى يغمر الاشياء فيغطيها ومنه غمرة الماء ثم استعملت في الشدائد ومنه غمرة الحرب قال الجوهري والغمرة الشدة والجمع غمر مثل نوبة وزنب قال ابن عباس غمرات الموت سكراته (والملائكة باسطوا أيديهم) بقبض أرواح الكفار كالتمتاضى الملتصق بسطيدته الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة من غير امهال وتنفيس قال ابن عباس هذا ملك الموت عليه السلام وقيل باسطوا أيديهم للعذاب وفى أيديهم مطارق الحديد قاله الضعفاء ومنه قوله تعالى ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم (أخرجوا أنفسكم) أى قائلين لهم تعنيفا أخرجوا أنفسكم من هذه الغمرات التى وقعت فيها أو أخرجوا أنفسكم من الدنيا وخلصوهم من العذاب أو أخرجوا أنفسكم من أجسادكم وسلموها اليه لانه قبضها (اليوم) أى اليوم الذى تقبض فيه أرواحكم أو أرادوا باليوم الوقت الذى يعذبون فيه الذى مبدؤه عذاب القبر (تجزون عذاب الهون) أى الهوان الذى تصيرون به فى اهانة وذلك بعدما كنتم فيه من الكبر والتعظيم (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) أى بسبب قولكم هذا من انكار انزال الله كتابه على رسوله والاشراك به (وكنتم عن آياته تستكبرون) أى عن التصديق لها والعمل بها فكان ما جزيتهم به من عذاب الهون جزاء وفاقا (و) يقال لهم اذا بعثوا والقائلون هم الملائكة وقيل هو قول الله تعالى (لقد جئتمونا فرادى) قرى بالتسوين وهى لغة بني تميم وبالت التائيت للجمع وهو جمع فرد وفريد قاله الثراء وقال ابن قتبية هو جمع فردان كسكران وسكارى وقال الراغب جمع فريد كاسير وأسارى وقيل هو اسم جمع لان فردا لا يجمع على فرادى والمعنى جئتمونا منفردين واحدا واحدا كل واحد منفرد عن أهله وماله وولده وما كان يعبد من دون الله فلم ينتفع بشئ من ذلك قال سعيد بن جبير كيوم ولد يرد عليه كل شئ نقص منه يوم ولد وعن عكرمة قال قال النضر بن الحرث سوف تشفع لى اللات والعزى فنزلت هذه الآية (كما خلقناكم أول مرة) أى على الصفة التى كنتم عليها عند خروجكم من بطون أمهاتكم حماة عرا غر لا يعنى قلما كما ولدتكم أمهاتكم فى أول مرة فى الدنيا ولا شئ عليكم ولا معكم (وتركتهم ما خولناكم) أى ما أعطيناكم من المال والولد والخدم فى الدنيا واخول ما أعطاه الله للانسان من متاع الدنيا (وراء ظهوركم) أى تركتم

(٢٥ فتح البيان ثالث)

ابن حسان به ولم يذكر أقوال الثوري الى آخرها ثم قال الترمذي حديث غريب لا يعرف

الامن حديث ابن حنبل قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي حدثنا صالح بن كيسان

حدثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله ابن شهاب ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان أمه ام كلثوم بنت عقبة أخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فيمنى خيرا أو يقول خيرا أو قالت لم أسمع به رخص في شئ مما يقوله الناس الا في ثلاث

في الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها قال وكانت أم كلثوم بنت عقبة من المهاجرات

اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رواه الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن الزهري به شحوه قال الامام أحمد
 حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن محمد عن سالم بن أبي الجعد عن أي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال إصلاح ذات البين قال وفساد ذات البين هي
 الخالقة ورواه أبو داود والترمذي من حديث أبي معاوية وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن
 عبد الرحمن بن حنبل حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جهم عن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن جهم عن أنس بن

ذلك خلفكم لم تأتوا بشئ منه ولا انتفعت به بوجه من الوجوه (وما ترى معكم شفعاكم
 الذين) عبدتوهم وقلتم ما عبدهم الا لم يقربونا الى الله زلفى و (زعمتم انهم فيكم شركاء)
 الله يستحقون منكم العبادة كما يستحقها فاذا كان يوم القيامة ويح الله المشركين وقرعهم
 بهذه الآية ثم قال (لقد تقطع بينكم) اي ما بينكم من الوصل وتواصلكم في الدنيا كما يدل
 عليه وما ترى معكم شفعاكم و قيل لقد تقطع الامر بينكم وقرأ ابن مسعود لقد تقطع
 ما بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه وصلكم وآيين من الاضداد كون وصلا
 ويكون هجرا (وضل عنكم ما كنتم ترعون) في الدنيا من الشركاء والشرك وحيل بينكم
 وبينهم (ان الله فالحق الحب) هذا شروع في تعدد محائب صنعته تعالى وذكر ما يجتزأ آلهتهم
 عن أدنى شئ منه والخلق الشق أى هو سبحانه شاق الحب فيخرج منه النبات (و) فالحق
 (النوى) فيخرج منه الشجر الصاعد في الهواء وقيل معناه الشق الذى فيه من أصل
 الخلق وقيل معنى فالحق خالق وبه قال ابن عباس والضحك ومقاتل قال الواحدى ذهبوا
 بفالح مذهب فاطر وأنكر الطبري هذا وقال لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشئ بمعنى
 خلق ونقل الزهري عن الزجاج جواز اول اولى والحب هو الذى ليس له نوى كالخنطة
 والشعر والارزوما أشبه ذلك والنوى جمع نواة يطلق على كل ما فيه يحجم كالتمر والمشمش
 والحوخ والمعنى انه اذا وقعت الحبة أو النواة في الارض الرطبة ثم مر عليها زمان أظهر الله
 منها ورقا أخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة
 صاعدة في الهواء وعروفا صاربة في الارض فسبحان من أوجد جميع الاشياء بقدرته
 وابداعه وخلقهم وتبارك الله أحسن الخالقين (يخرج الحى من الميت) هذه الجملة خبر بعد
 خبر وقيل هى جملة مفسرة لما قبلها لان معناها معناه والاول أولى فان معنى ذلك يخرج
 الحيوان من مثل النطفة والبيضة وهى ميتة (و) معنى (يخرج الحى من الميت) يخرج
 النطفة والبيضة وهى ميتة من الحى وهذا قول الكلبى ومقاتل وهذا عطف جملة اسمية
 على فعلية ولا ضير في ذلك قال قتادة يخرج النخلة من النواة والسنبلة من الحبة ويخرج
 النواة من النخلة والحبة من السنبلة وقال مجاهد الناس الاحياء يخرج من المطف
 والنطفة ميتة يخرج من الناس الاحياء قال الطبري ومن الانعام والنبات كذلك أيضا
 وقال ابن عباس يخرج المؤمن من الكافر وبالعكس وبه قال الحسن وقيل الطائع من

النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي
 أيوب ألا أدلك على تجارة قال بلى
 يا رسول الله قال تسعى في اصلاح
 بين الناس اذا تنافسوا وتقارب
 بينهم اذا تبعادوا ثم قال البزار وعبد
 الرحمن بن عبد الله العمري لين وقد
 حدثنا حديث لم يتابع عليها ولهذا
 قال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات
 الله أى مخلصا في ذلك محسبا ثواب
 ذلك عند الله عز وجل فسوف
 نؤتيه أجرا عظيما أى ثوابا جزيل
 كثيرا واسعا وقوله ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى
 أى ومن سلك غير طريق الشريعة
 التى جاء بها الرسول صلى الله عليه
 وسلم فصار في شق والشروع في شق
 وذلك عن عمد منه بعد ما ظهر له
 الحق وتبين له واتضح له وقوله
 ويتبع غير سبيل المؤمنين هذا
 ملازم للصفة الاولى ولكن
 قد يكون المخالفة لنص الشارع
 وقد تكون مخالفة علمه الامية
 المحمدية فيما علم اتفاقهم عليه
 تحقيقا فانه قد ضمنتم لهم العصمة
 في اجتماعهم من الخطا تشريفا
 لهم وتعظيما لنبينهم وقد وردت

أحاديث كثيرة في ذلك قد ذكرنا منها طرفا فالحاصل في كتاب أحاديث الاصول ومن العلماء
 من ادعى نواتر معناها والذى عول عليه الشافعي رحمه الله في الاحتجاج على كون الاجماع حجة تحرم مخالفتها هذه الآية الكريمة
 بعد التروى والفكر الطويل وهو من أحسن الاستنباطات وأقواها وان كان بعضهم قد استشكل ذلك فاستبعد الدلالة منها على
 ذلك ولهاذا اتوا عدتعالى على ذلك بقوله نوله ماتولى ونص له جهنم وساء مصيرا أى اذا سلك هذه الطريق جازىناه على ذلك بان
 نحسنهافي صدره ونزيناها له استندراجا كما قال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون

العاوى

وقال تعالى فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم وقوله ونذرهم في طغيانهم يعمهون وجعل النار مضيق في الآخرة لان من خرج عن الهدى لم يكن له طريق الا الى النار يوم القيامة كما قال تعالى احشروا الذين ظلموا وازروا جهنم الآية وقال تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا انهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا (ان الله لا يغير ما قرآن يترك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا ان يدعون من دونه الا انا وانا ن يدعو الاشعيطانا مريدا لعنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلالتهم ولا منينهم ولا آمرهم فليقتلكن آذان الانعام ولا آمرهم (١٩٥) فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا

من دون الله فقد خسر خسرا كثيرا
مبيننا يعدهم ويعينهم وما يعدهم
الشیطان الا غورا أولئك مأواهم
جهنم ولا يجدون عنها محيصا والذين
آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا وعد الله حقا ومن
أصدق من الله قيلا قد قدم
الكلام على هذه الآية الكريمة
وهي قوله ان الله لا يغفر أن يشركه
به ويغفر ما دون ذلك الآية وذكرا
مائة علق بها من الاحاديث في
صدر هذه السورة وقد روى الترمذي
حدثنا ثور بن أبي فاختة سعد بن
علاقة عن أبيه عن علي رضي الله
عنه انه قال ما في القرآن آية أحب
الي من هذه الآية ان الله لا يغفر
أن يشرك به الآية ثم قال هذا
حسن غريب وقوله ومن يشرك
بالله فقد ضل ضللا بعيدا أي فقد
سلك عن الطريق الحق وضل عن
الهدى وبعد عن الصواب وأهلك
نفسه وخسر ما في الدنيا والآخرة
وفاته سعادة الدنيا والآخرة
وقوله ان يدعون من دونه الا انا
قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا

العاصي وبالعكس ولا مانع من حمل ذلك على الجميع بل اللفظ أوسع من ذلك وقيل المراد
من الحي ما ينمو من الحيوان والنبات وان لم يكن فيه روح وبالميت ما لا ينمو كالنطفة
والحبة ولو كان أصل حيوان (ذلكم) الاشارة الى صانع ذلك الصنع العجيب المذكور
سابقا (الله) خبره والمعنى ان صانع هذا الصنع العجيب هو المستجمع لكل كمال والمفضل
بكل افضال والمتحقق لكل حمد واجلال (فاني توفسكون) اي فكيف تصرفون عن
الايان مع قيام البرهان وعن الحق مع ماترون من بديع صنعه وكما قدرته قال ابن عباس
فكيف تكذبون وقال الحسن اني تصرفون وفيه دليل أيضا على صحة البعث بعد الموت
لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجها من التراب للحساب (فالق
الاصباح) بكسر الهمزة مصدر أصبح وبه قال الجمهور والظاهر ان الاصباح في الاصل
مصدر سمي به الصبح وبفتحها جمع صبح والصبح والاصباح أول النهار وكذا الاصباح قاله
الزجاج والليث والمعنى انه شاق عمود الضياء عن ظلام الليل وسواده ما يكون المعنى فالق
ظلمة الاصباح وهي الغبش في آخر الليل الذي يلي الصبح قاله الكشاف أو فالق عمود الفجر
اذا انصدع عن بياض النهار لانه يبدو ويختلط بالظلمة ثم يصير أبيض خالصا وقيل المعنى خالق
الاصباح والصبح هو الضوء الذي يبدو وأول النهار قال ابن عباس خلق الليل والنهار ويعني
بالاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل وقال اضاءة الفجر وقال قتادة فالق الصبح
(وجعل الليل سكا) السكن محل السكون من سكن اليه اذا اطمأن اليه واستراح به لانه
يسكن فيه الناس عن الحركة في معاشهم ويستريحون من التعب والنصب قال قتادة
سكن فيه كل طير وادابة (والشمس والقمر حسبانا) اي الشمس والقمر مجعولان حسبانا
معينا قال الاخفش الحسبان جمع حساب مثل شهبان وشهاب وقال يعقوب حسبان
مصدر حسبت الشيء أحسبه حسبا وحسبانا والحساب الاسم وقيل الحسبان بالضم
مصدر حسب بالفتح والحسبان بالكسر مصدر حسب والمعنى جعلهما محل حساب يتعلق
به مصالح العباد وسيرهما على تقدير لا يزيد ولا ينقص ليدل عبادهم ذلك على عظيم قدرته
وبديع صنعه وقيل الحسبان الضياء وفي لغة ان الحسبان النار ومنه قوله تعالى يرسل
عليها حسبانا من السماء وقال ابن عباس يعني عددا لا يام والشمس والسنين وقال الكلبي
منازلهما بحسبان لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى أقصاهما لان حساب الاوقات يعلم بدورها ما

محمود بن غيلان أنبأنا الفضل بن موسى أخبرنا الحسن بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبي العافية عن أبي بن كعب ان يدعون
من دونه الا انا قال مع كل صنم جنية وحدثنا أي حدثنا محمد بن سلمة الباهلي عن عبد العزيز بن محمد عن هشام يعني ابن عروة عن
أبيه عن عائشة ان يدعون من دونه الا انا قال انا وروى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير ومجاهد وأبي مالك
والسدي ومقاتل نحو ذلك وقال ابن جرير عن النخعي الآية قال المشركون للملائكة بنات الله وانما نعبدكم لمقر بونا الى الله
زناي قال فاتخذوهن أربابا وصوروهن جوارى فحكموا وقلدوا وقالوا هؤلاء بنات الله الذي نعبد به يعنون الملائكة

وهذا التفسير شبهه بقول الله تعالى أفرأيت اللات والعزى الآيات وقال تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتانا الآيات وقال وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا الآيتين وقال علي بن أبي طحمة والفتح العن ابن عباس ان يدعون من دونه الا انانا قال يعني موقى وقال مباركة يعني ابن فضالة عن الحسن ان يدعون من دونه الا انانا قال الحسن الاناث كل شئ سميت ليس فيه روح اما خشية يا بسمة واما محجـ ريا بس ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وهو غريب وقوله وان يدعون الا شيطانا مريدا أى هو الذى أمرهم بذلك وحسنه وزينه لهم وهم اغما يعبدون ابليس (١٩٦) فى نفس الامر كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان

الآية وقال تعالى اخبر اعراب الملائكة انهم يقولون يوم القيامة عن المشركين الذين ادعوا عبادتهم فى الدنيا بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون وقوله لعنه الله أى طرده وأبعده من رحمة وأخرجه من جواره وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا أى معينا مقدرا معلوما قال قتادة من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة ولا تضمن أى عن الحق ولا تضمنهم أى أزين لهم ترك التوبة وأعدهم الاماني وآخرهم بالتسوية والتأخير وأغمرهم من انفسهم ولا أمرهم فليبتكن آذان الانعام قال قتادة والسدى وغيرهما يعنى تشقيقها وجعلها سمعة وعلامة للجنة والسابعة والوصيلة ولا أمرهم فليغيرن خلق الله قال ابن عباس يعنى بذلك خصي الدواب وكذا روى عن ابن عمر وأنس وسعيد ابن المسيب وعكرمة وأبي عياض وقيادة وأبي صالح والثوري وقد ورد فى حديث النهى عن ذلك وقال الحسن بن الحسن البصرى يعنى بذلك الوشم وفى صحيح مسلم

وسيرهما (ذلك) الجعل المدلول عليه بجعل (تقدير العزيز) القاهرة الغالب (العليم) كثير العلم ومن جملة معلوماته تسميرهما على هذا التدبير المحكم (وهو الذى جعل لكم النجوم لتمتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) أى خلقها للاهتداء بها فى ظلمات الليل عند المسير فى البحر والبر وضافة الظلمات الى البر والبحر لكونها ملازمة لهما والمراد بالظلمات اشتباه طرقيهما التى لا يمتدى فيها الا بالنجوم وهذه احدى منافع النجوم التى خلقها الله لها ومنها ما ذكره الله فى قوله وحفظا من كل شيطان مارد ولقد زيننا السماء الدنيا بصايج وجعلنا هارجوما للشياطين ومن زعم غير هذه القوائد فقد أعظم على الله الفرية وقيل يستدلون بها أيضا على القبلة على ما يريدون فى النهار بحركة الشمس وفى الليل بحركة الكواكب وعن عمر بن الخطاب قال تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى بركم وبحركم ثم أمسكوا فانها والله ما خلقت الا زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها وعن قتادة نحوه وأخرج ابن مردويه والخطيب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى ظلمات البر والبحر ثم انتهوا وقد ورد فى استحباب مراعات الشمس والقمر لذكر الله سبحانه لا لغير ذلك أحاديث منها عند الحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب عباد الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر لذكر الله وعند ابن شاهين والطبرانى والخطيب وأحمد عن ابن أبي أوفى وأبي الدرداء وأبي هريرة نحوه وأخرج الحاكم فى تاريخه والديلى بسند ضعيف عن أبي هريرة أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله التاجر الامين والامام المقصد وراعى الشمس بالنهار وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الرهد عن سلمان الفارسي قال سبعة فى ظل الله يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم الرجل الذى يراعى الشمس لمواقيت الصلاة فهذه الاحاديث مقيدة بكون المراعاة لذكر الله والصلاة لا لغير ذلك وقد جعل الله انقضاء وقت صلاة الفجر طلوع الشمس وأول صلاة الظهر زوالها ووقت العصر ما دامت الشمس بيضاء نقيصة ووقت المغرب غروب الشمس وورد فى صلاة العشاء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يوقت مغيب القمر ليلة ثالث عشر وبه ما يعرف أوائل الشهور وأواسطها وأواخرها فمن راعى الشمس والقمر لهذه الامور فهو الذى أراد صلى الله عليه وآله وسلم ومن راعاهما لغير ذلك فهو غير

النهى عن الوشم فى الوجه وفى لفظ لعن الله من فعل ذلك وفى الصحيح عن ابن مسعود انه قال لعن الله الوشحات مراد والمستوشحات والنامصات والمتنصحات والمنفحات للحسن المغيرات خلق الله عز وجل ثم قال الا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى كتاب الله عز وجل يعنى قوله وما آتاناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال ابن عباس فى رواية عنه ومجاهد وعكرمة وابراهيم النخعي والحسن وقيادة والحكم والسدى والبخاري وعطاء الخراساني فى قوله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله يعنى دين الله عز وجل وهذا كقوله فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله على قول من جعل ذلك

أمر أي لا تتناولوا فطرة الله ودعوا الناس على فطرتهم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة فجاء أهل تجدون بها من جدعاء وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اني خلقت عبادي خنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم ثم قال تعالى ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا أي فقد خسر الدنيا والآخرة وتلك خسارة لا جبر لها ولا استدراك لفائها (١٩٧) وقوله تعالى يعدهم ويعنيهم وما يعدهم

الشیطان الاغرورا وهذا الخبر

عن الواقع فان الشيطان يعد أوليائه ويعنيهم بانهم هم الفائزون في الدنيا والآخرة وقد كذب واقتري

في ذلك ولهذا قال الله تعالى وما

يعدهم الشيطان الاغرورا كما قال

تعالى محبة بر عن ابيدس يوم المعاد

وقال الشيطان لما قضي الامر ان

الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم

فاخلفتكم وما كان لي عليكم من

سلطان الى قوله وان الظالمين لهم

عذاب أليم وقوله أولئك أي

المستكسبون له فيما وعدهم ومنهاهم

ما وأهم جهنم أي مصيرهم وما آلهم

يوم القيامة ولا يجدون عنها محمصا

أي ليس لهم عنها ما مندوحة ولا

مصرف ولا خلاص ولا مناص

ثم ذكر تعالى حال السعداء

والأتقياء وما لهم من الكرامة التامة

فقال تعالى والذين آمنوا وعملوا

الصالحات أي صدقت قلوبهم

وعلمت جوارحهم بما أمروا به

من الخيرات وتركوا ما نهوا عنه من

المفكرات سندخلهم جنات تجري

من تحتها الأنهار أي بصرفونها

حيث شاؤوا أين شاؤوا خالدين فيها

أبد أي بالازوال ولا انتقال وعد الله

مراد بما ورد وهكذا النجوم ورد النهي عن النظر فيها كما أخرجه ابن مردويه والخطيب

عن علي قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن النظر في النجوم وعن أبي هريرة

عندهما وعند المرهبي مثله مر فوعا وأخرج الخطيب عن عائشة مر فوعا مثله وأخرج

الطبراني والخطيب عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكر

أصحابي فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت النجوم فامسكوا وأخرج ابن

أبي شيبة وأبو داود وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد فهذه الاحاديث محمولة

على النظر فيها لماعدا الاهتداء والتفكير والاعتبار وما ورد في جواز النظر في النجوم فهو

مقيد بالاهتداء والتفكير والاعتبار كما يدل عليه حديث ابن عمر السابق وعليه يحمل

ما روي عن عكرمة انه سأل رجلا عن حساب النجوم فجعل الرجل يتحرج ان يخبره فقال

سمعت ابن عباس يقول علم عجز الناس عنه ووردت أني علمته وقد أخرج أبو داود والخطيب

عن سمرة بن جندب انه خطب فذكر حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال

أما بعد فان ناسا يزعمون ان كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم

عن مواضعها لموت رجال عظماء من أهل الارض وانهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات

الله يعبر بها عباده لينظروا يحدث لهم من توبة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما في كسوف

الشمس والقمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه لم ينههم الا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته

ولكن يخوف الله بهما عباده (قد فصلنا الآيات) أي بيناها بيان مفصلا ليكون أبلغ

في الاعتبار (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكما قدرته

وعظمته وبديع صنعته وعلمه وحكمته (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) أي آدم

عليه السلام كما تقدم وهذا نوع آخر من بديع خلقه الدال على كمال قدرته أخرج ابن

مردويه عن أبي أمامة مر فوعا ان الله نصب آدم بين يديه ثم ضرب كنفه اليسرى فخرجت

ذريته من صلبه حتى ملأ الارض فهذا الحديث هو بمعنى ما في هذه الآية (فستقر) قرئ

بكسر القاف وبفتحها أي فتسكنكم قارفي الارحام أو فلكم مقر التقدير الاول على القراءة

الاولى والثاني على الثانية وقيل أي فتسكنكم مستقر على الارض أو فلكم مستقر على ظهرها

(و) منكم (مستودع) في الرحم أو في باطن الارض أو في أصلاب الرجال والدواب قال

حقا أي هذا وعد من الله ووعد الله معلوم حقيقة انه واقع لا محالة ولهذا كده بالمصدر الدال على تحقيق الخبر وهو قوله حقا

ثم قال تعالى ومن أصدق من الله قبلا أي لا أحد اصدق منه قولا أي خبر الا اله الا هو ولا رب سواه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يقول في خطبته ان أصدق الحديث كلام الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الأمور محدثات ما وكل محدثة

بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار (ليس بآمانيتكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجده من دون الله ولما

ولا نصبرا ومن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ومن أحسن دينا من أسلم

وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا ولله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شيء محيطا قال قتادة ذكرنا ان المسلمين واهل الكتاب اقتضوا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكنا قبل كتابكم فنحن أولى بالله منكم وقال المساكون نحن أولى بالله منكم ونبينا خاتم النبيين وكنا يقضى على الكتب التي كانت قبله فانزل الله ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سواء يجزبه ومن احسن ديننا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن الآية ثم افلج الله حجة المسلمين على من ناواهم من اهل الاديان وكذا روى (١٩٨) عن السدي ومسروق والضحك وأبي صالح وغيرهم وكذا روى العوفي

عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال في هذه الآية تخصم اهل الاديان فقال اهل التوراة كتابنا خير الكتب ونبينا خير الانبياء وقال اهل الانجيل مثل ذلك وقال اهل الاسلام لادين الا الاسلام وكنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم النبيين وامرتم وامرنا ان تؤمن بكتابكم ونعمل بكتابنا فقضى الله بينهم وقال ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سواء يجزبه الآية وخبر بين الاديان فقال ومن احسن ديننا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن الى قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا وقال مجاهد قالت العرب لن نبعث ولن نعذب وقالت اليهود والنصارى لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقالوا ان تمسنا النار الا اياما معدودات والمعنى في هذه الآية ان الدين ليس بالتحلي ولا بالتمسك ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الاعمال وليس كل من ادعى شيئا حصل له بمجرد دعواه ولا كل من قال انه هو على الحق سمع قوله بمجرد ذلك حتى يكون له من الله برهان ولهذا قال تعالى ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من

ابن عباس المستقر في ارحام الامهات والمستودع في اصلاب الالباء ثم قرأ ونقر في الارحام ما نشاء وروى عنه انه قال بالعكس يعني ان المستقر صلب الاب والمستودع رحم الام وقال ابن مسعود المستقر في الرحم الى ان يولد والمستودع في القبر الى ان يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض في الدنيا والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر في القبر والمستودع في الدنيا وقيل المستقر في الرحم والمستودع في الارض قال القرطبي واكثر اهل التفسير يقولون المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب والفرق بينهما ان المستقر اقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع معرض للرد وجعل الحصول في الرحم استقرارا وفي الصلب استبداء لان النطفة تبقى في صلب الالباء زمانا قصيرا والجنين يبقى في بطن الام زمانا طويلا فكلما كان المكث في بطن الام اكثر من المكث في صلب الاب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب وقيل المستقر من خلق والمستودع من لم يخلق وقيل المستودع في القبر والمستقر ما في الجنة أو النار لان المقام فيهما يقتضي الخلود والتأيد وقيل الاستبداء اشارة الى كونهم في القبر والى المبعث وما يدل على تفسير المستقر بالكون على الارض قول الله تعالى ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين (قد فصلنا الآيات) اي بينا الدلائل الدالة على التوحيد والبراهين الواضحة والحجج النيرة (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق ذكر سبحانه ههنا يفقهون وفيما قبله يعلمون لان في انشاء النفس من نفس واحدة وجعل بعضهم مستقرا وبعضهم مستودعا من الغموض والدقة ما ليس في خلق النجوم للاهتداء

فناسبه ذكر الفقه لاشعاره بمن يبتدئ تحقيق وامعان فذكر وتدقيق نظر (وهو الذي أنزل من السماء) هذا نوع آخر من عجائب مخلوقاته والماء هو ماء المطر قيل ينزل المطر من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض (فاخر جنابه) فيه التفات من الغسبة الى التكلم اظهار العناية بشأن هذا المخلوق وما ترتب عليه والضمير في به عائد الى الماء أي بسببه فالسبب واحد والمسببات كثيرة (نبات كل شيء) يعني كل صنف من اصناف النباتات المختلفة وقيل المعنى رزق كل شيء من الانعام والبهائم والطيور والوحوش وبني آدم واقواتهم والاولى ثم فصل هذا الاجمال فقال (فاخر جنابه خضر) قال الاخفش أي اخصر والخضر رطب يقول وهو ما ينشعب من الاغصان الخارجة من الحبة وقيل

يعمل سواء يجزبه أي ليس لكم ولا همم النجاة بمجرد التقى بل العبرة بطاعة الله سبحانه واتباع ما شرعه على السنة يريد

الرسول الكرام ولهذا قال بعده من يعمل سواء يجزبه كقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقد روى ان هذه الآية لما نزلت شق ذلك على كثير من الصحابة قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن غير حدثنا اسمعيل عن أبي بكر بن أبي زهير قال أخبرني ان أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله كيف الفلاح بعد هذه الآية ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سواء يجزبه فيكل سوء عمله ان جز ينسبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر ألمست غرض ألمست تنصب ألمست تحزن

ألمست تصيبك اللام قال بلى قال هو مما تجزون به ورواه سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة عن اسمعيل بن أبي خالد به ورواه
الحاكم من طريق سفيان الثوري عن اسمعيل به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن زياد الجصاص عن علي بن
زيد عن مجاهد عن ابن عمر قال سمعت أبا بكر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعمل سوءاً يجز به في الدنيا وقال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن هشام بن جهمية حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا زياد الجصاص عن علي
ابن زيد عن مجاهد قال قال عبد الله بن عمر انظروا المكان الذي فيه (١٩٩) عبد الله بن الزبير مصلوباً فلا تمرن عليه قال فسمها

الغلام فإذا عبد الله بن عمر ينظر إلى
ابن الزبير فقال يغفر الله لك ثلاثاً
أما والله ما علمت لك إلا صوماً قواماً
وصالاً للرحم أم والله اني لا رجوع
مساوي ما أصبت ان لا يعذبك الله
بعدها قال ثم التفت إلى فقال
سمعت أبا بكر الصديق يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يعمل سوءاً في الدنيا يجز به ورواه
أبو بكر البزار في مسنده عن الفضل
ابن سهل عن عبد الوهاب بن عطاء
به مختصراً وقال في مسند ابن الزبير
حدثنا ابراهيم بن المستر العروقي
حدثنا عبد الرحمن بن سليم بن حبان
حدثني أبي عن جدي حبان بن
بسطام قال كنت مع ابن عمر فر
بعبد الله بن الزبير وهو مصلوب
فقال رجة الله عليه ذلك أبا حبيب
سمعت أبا اليسرى الزبير يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يعمل سوءاً يجز به في الدنيا والآخرة
ثم قال لا نعلمه يروي عن الزبير إلا
من هذا الوجه وقال أبو بكر بن
مردويه حدثنا أحمد بن كامل
حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا
روح بن عبادة حدثنا موسى بن
عبيدة حدثني مولى بن سباع قال

يريد القمح والشعير والذرة والارز وسائر الحبوب وجميع الزروع والبقول (نخرج منه
حباً متراً بكاً) أي نخرج من تلك الأعصان الخضر حباً مراً بكاً بعضه على بعض ككمامي
السنابل قال السدي أي سنبل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفي تقديم
الزرع على النخل دليل على الأفضلية ولأن حاجة الناس إليه أكثر لانه القوت المألوف
والتعبير بالمضارع مع ان المقام للماضي لاستحضار الصورة الغريبة (ومن النخل) اسم
جنس جمع يذ كروبت قال تعالى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقال تعالى كأنهم أعجاز نخل
منقعر (من طلعهما قنوان) قرئ بكسر القاف وفتحها باعتبار اختلاف اللغتين لغة قيس
ولغة أهل الحجاز والطلع الكثرى قبل ان ينشق عن الأغريض والأغريض يسمى طلعا
أيضا وهو ما يكون في قلب الطلع والطلع أول ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالكيران يكون
فيه العذق فإذا شق عنه كيرانه يسمى عذقا وهو القنوة وجمعه قنوان مثل صنو وصنوان
والفرق بين جمعه وتثنيته أن المثني مكسور والنون والجمع على ما يقتضيه الأعراب والقنوة
العذق والمعنى ان القنوان أصله من الطلع والعذق هو عقود النخل وقيل القنوان الجمار
أو العراجين (دانية) قريبة بناها القائم والقاعد وقال مجاهد متدلية وقال الضحاك قصار
ملتصقة بالأرض أي دانية من الجحتم لا تخفها بثقل حملها أول قصرنا قها قال الزجاج
المعنى منها دانية ومنها بعيدة فخذف ومثله سراويل تقيمكم الحروخ دانية بالذ كر لان
الغرض من الآية بيان القدر والامتنان وذلك فيما يقرب تناوله أكثر وقال ابن عباس
قصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض وعنه قنوان البكاس والدانية المنصوبة وقال
أيضا تهمل العذوق من الطلع وذ كر الطلع مع النخل لانه طعام وادام دون سائر الأكل
وتقديم النبات لتقدم القوت على الفاكهة (وجنات) أي ولهم جنات قاله الخاس
وأجازة سبيوية والكسائي والفراء وأما على النصب فالتقدير وأخر جنات جنات أي
بساتين كأنه (من أعناب والزيتون والمان) أي وأخر جنا شجرهما (مشتبهما وغير
مشتبه) أي كل واحد منهما يشبه بعضه بعضا في بعض أوصافه ولا يشبهه في البعض
الآخر وقيل ان أحدهما يشبه الآخر في الورق باعتباره اشتماله على جميع الغصن
وباعتبار حجمه ولا يشبه أحدهما الآخر في الطعم قال قتادة متشابهما ورقه مختلفا ثمرة لان
ورق الزيتون يشبه ورق الرمان يقال مشتبه ومتشابه بمعنى كما يقال اشتبهه وتشابه كذلك

سمعت ابن عمر يحدث عن أبي بكر الصديق قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية من يعمل سوءاً يجز به ولا يجده
من دون الله وليا ولا نصيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ألا أقرئك آية أنزلت علي قال قلت بلى يا رسول الله فاقرا بها
فلا أعلم إلى قد وجدت انفصاما في ظهري حتى تطيت لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك يا أبا بكر قلت يا بني أنت وأبي
يا رسول الله وأنت تعلم يعمل السوء وأنا أنجز بون بكل سوء عملناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون
فأنكم تجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيامة وكذا رواه

الترمذي عن يحيى بن موسى وعبد بن حميد عن روح بن عباد به ثم قال وموسى بن عبيدة يضعف ومولى بن سباع مجهول وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين عن ابن جرير أخبرني عطاء بن أبي رباح قال لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر يا رسول الله جاءت قاصمة الظهر (١) انما هو المصيبة في الدنيا * طريق أخرى عن الصديق قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن اسحق العسكري حدثنا محمد بن عامر السعدي حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا فضيل بن عياض عن سليمان بن مهران عن مسلم بن صبيح عن مسروق قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله (٢٠٠) ما أشد هذه الآية من يعمل سواء يحز به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وذ كرسجانه في هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعدد كرز الزرع لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكده والغذاء مقدم على القواكده وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجرى مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس في غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من أشرف أنواع القواكده ثم ذكر عقبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة في الأكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقبه الرمان لما فيه من القوائد العظيمة لانه فاكهة ودواء وقيل خص الزيتون والرمان لقرب منابتهما من العرب كما في قول الله تعالى أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت (انظروا الى ثمره) أي تمر كل واحد مما ذكر يعني رطبها وعنبها قاله محمد بن كعب القرظي قرئ ثمره بفتح التاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب (اذا أثمر) أي اذا أخرج ثمره كيف يحز به ضعيفا لا ينتفع به (ويضعه) عن البراء قال تضعه أي ادراكه كيف يعود شيئا جامع المنافع أمرهم الله سبحانه بان ينظروا وانظر اعتباري الى ثمره اذا أثمر والى ينعه اذا منع كيف أخرج هذه الثمرة الطيبة من هذه الشجرة الكثيفة ونقلها من حال الى حال والشر في اللغة جناء الشجر واليانع الناضج الذي قد أدرك وحان قطافه قال ابن الأنباري ينبع جمع يانع كركب وراكب وقال الفراء ينبع احمر (ان في ذلك لكم) الاشارة الى ما تقدم ذكره مجعلا ومفصلا (لايات) أي لايات عظيمة أو كثيرة دالة على وجود القادر الحكيم ووحدته فان حدوث هاتيك الاجناس المختلفة والانواع المتشعبة من أصل واحد وانتقالها من حال الى حال على غلط يدبغ يحارفي فهمها الاباب لا يكاد يكون الا باحداث صانع يعلم تفاصيلها ويرجح ما تقتضيه حكمته من الوجوه الممكنة على غيره ولا يعوقه عن ذلك ضديا وبه أو نديا وبه (لقوم يؤمنون) بالله استدلالا بما شاهدونه من عجائب مخلوقاته التي قصها عليهم وقيل معنى يؤمنون يصمدون يعني ان الذي يقدر على ذلك قادر على أن يحيي الموتى ويبعثهم (وجعلوا لله شركاء الجن) هذا كلام يتضمن ذكر نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم والمعنى انهم جعلوا شركاء لله فعبدوهم كما عبدوه وعظموهم كما عظموه قال الحسن أي أطاعوا الجن في عبادة الاوثان وقال الزجاج أطاعوهم فيما سوا ربهم من شركهم وقيل المراد بالجن همة الملائكة لاجتماعهم أي استتارهم وهم الذين قالوا الملائكة بنات الله وقيل نزلت في الزنادقة الذين قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان قاله خالق الناس والدواب

المصائب والامراض والاحزان في الدنيا جراء * طريق أخرى قال ابن جرير حدثني عبد الله بن أبي زياد وأحمد بن منصور قال أنبأنا يزيد بن الحباب حدثنا عبد الملك بن الحسن الحارثي حدثنا محمد بن زيد بن منقذ عن عائشة عن أبي بكر قال لما نزلت من يعمل سواء يحز به قال أبو بكر يا رسول الله كل ما نعمل نؤاخذ به فقال أنبأنا بكر أليس يصيبك كذا وكذا فهو وكفارة * حديث آخر قال سعد بن منصور أنبأنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان بكر ابن سواد حدثه ان يزيد بن أبي يزيد حدثه عن عبيد بن عمر عن عائشة ان رجلا تلا هذه الآية من يعمل سواء يحز به فقال انما يحزى بكل ما علمنا هكذا اذا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم يحزى به المؤمن في الدنيا في نفسه في جسده فيما يؤذيه * طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سلمة بن بشير حدثنا هشيم عن أبي عامر عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله اني لاعلم أشد آية في القرآن فقال ما هي يا عائشة قلت من يعمل سواء يحز به فقال هو ما يصيب العبد المؤمن

حتى النكبة تنكها ورواه ابن جرير من حديث هشيم به ورواه أبو داود من حديث أبي عامر صالح بن رستم الخزاز وابليس طريق أخرى قال أبو داود الطيالسي حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابنه انما سألت عائشة عن هذه الآية من يعمل سواء يحز به فقالت ما سأني أحد عن هذه الآية منذ سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (١) قوله جاءت قاصمة الظهر انما هو الخ كذا بالاصل الذي يابى بنا وفيه سقط والاصل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو الخ وأنحو ذلك اه

بإعانة هذه مبايعة الله للعبد مما يصيبه من الحى والنكبة والشوك حتى البضاعة فيضعها في كفه فيقزع ألقاها فيجدها في جيبه حتى أن المؤمن يخرج من ذنوبه كأن الذهب يخرج من الكير طريق أخرى قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد أبو ابراهيم حدثنا أبو القاسم حدثنا شرح بن يونس حدثنا أبو معاوية عن محمد بن اسمعيل عن محمد بن يزيد بن المهاجر عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية من يعمل سوا يحزبه قال ان المؤمن يؤجر في كل شيء حتى في القبض عند الموت وقال الامام أحمد حدثنا حسين عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت (٢٠١) قلت يا رسول الله اذا كثرت ذنوب العبد

ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن ليكفرها عنه حديث آخر قال سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن عمر بن عبد الرحمن بن محيصة بن سمع محمد بن قيس بن مخرمة يخبر أن أبا هريرة رضى الله عنه قال لما نزلت من يعمل سوا يحزبه شق ذلك على المسلمين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا وقاربوا فان في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكها وهكذا رواه أحمد عن سفيان بن عيينة ومسلم والترمذي والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به ورواه ابن جرير من حديث روح ومعه كلاهما عن ابراهيم بن يزيد عن عبد الله بن ابراهيم سمعت أبا هريرة يقول لما نزلت هذه الآية ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يحزبه بكمنا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما أبقت هذه الآية من شيء قال أما والذي نفسي بيده انها السكائر نزلت ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا فانه لا يصيب أحد منكم مصيبة في الدنيا الا كفر الله بها من خطيئته

والمسلم خالق الحيات والسباع والعقارب روى ذلك عن الكلبي نقله ابن الجوزي عن ابن السائب والرازي عن ابن عباس ويقرب من هذا قول الجوس فاتهم قالوا للعالم صانعان هما الرب سبحانه والشیطان وهكذا القائلون ان كل خير من النور وكل شر من الظلمة وهم المانوية ومعنى (وخلقهم) قد علموا ان الله خلقهم وخلق ما جعلوا مشركا الله وهذا كالدليل القاطع على ان المخلوق لا يكون شر يكال الله وكل ما في الكون محدث لمخلوق فاستمع ان يكون شر يكال في ملكه (وخرقوا) بالتشديد على التكثير لان المشركين ادعوا ان الملائكة بنات الله والنصارى ادعوا ان المسيح ابن الله واليهود ادعوا ان عزير ابن الله فكثير ذلك من كفرهم فشد الفعل لمطابقة المعنى وقرئ بالتخفيف وقرئ وخرقوا من التحريف أى زوروا قال أهل اللغة معنى خرقوا اختلقوا وافتعلوا وكذبوا يقال اختلق الاقل واخترقه وخرقه وأصله من خرق الثوب اذا شقه أى اشتقوا (له بنين وبنات) كائنين (بغير علم) بل قالوا ذلك عن جهل خالص وقيل بغير علم بحقيقة ما قالوه من خطأ وأصواب بل ربما يقول عن عبي وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم بعتبة ما قالوه وانه من الشناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره ثم بعد حكاية هذا الضلال البين والبهت القطيع من جعل الجن شركاء الله واثبات بنين وبنات له نزه الله نفسه عن هذه الاقاويل الفاسدة فقال (سبحانه) وقد تقدم الكلام في معنى سبحانه وفيه تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله (و) معنى (تعالى عما يصفون) تباعدوا وارتفع عن قولهم الباطل الذى وصفوه به (بديع السموات والارض) أى مبتدعهما وقد جاء البديع بمعنى المبدع كالسميع بمعنى السميع كثير اوقيل الاصل بديع سموانه وأرضه والابداع عبارة عن تكوين الشيء على غير مثال سبق والاستفهام فى (أنى يكون له ولد) للانكار والاستبعاد أى بن كان هذا وصفه وهوانه خالفهما ومبدع ما فيه ما فكيف يكون له ولد وهو من جملة مخلوقاته وكيف يتخذ ما خلقه ولدا ثم بالغ فى نفي الولد فقال (ولم تكن له صاحبة) أى والحال انه لم تكن له صاحبة والصاحبة اذا لم توجد استحالة وجود الولد (وخلق كل شيء) جملة مقررة لما قبلها لان من كان خالقا لكل شيء استحالة منه ان يتخذ بعض مخلوقاته ولدا وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى (وهو بكل شيء عليم) لا يتحقق عليه من مخلوقاته خافية (ذلكم) أى المتصف بالاصناف السابقة (الله ربكم لا اله الا هو خالق

(٢٦ - فتح البيان ثالث) حتى الشوكة يشاكها أحد في قدمه وقال عطاء بن يسار عن أبي سعيد وأبي هريرة أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا قسم ولا حزن حتى اللهم همه الا كفر الله من سبانه أخرجه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد بن مكي حدثني زينب بنت كعب بن عجرة عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى هذه الامراض التى تصيبنا ما لنا بها قال كفارات قال أبى وان قلت قال حتى الشوكة تخافوقها قالت فدعا أبى على نفسه أنه لا يفارقه الوعد حتى يموت فى ان لا يشغله عن حج ولا عرفة ولا جهاد فى سبيل الله ولا صلاة مكتوبة فى

جاعة فاسمه انسان حتى وجد حره حتى مات رضى الله عنه تشريده أجد حديث آخر روى ابن مردويه من طريق حسين بن واقد عن الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله من يعمل سوا يجزبه قال نعم ومن يعمل حسنة يجز بها عشرين فهل من غلب واحدته عشرين قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا ابن هرون حدثنا جابر بن سلمة عن حميد عن الحسن بن علي بن هرون سوا يجزبه قال الكافر ثم قرأ وهل يجازى الا الكفور وهكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنهم مفسر السوا أهنا بالشر لا أيضا وقوله ولا يجده من دون الله وليا (٢٠٢) ولا نصير أقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الا ان يتوب فيتوب الله

عليه روى ابن أبي حاتم والصحيح ان ذلك عام في جميع الاعمال لما تقدم من الاحاديث وهذا اختيار ابن جرير والله أعلم وقوله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن الآية لما ذكرنا الجزء على السيات وانه لا بد أن يأخذ مستحقها من العبد ما في الدنيا وهو الاجود له واما في الآخرة والعيان بالله من ذلك ونسأله العافية في الدنيا والآخرة والصفح والعفو والمساحة شرع في بيان احسانه وكرمه ورحمته في قبول الاعمال الصالحة من عباده ذكرانهم واناثهم بشرط الايمان وانه سيد خلهم الجنة ولا يظلمهم من حسناتهم ولا مقدار النقي وهو النقرة التي في ظهر نواة التمرة وقد تقدم الكلام على الفصيل وهو الخطم الذي في شق النواة وهذا النقي وهو ما في نواة التمرة والعظم وهو اللقافة التي على نواة التمرة الثلاثة في القرآن ثم قال تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله أى أحلص العمل له به عز وجل فعمل ايماننا واحتسابنا وهو محسن أى اتبع في عمله ما شرع الله

كل شئ أى مما يمكن كما خلق في الماضي فلا تكرر يعنى من كانت هذه صفاته فهو الحقيق بالعبادة (فأعبدوه) ولا تعبدوا غيره عن ليس له من هذه الصفات العظيمة شئ (وهو على كل شئ وكيل) أى رقيب حفيظ (لا تدركه) أى لا تراه (الابصار) جمع بصرو وهو حاسة النظر أى القوة الباصرة وقد يقال للعين من حيث انها محلها أى الحاسة وادراك الشئ عبارة عن الوصول اليه والاطاعة به قال الزجاج أى لا يبلغ كنه حقيقته فالابصار ترى البارى عز اسمه ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به قال سعيد بن المسيب لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كتبت ابصار الخلقين عن الاطاعة به فالنبي هو هذا الادراك لا مجرد الرؤية فقد ثبتت الاحاديث المتواترة ان الشك فيه ولا شبهة ولا يجبه له الامن يجبه السنة المطهرة جه لا عظميا والحاصل انه لا ممتنع فيه لمنكرى الرؤية على الاطلاق وايضا قد تقرر في علم البيان والميزان ان رفع الايجاب الكلى سلب جزئى فالمنعنى لا تدركه بعض الابصار وهى ابصار الكفار هذا على تسليم ان نفي الادراك يستلزم نفي الرؤية الخاصة والآية من سلب العموم لامن عموم السلب والاول يخلفه الجزئية والتقدير لا تدركه كل الابصار بل بعضها وهى ابصار المؤمنين والمصير الى أحد الوجهين متعين لما عرفناك من تواتر الرؤية في الآخرة واعتضادها بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقد ثبت قوم من أهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظاهر هذه الآية ولا يستتب ذلك كما تقدمت الإشارة اليه على ان مورد الآية التمدح وهو يوجب ثبوت الرؤية اذ نفي ادراك ما تستحيل رؤيته لا تمدح فيه لان كل مالا يرى لا يدرك وانما التمدح بنفي الادراك مع تحقق الرؤية فكانت الجنة لنا عليهم ولو أمعنوا النظر فيها لا عتقوا الاقتصى عن عهدنا ومن ينفي الرؤية يلزمه نفي كونه تعالى معلوما وجودا والكلام في ذلك يطول جدا وقد اطلال الواحد المتكلم الحافظ بن القيم رحمه الله في حادى الارواح في اثبات الرؤية ورد المنكرين لها والشوكاني في البغية في مسئلة الرؤية بما لا ينه يد عليه وعن ابن عباس ذلك نوره اذا تجلى بنوره لا يدركه شئ وفي لفظ انما ذلك اذا تجلى بكيفية لم يرق له بصير وقال أيضا لا يحيط بصرا أحده الله وقال الحسن لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعن اسمعيل بن عتبة مثله (وهو يدرك الابصار) أى يحيط بها ويبلغ كنهها لا يخفى عليه منها خافية أو يراها ولا تراها

له وما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق وهذا الشرطان لا يصح عمل عامل بدونهما أى يكون خالصا صوابا والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون متابعا للشرعية فيصير ظاهرا بالمطابقة وباطنه بالاخلاص ففى فقد العمل أحد هذين الشرطين فسد ففى فقد الاخلاص كان منافقا وهم الذين يراؤون الناس ومن فقد المتابعة كان ضالاجاهلا ومتى جمعهما كان عمل المؤمنين الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم الآية ولهذا قال تعالى واتبع ملة ابراهيم حنيفا وهم محمد وأتباعه الى يوم القيامة كما قال تعالى ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النسبى الآية وقال تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة

ابراهيم خنيقا وما كان من المشركين والحنيف هو المائل عن الشرك قصد اى تاركه عن بصيرة ومقبل على الحق بكليته لا يصدده عنه صاد ولا يردده عنه راد وقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا وهذا من باب الترغيب في اتباعه لانه امام يقتدى به حيث وصل الى غاية ما يتقرب به العباد له فانه انتهى الى درجة الخلقة التي هي ارفع مقامات المحبة وما ذاك الا لكثرة طاعته له كما وصفه به في قوله وابراهيم الذي وفي قال كثير من علماء السلف اى قام بجميع ما امر به وفي كل مقام من مقامات العبادة فكان لا يشغله امر جليل عن حقير ولا كبير عن صغير وقال تعالى واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن (٢٠٣) الآية وقال تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا

لله حنيفا ولم يكن من المشركين الآية
والآية بعدها وقال البخاري حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حميد بن عيسى بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون قال ان معاذ لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ واتخذ الله ابراهيم خليلا فقال رجل من القوم لقد قرت عين أم ابراهيم وقد ذكرنا ابن جرير في تفسيره عن بعضهم انه اغماها الله خليلا من أجل انه أصاب أهل ناحيته جذب فارتحل الى خليل له من أهل الموصل وقال بعضهم من أهل مصر ليتارطعا ملاهله من قبله فلم يصب غده حاجته فلما قرب من اهله بمقبرة ذات رمل فقال لوملائ غرائرى من هذا الرمل لئلا يغتم اهلى برجوى اليهم بغير ميرة ويطنوا انى اقيتهم بما يحبون ففعل ذلك فقول ما فى الغرائر من الرمل دقيقا فلما صار الى منزله نام وقام أهله ففتكوا الغرائر فوجدوا دقيقا ففجئوا منه وخسروا فاستيقظ فساءلهم عن الدقيق الذى منه خبروا فقالوا من الدقيق الذى جئت به من عند خليلك

ولا يجوز فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه وخص الابصار ليجانس ما قبله قال الزجاج فى هذا دليل على ان الخلق لا يدركون الابصار اى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر وما الشئ الذى صار به الانسان يبصر من عينيه دون ان يبصر من غيرهما من سائر أعضائه انتهى (وهو اللطيف) اى الرفيق بعبادته يقال لطف فلان بفلان اى رفق به والاطف فى العمل الرقيق فيه والاطف من الله تعالى التوفيق والعصمة والطفه بكذا اذا بره والملاطفة المباركة هكذا قال الجوهري وابن فارس و (الخبير) المختبر لكل شئ بحيث لا يخفى عليه شئ ويجوز ان يكون هذا من باب اللف والنشر المرتب اى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدركه الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكشيف وهو الذى لا يدركه بالحاسة ولا ينطبع فيه اقاله البضاوى والاول اولى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع بصيرة وهى فى الاصل نور القلب الذى تبصر به النفس اى الروح كما ان البصر هو النور الذى تبصر به العين والمراد بها هنا الحجة البينة والبرهان الواضح واطلاق البصائر عليها مجاز من اطلاق اسم المسبب على السبب وهذا الكلام استئناف وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قال فى آخره وما انا عليكم بحفيظ ووصف البصائر بالمجى فتغيمه شأنها وجعلها بمنزلة الغائب المتوقع مجيئه كما يقال جاءت العافية وانصرف المرض واقبلت السعد ودبرت الخوس (فن ابصر فلنفسه) اى فن تعقل الحجة وعرفها وأدعن لها فنفذ ذلك لنفسه لانه نجو هذا الابصار من عذاب النار (ومن عمى) عن الحجة ولم يتعقلها ولا أدعن لها (فعلينا) اى فضرر ذلك على نفسه لانه يتعرض لغضب الله فى الدنيا ويكون مصيره الى النار قال قتادة فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فعليا (وما انا عليكم بحفيظ) أحصى عليكم أعمالكم وانما انا رسول ابلغكم رسالات ربي وهو الحفيظ عليكم قال الزجاج نزل هذا قبل فرض القتال ثم امر ان يمنعهم بالسيف من عبادة الاوثان (وكذلك نصرف الآيات) اى مثل ذلك التصريف البديع نصرفها فى الوعد والوعيد والوعظ والتبشير لمعتبروا (وليقولوا درست) اى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست اولى يقولوا درست صرفناها وعلى هذا تكون اللام للعاقبة وللصيرورة والمعنى ومثل ذلك التصريف نصرف الآيات وليقولوا درست فانه لا احتفال بقولهم ولا اعتداد بهم فيكون معناه الوعيد والتهديد

فقال هذا من عند خليلي الله فسماه الله بذلك خليلا وفى حجة هذا او وقوعه نظر وغاية ان يكون خبر السرايل لا يصدق ولا يكذب وانما سمى خليل الله لشدة محبته له به عز وجل لما قام له به من الطاعة التى يحبها فبرضاها ولهذا ثبت فى الصحيحين من رواية ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطبهم فى آخر خطبة خطبها قال اما بعد أيها الناس فلو كنت متخذاً من اهل الارض خليلا لاتخذت ابا بكر بن أبى قحافة خليلا ولكن صاحبكم خليل الله وجاء من طريق جندب بن عبد الله الجلي وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اتخذنى خليلا كما اتخذ ابراهيم

خديلا وقال ابو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم حدثنا اسمعيل بن اجد بن اسيد حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزياني بمكة حدثنا عبد الله الحنفي حدثنا زمعة ابو صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نام منهم سمعهم يتذكرون فسمع حديثهم واذا بعضهم يقول عجب ان الله اتخذ من خلقه خديلا قال آخر ماذا ابأعجب من أن الله كلم موسى تكليما وقال آخر فبعسى روح الله وكلته وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم (٢٠٤) وقال قد سمعت كلامكم وتجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك

وموسى كلمه وعيسى روحه وكلته وادم اصطفاه الله وهو كذلك وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم قال ألا واني حبيب الله ولا تخفر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا تخفر وأنا أول من يحرك حلقة الجنة فيفتح الله ويدخلني أو معي فقراء المؤمنين ولا تخروا أنا أكرم الأولين والآخرين يوم القيامة ولا تخروا وهذا حديث غريب من هذا الوجه وبعضه شواهد في الصحاح وغيرها وقال قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه قال أتعجبون من ان تكون الخلقة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخبراه وكذا روى عن أنس بن مالك وغير واحد من الصحابة والتابعين والأئمة من السلف والخلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عبد الله القزويني حدثنا محمد يعني ابن سعيد بن سابق حدثنا عمرو يعني ابن أبي قيس عن عاصم عن أبي راشد عن عبيد بن عمير قال كان ابراهيم عليه السلام يضيف الناس

لهم وعدم الا كثر ان يقولهم وقد أشار الى مثل هذا الزجاج وقال النحاس وفي المعنى قول آخر حسن وهو ان يكون معنى نصرف الآيات تأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا فيذكرون الاول بالآخر فهذا حقيقة ته والذى قاله الزجاج أزواجهم ورعى كسر اللام وهي لام كي وجوز أبو البقاء فيها الوجهين وفي درست قراءة درست كفا علمت ودرست كقرحت ودرست كضربت فعلى الاولى المعنى درست أهل الكتاب ودارسوك أي ذا كرتهم وذا كرك ويدل على هذا ما وقع في الكتاب العزيز من اخبار الله عنهم بقوله وأعانه عليه قوم آخرون أي أعان اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم على القرآن ومثله قولهم أساطير الأولين اكتبها فحسنى على عليه بكرة وأصيلا وقولهم انما يعلمه بشر والمعنى على الثانية قدمت هذه الآيات وعفت وانقطعت وهو كقولهم أساطير الأولين وعلى الثلاثة مثل المعنى على الاول قال الاخفش هي بمعنى درست الا انه بلغ وقرأ المبرد وليقولوا باسكان اللام فيكون بمعنى التمديد أي وليقولوا ما شاؤا فان الحق بين وهذا اللفظ أصله درس يدرس دراسة فهو من الدرس وهو القراءة وقيل من درسته أي ذلته بكثرة القراءة وأصله درس الطعام أي داسه والدياس الدراسة بلغة أهل الشام وقيل أصله من درست الثوب أدرسه درسا أي أخلقته ودرست المرأة درسا أي حاضمت ويقال ان فرج المرأة يكتنأ بادراس وهو من الخيض والدرس أيضا الطريق الخفي وحكى الاصمعي بعير لم يدرس أي لم يركب وقرأ جمع من العجاجة درس أي محمد الآيات وقرئ درست أي الآيات على البناء للمفعول ودارست أي اليهود محمدا قال ابن عباس درست قرأت وتعلمت ودارست خاصمت جادت تلوت (ولنمينه) اللام فيه لام كي أي نصرف الآيات لكي ينينه والضمير راجع الى الآيات لانها في معنى القرآن أو الى القرآن وان لم يجز له ذكر لانه معلوم من السياق أو الى التبيين المدلول عليه بالفعل (لقوم يعلمون) الحق من الباطل قال ابن عباس يريد أوليائه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل المعنى نصرف الآيات ليسعد بها قوم ويشقى بها آخرون فن أعرض عنها وقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم درست فهو شقي ومن تبين له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وفي هذا دليل قاطع على ان الله جعل تصرف الآيات سببا لضيالة قوم وشقاوتهم وسعادة قوم وهدايتهم (اتباع ما أوحى اليك من ربك) أمره الله باتباع ما أوحى اليه وان لا يشغل خاطره بهم بل يشتغل

بآباج نخرج يوما ملتقى أحد اضيفه فلم يجد أحد اضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلا قائما فقال يا عبد الله ما أدخلت داري بغير اذني قال دخلتم باذن ربها قال ومن أنت قال أنا ملك الموت أرسلني ربي الى عبد من عبادك أبشره بأن الله قد اتخذك خديلا قال من هو فوالله ان اخبرني به ثم كان بأقصى البلاد لا تبينه ثم لا يرج له جارا حتى يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد أنت قال أنا قال نعم فبم اتخذني ربي خديلا قال انك تعطى الناس ولا تسألهم وحدثنا أبي حدثنا محمود بن خالد السلمي حدثنا الوليد عن اسحق بن يسار قال لما اتخذ الله ابراهيم خديلا ألقى في قلبه الوجهل حتى ان خفقان قلبه ليسمع من بعيد كما يسمع خفقان الطير

في الهوا وهكذا جاء في صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل اذا اشتد غليظها من البكاء وقوله
 ولله ما في السموات وما في الأرض أى الجميع ملكه وعبيده وخلقه وهو المتصرف في جميع ذلك لا راد لما قضى ولا معقب لما حكم
 ولا يستل عما يفعل اعظمته وقدرته وعدله وحكمته واطفه ورحمته وقوله وكان الله بكل شئ محيطا أى علمه نافذ في جميع ذلك لا تخفى
 عليه خافية من عباده ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ولا تخفى عليه ذرة لما تراى
 للناظرين وما توارى (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى (٢٠٥) عليكم في الكتاب في يتأذى النساء اللاتي

لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون
 ان تنكحوهن والمستضعفين من
 الولدان وان تقوموا اليتامى بالقسط
 وما نفعوا من خير فان الله كان به عليما)
 قال البخارى حدثنا عبيد بن اسمعيل
 حدثنا ابواسامة قال حدثنا هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى
 الله عنها ويستفتونك في النساء قل
 الله يفتيكم فيهن الى قوله وترغبون
 ان تنكحوهن قالت عائشة هو
 الرجل تكون عنده اليتيمة
 هو وليها ووارثها فاشركته
 في ماله حتى في العذق فيرغب ان
 ينكحها ويكره ان يزوجه رجل
 فيشركه في ماله بما شركته فعضلها
 فترثت هذه الآية وكذلك رواه
 مسلم عن أبي كريب وعن أبي بكر
 ابن أبي شيبة كلاهما عن أبي
 اسامة وقال ابن أبي حاتم قرأت
 على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
 ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير
 قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد هذه الآية فيمن قاتل الله
 ويستفتونك في النساء قل الله

باتباع ما أمره الله وجملة (لا اله الا هو) معترضة لقصدنا كيدا لاجاب الاتباع ثم أمره الله
 بالاعراض عنهم بعد ما أمره باتباع ما أوصى اليه فقال (وأعرض عن المشركين) أى
 لا تلتفت الى رأيهم ولا تحتفل بأقوالهم الباطلة التي من جملتها ما حكى عنهم آنفا وعلى هذا
 لا يجرى فيها النسخ لان المراد منه في الحال لا الدوام وقيل هذا قبل نزول آية السيف
 قال السدى هذا منسوخ نسخه القتال فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم والاول هو
 الاولى (ولو شاء الله) عدم اشراكهم (ما أشركوا) أى لجعلهم مؤمنين وفيه ان الشرك
 بمشيئة الله سبحانه خلافا للمعتزلة والكلام في تقرير هذا على الوجه الذى يتعارف به أهل
 علم الكلام والميزان معروف فلا نطيل بآراءه قال ابن عباس يقول الله لو شئت لجعلتهم
 على الهدى أجمعين (وما جعلناك عليهم حفيظا) أى رقيباً عنهم مناوئاً اعيالاً اعمالهم
 مأخوذاً باجرهم (وما أنت عليهم بوكيل) أى قيم بما فيه نفعهم فقبله اليهم ليس عليكم
 الا ابلاغ الرسالة قال قتادة الوكيل الحفيظ (ولان تسبوا الذين يدعون من دون الله
 فيسبوا الله عدوا بغير علم) الموصول عبارة عن الآلهة التي كانت تعبدها الكفار والمعنى
 لا تسبوا بحمد آلهة هؤلاء الكفار التي يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم لله
 عدواً وتجاوزا عن الحق وجهلا منهم وفي هذه الآية دليل على ان الداعى الى الحق
 والنهى عن الباطل اذا خشى ان يتسبب عن ذلك ما هو أشد منه من انتهاك حرم ومخالفة
 حق ووقوع في باطل أشد كان الترتيب أولى به بل كان واجبا عليه وما نفع هذه الآية وأجل
 فائدتها لمن كان من الحاملين لحجج الله المتصددين لبيانها للناس اذا كان بين قوم من الصم
 البكم الذين اذا أمرهم يعرفون تركوه وتركوه غيرهم المعروف واذا نهاهم عن منكر
 فعلوه وفعلوا غيره من المنكرات عند الحق وبغض الاتباع المحقين وجرأة على الله سبحانه
 فان هؤلاء لا يؤثرون فيهم الا السيف وهو الحكم العدل لمن عاند الشريرة المطهرة وجعل
 المخالفة لها والتجربى على أهلها ديدنه وهجيراه كما يشاهد ذلك في أهل البدع الذين اذا دعوا
 الى حق وقعوا في كثير من الباطل واذا أُرشدوا الى السنة قابلوها بما لديهم من البدعة
 فهو لا هم المتلاعبون بالدين المتهاونون بالشرائع وهم شر من الزنادقة لانهم يحتجون
 بالباطل وينتمون الى البدع ويتظاهرون بذلك غير خائفين ولا وجلين والزنادقة قد ألجمتهم
 سيوف الاسلام وتحاماهم أهله وقد ينطق كيدهم ويتم باطلهم وكفرهم نادرا على ضعيف

يفتكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب الآية والذي ذكر الله انه يتلى عليه في الكتاب الآية الاولى التي قال الله وان خفتم ان
 لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء بهذا الاسناد عن عائشة قالت وقول الله عز وجل وترغبون ان تنكحوهن
 رغبة أهدكم عن يقيته التي تكون في حجره حتى تكون قليلة المال والجمال فنهوا ان ينكحوا من رغبوا في ماله واجمالها من يتأذى
 النساء الا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن وأصله ثابت في الصحيحين من طريق يونس بن يزيد الا يلى به والمقصود ان الرجل اذا كان
 في حجره يتيمة يحل له تزويجها افتارة رغب في ان تزوجه فامر الله ان يهرها أسوة أمثالها من النساء فان لم يفعل فليعدل الى غيرها
 من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي في أول السورة وتارة لا يكون له فيه رغبة لدمامتها عنده أو في نفس

الامر فنهاه الله عز وجل ان يعضلها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذي بينه وبينها كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في الآية وهي قوله في تنامي النساء الآية كان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه فاذا فعل ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً فان كانت جميلة وهو يترجوها أو كل ماله أو ان كانت دمية منعها الرجال أبدأ حتى تموت فاذا ماتت ورثها فحرم الله ذلك ونهى عنه وقال في قوله والمستضعفين من ولدان كانوا في الجاهلية لا يورثون الصغار ولا البنات وذلك قوله لا توريثهن ما كتب لهن فنهى الله عن ذلك وبين لكل (٢٠٦) ذى سهم سهمه فقال للذ كرم مثل حظ الأنثيين صغيراً أو كبيراً وكذا قال

من ضعفاء المسلمين مع تكتم وتحرز وخيفة ووجل وقد ذهب جمهور أهل العلم الى ان هذه الآية محكمة ثابتة غير منسوخة وهي أصل أصيل في سد الذرائع وقطع التطرق الى الشبه وقرئ عدوا بالضم وعدوا بالفتح ومعناها واحد أي ظلموا وعدوانا وعن ابن عباس قال قالوا يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم لتنتهين عن سب آل هاشم أو لنهجون ربك فنهاهم الله ان يسبوا أو ناههم فیسبوا الله عدواً بغير علم وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما لعون من سب والديه قالوا يا رسول الله وكيف يسب الرجل والديه قال يسب أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه (كذلك) أي مثل ذلك التزيين (زيينا لكل أمة) من أمر الكفار (علمهم) من الخير والشر والطاعة والمعصية بأحداث ما يكتنهم منه ويحرمهم عليه توفيقاً وتخيلاً وفي هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه (ثم الى ربهم مرجعهم) أي مصيرهم (فينبئهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من المعاصي التي لم ينذروا عنها ولا قبلوا من الأنبياء ما أرسلهم الله به اليهم وما تضمنته كتبه المنزلة عليهم (وأفسهوا بالله) أي الكفار مطلقاً وكفار قریش (جهداً أي عانهم) أشدها أي أقسموا أشد أيمانهم التي باعها قدرتهم وقد كانوا يعتقدون ان الله هو الاله الا عظم فلهذا أقسموا به والجهد بفتح الجيم المشقة وبضعها الطاقة ومن أهل اللغة من يجعلها بمعنى واحد والمعنى انهم اقترحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من الآيات التي كانوا يقترحونها وأقسموا (لئن جاءتهم آية) أي هذه الآية التي اقترحوها كما جاءت قبلهم من الامم وهذا اخبار عنهم من الله لا حكاية لقولهم والاقيل ان جاءتنا فاهه أبو حيان (ليؤمنن بها) وليس غرضهم بذلك الايمان بل معظم قصدهم التمسك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتلاعب بآيات الله وعدم الاعتداد بما شاهدوا منها فأمره الله سبحانه ان يجيب عليهم بقوله (قل إنما الآيات) أي هذه الآية التي يقترحونها وغيرها (عند الله) وليس عندي من ذلك شيء فهو سبحانه ان أراد انزلها أنزلها وان أراد ان لا ينزلها لم ينزلها لان المعجزات الدالة على النبوة شرطها ان لا يقدر على تحصيلها أحد الا الله تعالى (وما يشعركم) أي وما يدريكم يعني أنتم لا تدرون ذلك قال مجاهد وابن زيد المخاطب بهذا المشركون وقال الفراء وغيره الخطاب للمؤمنين لان المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله لو نزلت الآية لعلمهم يؤمنون فقال الله وما يشعركم

سعيد بن جبیر وغيره قال سعيد بن جبیر في قوله وأن تقوموا للنساء بالقسط كما اذا كانت ذات جمال ومال تكبتها واستأثرت بها كذلك اذا لم تكن ذات مال ولا جمال فانكحها واستأثر بها وقوله وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليماً تهيمجا على فعل الخيرات وامتنالالاوامر وان الله عز وجل عالم بذلك وسيجزي عليه أو فر الجزاء وأتمه (وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلباً والصالح خير واحضرت الانفس الشخ وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفوراً رحيماً وان تفرقا يغن الله كلاماً من سعته وكان الله واسعاً حكيماً يقول تعالى مخبراً ومشرعاً من حال الزوجين تارة في حال نفور الرجل عن المرأة وتارة في حال اتصافه معها وتارة في حال فراقها فالحالة الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها بان يفر عنها أو يعرض عنها فلها ان تسقط عنه

حقها أو بعضه من نفقة أو كسوة ومبيت أو غير ذلك من حقوقها وله ان يقبل ذلك منها فلا حرج عليهما (انها)

بذلك ذلك له ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال تعالى فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلباً ثم قال والصالح خير أي من الفراق وقوله واحضرت الانفس الشخ أي الصلح عند المشاحة خير من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنت زمعة عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على فراقها صالحتها على ان يسكنها وتترك يومها العائشة فقبل ذلك منها وأبقاها على ذلك ذكر الرواية بذلك قال أبو داود الطيالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية وان امرأتك خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً

فلا جناح عليهما الآية قال ابن عباس فما اعطى لهما عليه من شيء فهو جائز ورواه الترمذي عن محمد بن المثني عن أبي داود الطيالسي به وقال حسن غريب وروى الشافعي أخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع نسوة وكان يقسم لثمان وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يوما لها عائشة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لها بيوم سودة وفي صحيح البخاري من حديث الزهري عن عروة عن عائشة نحوه وقال سعيد بن منصور أنابا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عروة قال أنزل في سودة (٢٠٧)

وأشبابها وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا وذلك أن سودة كانت امرأة قد أسنت ففرقت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وضنت بمكانها منه وعرفت من حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة ومنزلتها منه وهبت يوما من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي وقد رواه أحمد بن يونس عن الحسن بن أبي الزناد موصولا وهذه الطريقة رواها الحاكم في مستدركه فقال حدثنا أبو بكر بن اسحق الفقيه أخبرنا الحسن بن علي بن زياد حدثنا أحمد بن يونس حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في مكته عندنا وكان قل يوم الا وهو يطوف علينا فيدنون من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ الى من هو يومها فسبت عندها ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت وقرت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يوحى هذا لعائشة

(انها) قرئ بفتح الهمزة قال الخليل أنها بمعنى لعلمها وفي التنزيل وما يدريك لعله يزكى أي انه يزكى وحكى عن العرب ان السوق أنك تشترى لنامشا أي لعلاك وقد وردت أن في كلام العرب كثيرا بمعنى لعل (اذ اجابت لا يؤمنون) قال الكسائي والقراء أن لازادة والمعنى وما يشعرتم أنها أي الآيات اذ اجابت يؤمنون فزيدت لا كما زيدت في قوله تعالى وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون وفي قوله ما منعك أن لا تسجد وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة لا وقالوا هو خطأ وغلط وذكر النحاس وغيره ان في الكلام حذفاً والتقدير انها اذ اجابت لا يؤمنون أو يؤمنون ثم حذف هذا المقدر لعلم السامع (ونقلب أفندتهم وأبصارهم) قيل يعني يوم القيامة على لهب النار وحر الجمر والقلب هو تحويل الشيء وتحويله عن وجهه الى وجه آخر وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير انها اذا جاءت لا يؤمنون كالم يؤمنوا ونقلب أفندتهم وأبصارهم ونذرهم (كالم يؤمنوا به) في الدنيا (أول مرة) يعني الآيات التي جاء بها موسى وغيره من الانبياء أو جاء بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات الباهرات وقال ابن عباس يعني لوردوا من الآخرة الى الدنيا نقلب أفندتهم وأبصارهم عن الايمان فلا يؤمنون به كالم يؤمنوا به أول مرة قبل مماتهم (ونذرهم) أي نهلهم ولا نعاقبهم في الدنيا فعلى هذا بعض الآيات في الآخرة وبعضها في الدنيا وقيل المعنى ونقلب أفندتهم وأبصارهم في الدنيا أي نحول بينهم وبين الايمان لوجاهتهم تلك الآية كما حللنا بينهم وبين ما دعوتهم اليه أول مرة عند ظهور المعجزة (في طغيانهم يعمهون) أي يتعمرون يقال عمه في طغيانه عمها من باب تعب اذا تردد متحيرا ما أخذ من قولهم أرض عمها اذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو عمه وعمه قال ابن عباس لما جحد المشركون ما أنزل الله لم يثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل أمر (ولو أنزلنا اليهم الملائكة) أي لو آتيناهم ما طلبوه لا يؤمنون كما اقترحوه بقولهم لولا أنزل عليه ملك (ولكلهم الموق) الذين يعرفونهم بعد احيائنا لهم (وحشرنا عليهم كل شيء) مما أسألوه من الآيات وأصناف المخلوقات كالسباع والطيور والحشر الجمع (قبلا) أي كفلا موضعا بما جئناهم به من الآيات المبينات أو حال كون الكفار معانسين رائين للآيات والأصناف قرئ قبلا بضم القاف وقبلا بكسرهما أي مقابلة قال المبرد قبله لا معنى ناحية كما تقول لي قبل فلان مال وبه قال أبو زيد وجماعة من أهل اللغة وعلى الاول ورد قوله تعالى أو تأتي بالله

فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة ذلك ففي أنزل الله وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا وكذلك رواه ابو داود عن أحمد بن يونس به والحاكم في مستدركه ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد رواه ابن مردويه عن طريق أبي بلال الأشعري عن عبد الرحمن بن أبي الزناد به نحوه ومن رواية عبد العزيز عن محمد الدراوردي عن هشام بن عروة بنحو مختصرا والله اعلم وقال ابو العباس محمد بن عبد الرحمن الدعوى في اول مجيئه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا القاسم بن أبي برة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى سودة بنت زمعة بطلاقها فلما ان أتاها جلست له على طريق عائشة فلما رآته قالت له أنشدك بالذي أنزل عليك كلامه واصطفاك على خلقه لما راجعتني فاني قد كبرت ولا حاجة لي في الرجال لكن أريد ان ابغث

مع نسائك يوم القيامة فراجعها فقالت فاني جعلت يومى وليلقى لحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا غريب مرسل وقال البخارى حدثنا محمد بن مقاتل أنبأنا عبد الله أنبأنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا او اعراضا قال الرجل تكون عنده المرأة المسنة ليس يستكثر منها يريدها فارقها فتقول أجعلك من شاتي في حل فتزل هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا والصلح خير (٢٠٨) قالت هذا في المرأة تكون عند الرجل فلعله لا يكون يستكثر منها ولا يكون لها ولد ويكون لها حبة فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاتي

حدثني المنفي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن هشام عن هشام عن عروة عن عائشة في قوله وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا قالت هو الرجل يكون له المرأتان احدهما قد كبرت والاخرى دميعة وهو لا يستكثر منها فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاتي وهذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير وجه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحو ما تقدم والله الحمد والمنة قال ابن جرير حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال حدثنا جرير عن اشعث عن ابن سيرين قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب فسأله عن آية فكرهه فضر به بالدره فسأله آخر عن هذه الآية وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا او اعراضا ثم قال عن مثل هذا فاسألوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سنها فمتزوج المرأة الشابة يلقس ولدها قبا اصطالحا عليه من شيء فهو جائز وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين الهسجاني حدثنا

والملائكة قبلا أي يضمنون كذا قال الفرأ وقال الاخفش هو معنى قبيل قبيل أي جماعة جماعة وحكي أبو زيد لقيت فلانا قبلا ومقابله وقبلا كلها واحد بمعنى المواجهة فيكون على هذا الضم كالكسر وتستوى القراءتان وهو قول أبي عبيدة والفرأ والزجاج ونقله الواحدى أيضا عن جميع أهل اللغة قال ابن عباس قبلا معاينة وقال قتادة فعيا نوا ذلك معاينة وقال مجاهد قبلا أقواجا وقيل القبيل الكفيل بجمعة ما تقول (ما كانوا يؤمنوا) أي أهل الشقاء لما سبق في علم الله واللام الخود (الآن يشاء الله) أي ما يشاء الله أي إيمان أهل السعادة والذين سبق لهم في علمه ان يدخلوا في الايمان فان شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والاستثناء مفرغ وبه قال ابن عباس وصححه الطبري وقال أبو البقاء والخوف في الاستثناء منقطع وتبعه السبوطي لأن المشيئة ليست من جنس ارادتهم واستبعده أبو حيان وجرى على انه متصل وكذلك البيضاوي وكثير من المعربين كالسفاقي قالوا والمعنى ما كانوا يؤمنوا في حال من الأحوال الا في حال مشيئته أو في سائر الأزمان الا في زمن مشيئته وقيل هو استثناء من علة عامة أي ما كانوا يؤمنوا الشيء من الأشياء المشيئة الله الايمان وهو الاولى كما تقدم وفي هذا رد على القدرية والمعتزلة في قولهم ان الله أراد الايمان من جميع الكفار (ولكن أكثرهم يجهلون) جهلا يحول بينهم وبين ذلك الحق والوصول الى الصواب وقال البيضاوي أي يجهلون انهم لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهداً يمانهم على ما لا يشعرون ولذلك أسند الجهل الى أكثرهم مع ان مطلق الجهل يعوهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيفتنون نزول الآية طمعا في ايمانهم انتهى (وكذلك) أي مثل هذا الجعل (جعلنا الكل نبي عدواً شياطين الانس والجن) هذا الكلام استئناف مسوق لتسليم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفع ما حصل معه من الحزن بعدم ايمانهم والمعنى كما بتليناك بهم ولأفقدنا بتلينا الانبياء من قبلك يقوم من الكفار بجهلنا الكل واحد منهم عدوان كفار زمنهم وان ذلك ليس مختصا بك والمراد بالشياطين المردة من الفريقين والشيطان كل عات مقرد من الجن والانس وبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس أشد تمردا من شياطين الجن وبه قال مالك بن دينار والاضافة بيانية أو من اضافة الصفة الى الموصوف والاصل الانس والجن الشياطين قال ابن عباس ان للجن شياطين يصلونهم

متعدد حدثنا أبو الاحوص عن سمالك بن حرب عن خالد بن عرعة قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فسأله عن قول الله عز وجل وان امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما قال علي يكون الرجل عنده المرأة فتنبوعينه عنهما من دما متهما أو كبرها أو سوء خلقها أو قد ذهبت كره فراقه فان وضعت له من مهرها شيئا حل له وان جعلت له من أيامها فلا حرج وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة عن حماد بن سلمة وأبي الاحوص ورواه ابن جرير من طريق اسرائيل أربعتهم عن سمالك به وكذا أفسرها ابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد بن جبير والشعبي وسعيد بن جبيرة وعطاء وعظيمة

العوفي ومكحول والحسن والحكم بن عتبة وقتادة وغير واحد من السلف والأئمة ولا أعلم في ذلك خلافاً ان المراد بهذه الآية هذا والله أعلم وقال الشافعي أنبأنا ابن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب أن بنت محمد بن مسلم كانت عند رافع بن خديج فذكره منها أمرها اما كبراً أو غيره فأراد إطلاقها فقالت لا تطلقني واقسم لي ما يدلك فانزل الله عز وجل وان امرأة خافت من بعلها اشوزاً أو اعراضاً الآية وقدر واده الخا كم في مستدركم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار باطول من هذا السياق وقال الحافظ أبو بكر البیهقي حديثاً سعيد بن (٢٠٩) أبي عمر وحديثاً أبو محمد أحمد بن عبد الله

المزني أنبأنا علي بن محمد بن عيسى أنبأنا أبو اليان أخبرني شعيب بن أبي حمزة عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار أن السنة في هاتين الآيتين اللتين ذكر الله فيهما نكاح الرجل واعراضه عن امرأته في قوله وان امرأة خافت من بعلها اشوزاً أو اعراضاً الى غمام الآيتين ان المرأة اذا نشز عن امرأته وآثر عليها فان من الحق ان يعرض عليها ان يطلقها أو تستقر عنده على ما كانت من أثره في القسم من ماله ونفسه صلح لذلك وكان صلحها عليه كذلك كرسعيد ابن المسيب وسليمان الصلح الذي قال الله عز وجل فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير وقد ذكر لي ان رافع بن خديج الانصاري وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانت عنده امرأته حتى اذا كبرت تزوج عليها فتاة شابة وآثر عليها الشابة فنأشده الطلاق فطلقها فطلقة طليقة ثم أمهلها حتى اذا كادت تحل راجعها ثم عاد فأثر عليها الشابة فنأشده الطلاق فقال لها ما شئت انما بقيت

مثل شياطين الانس يضلونهم فيلقى شيطان الانس وشيطان الجن فيقول هذا الهذا أضله بكذا وأضله بكذا وعنه قال الجن هم الحان وليسوا شياطين والشياطين ولد ابليس وههم لا يعوتون الامع ابليس والجن يعوتون ففهم المؤمن ومنهم الكافر قال ابن مسعود الكهنة هم شياطين الانس وقيل الكل من ولد ابليس وأضيف الشياطين الى الانس على معنى انهم يغوونهم ويضلونهم وبهذا قال عكرمة والضحاك والكلبي والسدي (يوحى بعضهم الى بعض) أي حال كونهم يوسوس بعضهم لبعض وقيل ان الجملة مستأنفة لبيان حال العدو وسمى وحياً لانه انما يكون خفية بينهم وجعل يوحى بهم (زخرف القول) لتزيينهم اياه والمزخرف المزين والماء طراقة والزخرف هو الباطل من الكلام الذي قد زين ووشى بالكذب وكل شيء حسن موه فهو زخرف يغرونهم بذلك (غروا) هو الباطل قال ابن عباس شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس فان الله يقول وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ويحسن بعضهم لبعض القول ليتبعوهم في فتنهم وقد أخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا باذر تعوذ بالله من شر شياطين الجن والانس قال يابني الله وهل للانسان شياطين قال نعم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروا (ولو شاء ربك ما فعلوه) الضمير يرجع الى ما ذكر سابقاً من الامور التي جرت من الكفار في زمنه ووزن الانبياء قبله أي لو شاء ربك عدم وقوع ما تقدم ذكره ما فعلوه وأوقعوه وقيل ما فعلوا الايحاء المدلول عليه بالفعل (قدزهم) أي دع الكفار واتركهم وهذا الامر للتهديد كقوله ذرني ومن خلقت وحيداً (وما يفترون) ان كانت ما مصدرية فالتقدير اتركهم واقتراءهم وان كانت موصولة فالتقدير اتركهم والذي يقتضيه وهذا قبل الامر بالقتال (ولتصفي) اللام لا مكي وقيل اللام للامر وهو غلط فانها لو كانت لام الامر جازمت الفعل والاصغاء الميل يقال صغوت أصغو وصغيت أصغى ويقال أصغيت الاناء اذا أملتته ليجمع ما فيه وأصله الميل الى الشيء لغرض من الاغراض ويقال صغت النجوم اذا مالت للغروب وأصغت الناقة اذا مالت برأسها والضمير في (اليه) لزخرف القول أو لما ذكر سابقاً من زخرف القول وغيره أي أوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروهم ولتصفي البسه (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) من الكفار والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف

(٢٧ - فتح البيان ثالث) لك تطليقة واحدة فان شئت استقررت على ما ترى من الاثرة وان شئت فارقتك فقالت لا بل استقر على الاثرة فامسكها على ذلك فكان ذلك صلحها ما لم يرافع عليه انما حين رضيت ان تستقر عنده على الاثرة فيما آثر به عليها وهكذا رواه بقامه ابن ابى حاتم عن أبيه عن أبي اليان عن شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار فذكره بطوله والله أعلم وقوله والصلح خير قال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس يعني التخيير ان يخير الزوج له ابين الاقامة والعراق خير من تمادي الزوج على اثرة غيرها عليها والظاهر من الآية ان صلحها على ترك بعض حقها للزوج وقبول الزوج ذلك خير من المفاارقة بالكلية

كما أمسك النبي صلى الله عليه وسلم سودة بنت زعدة على أن تركت يومها العائشة رضي الله عنها ولم يفارقها بل تركها من جملته نسائه
 وفعله ذلك لتعاسي به أمته في مشروعية ذلك وجوازها وأفضل في حقها عليه الصلاة والسلام ولما كان الوفاق أحب إلى الله من
 الفراق قال والصالح خير بل الطلاق بغيبض إليه سبحانه وتعالى ولهذا جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وابن ماجه جميعا عن كثير
 ابن عبيد عن محمد بن خالد عن معرف بن واصل عن محارب بن دثار عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابغض
 الخلال إلى الله الطلاق ثم رواه أبو داود (٢١٠) عن أحمد بن يونس عن معرف عن محارب قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم قد كرم معناه مرسل
 وقوله وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله
 كان بما تعملون خبيراً وإن تحسنوا
 مشقة الصبر على ما تكرهون من
 وتقسيموا لهم أسوة من الله فإن
 الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك
 أوفر الجزاء وقوله تعالى وإن
 تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء
 ولو حرصتم أي أن تستطيعوا أيها
 الناس أن تساووا بين النساء من
 جميع الوجوه فإنه وإن وقع القسم
 الصوري لئلا وليله فلا بد من
 التفاوت في المحبة والشهوة والجماع
 كما قاله ابن عباس وعبيدة السلماني
 ومجاهد والحسن البصري والفضال
 ابن من أحرم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبو زرعة حدثنا ابن أبي شيبة حدثنا
 حسين الجعفي عن زائدة عن عبد
 العزيز بن رفيع عن ابن أبي مليكة
 قال نزلت هذه الآية وإن تستطيعوا
 أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم في
 عائشة يعني أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يحبها أكثر من غيرها كما جاء
 في الحديث الذي رواه الإمام أحمد
 وأهل السنن من حديث جابر بن
 سلمة بن أيوب عن أبي قلابة عن عبد

القول وباطله وتجب به وترضى به وهو قوله (وليرضوه) لأنفسهم - ثم بعد الاصغاء إليه
 (وليقتروا ما هم مقترون) من الأثام والاقتراف الاكتساب يقال خرج لية ترف
 لاهله أي ليكتسب لهم وقارف فلان هذا الأمر إذا واقع وقرقه إذا رماه بالرمية واقترف
 كذب وأصله اقتطاع قطعة من الشيء أي ليكتسبوا من الأعمال الخبيثة ما هم مكتسبون
 وترتيب هذه المقاميل في غاية الفصاحة لأنه ألا يكون الخداع فيكون الميل فيكون
 الرضاء فيكون الفعل أي الاقتراف فكل واحد مسبب عما قبله فآله أبو حيان (أفغير
 الله) كلام مستأنف وارد على إرادة القول والاستفهام للانكار أي قل لهم بما محمد كيف
 أضل وأميل إلى زخارف الشياطين و (اتبني) غير الله (حكماً) هو أبلغ من الحال ثم كان يقرر
 في مثل هذه الصفة المشتقة أمره الله سبحانه وتعالى أن يشكر عليهم ما طلبوه منه من أن
 يجعل بينهم وبينه حكماً من أخبار اليهود ومن أساقفة النصارى فيما اختلفوا فيه وإن
 الله هو الحكم العدل بينه وبينهم (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) أي القرآن (مفصلاً)
 مبيناً واضحاً مستوفياً لكل قضية على التفصيل (والذين آتيناهم الكتاب) أي المعهود
 أنزاله من التوراة والإنجيل والزبور أخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بأن أهل الكتاب
 وإن أظهروا الجحود والمكابرة فإنهم (يعلمون أنه) أي القرآن (منزل من ربك) أي من
 عند الله بما دللهم عليه كتب الله المنزل كانت التوراة والإنجيل من أن رسول الله وأنه خاتم
 الأنبياء (بالحق) حال أي متلبساً بالحق الذي لا شك فيه ولا شبهة (فلا تكون من الممترين)
 الشاكين فيه منهاه الله عن أن يكون من الممترين في أن أهل الكتاب يعلمون بأن القرآن
 منزل من عند الله بالحق وبه قال الزمخشري وأنهاه عن مطلق الامتراء ويكون ذلك
 تعريضاً لآفته عن أن يمتري أحدهم أو الخطاب لكل من يصلح له أي فلا يكون أحد من
 الناس من الممترين ولا يقدح في ذلك كون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فإن خطابه خطاب لآفته (وممت كلمة ربك) قرأ أهل الكوفة كلمة بالتوحيد والباقيون
 بالجمع والمراد العبارات أو متعلقاتهم من الوعد والوعيد والمعنى أن الله قد آتم وعده
 ووعيده فظهر الحق وانطمس الباطل وقيل المراد بالكلمة أو الكلمات القرآن أي لأحد
 يقدر على تحريفه كما فعل بالتوراة فيكون هذا ضمناً له من الله بالحفظ أو لآني ولا كتاب
 بعده ينسخه ومعنى تمت بلغت الغاية وعن أنس مرفوعاً قال لا إله إلا الله أخرجه ابن

الله بن زيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي مردويه
 فيما أمك فلا تلني فيما أمك ولا أمك بعني القلب هذا لفظ أبي داود وهذا إسناد صحيح لكن قال الترمذي رواه جابر بن زيد وغير واحد
 عن أيوب عن أبي قلابة مرسل قال وهذا أصح وقوله فلا تميلوا كل الميل أي فإذا ملتم إلى واحدة منهن فلا تبالغوا في الميل بالكيفية
 فتذروها كالمعلقة أي فتبقى هذه الأخرى معلقة قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن والضال والربيع بن أنس
 والسدي ومقاتل بن حيان معناه لا ذات زوج ولا مطلقة وقال أبو داود الطيالسي أنبأنا همام عن قتادة عن أنس عن بشير

ابن نهيكل عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة وأحد شديفة ساقط وهكذا رواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث همام بن يحيى عن قتادة به وقال الترمذي انما أسنده همام ورماه هشام الدستوائي عن قتادة قال كان يقال ولا يعرف هذا الحديث مرفوعا إلا من حديث همام وقوله وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفورا رحيمًا أي وان أصلحت في أموركم وقسمتم بالعدل فيما تملكون واتقيتم الله في جميع الاحوال غفر الله لكم ما كان من ميل الى بعض النساء دون بعض ثم قال تعالى وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما وهذه هي

(٢١١)

الحالة الثالثة وهي حالة الفراق وقد أخبر الله تعالى انهما اذا تفرقا فان الله يغنيهما عنها ويغنيها عنه بان يعوضه الله من هو خير له منها ويعوضها عنه بمن هو خير لها منه وكان الله واسعا حكيما أي واسع الفضل عظيم المن حكيما في جميع أفعاله واقداره وشرعه (ولله ما في السموات وما في الارض واقصد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا جيدا والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلا ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قادرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخره وكان الله سمعا بصيرا) يخبر تعالى انه مالك السموات والارض وانه الخاكم فيهما ولهذا قال ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم أي وصيناكم بما وصيناهم به من تقوى الله عز وجل بعبادته وحده لا شريك له ثم قال وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الارض الآية كما قال

مردويه وابن الجار وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد الحرام يوم فتح مكة ومعه مخضرة ولكل قوم صنم يعبدونه فجعل ياتيها صنما صنما ويطعن في صدر الصنم بعضا ثم يعقره فكلمها طعن صنما اتبعه ضربا بالقوس حتى يكسروه ويطرحوه خارجا من المسجد والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول وقت كلمات ربك الآية (صدقا وعدلا) أي تمام صدق وعدل قال أبو البقاء والطبري النصب على التمييز وتبعه ما السيوطي وقال ابن عطية هو غير صواب وليس في ذلك اجماع وأعرابه التكويني حالا من ربك أو مفعولا له قال قتادة صدقا فيما وعد وعدلا فيما حكم وقيل صدقا فيما أخبر عن القرون الماضية والامم الخالية وعمما هو كائن الى قيام الساعة وعدلا فيما حكمكم من الامور والنهي والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا تبدل كلامه) لا خلف فيها ولا تغيير لما حكم به فلما وصفها بالتمام وهو في كلامه تعالى يقتضي عدم قبول النقص والتغير قال محمد بن كعب القرظي لا تبدل لشي قاله في الدنيا والآخرة كقوله ما تبدل القول لدى وفيه دليل على ان السعيد لا يتقلب شقيا ولا الشقي يتقلب سعيدا فالسعيد من سعد في الازل والشي من شقي في الازل (وهو السميع) لكل مسموع (العليم) بكل معلوم ومنه قول المتحاكين (وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله) أخبره الله سبحانه بانه اذا رام طاعة أكثر من فيه أضلوه لان الحق لا يكون الا بيذا الاقلين وهم الطائفة التي لا تزال على الحق ولا يضرها خلاف من خالفها كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالاكثر الكفار وبلاارض مكة أي أكثر أهل مكة (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون الا الظن الذي لأصل له وهو ظنهم ان معبوداتهم تستحق العبادة وانها تقر بهم الى الله (وان هم الا يخبرون) أي يحسدون ويقدرون وأصل الخرص القطع ومنه حرص النخل يحرص اذا حزره لئلا يأخذ منه الزكاة فالخارص يقطع عما لا يجوز القطع به اذا يقين منه أي اذا كان هذا حال أكثر من في الارض فالعلم الحقيقي هو عند الله فاتبع ما أمر به ودع عندك طاعة غيره (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي عن يميني اليه قال بعض أهل العلم ان أعلم في الموضوعين بمعنى يعلم والوجه في هذا التأويل ان أفعل التفضيل لا ينصب الاسم الظاهر فيكون من منصوبه بالفعل الذي جعل أفعل التفضيل نائبا عنه وقيل ان أفعل

تعالى اخبارا عن موسى انه قال لقومه ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني جيد والله غني جيد أي غني عن عبادته جيد أي محمود في جميع بقدره وبشرعه وقوله والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلا أي هو القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب الشهيد على كل شيء وقوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا أي هو قادر على اذهابكم وتبديلكم بغيركم اذا عصيتوه كما قال وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قال بعض السلف ما أهون العباد على الله اذا أضاعوا أمره وقال تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديدا وما ذلك على الله بعزيز أي وما هو عليه

بمستوع وقوله من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة أي يامن ليس له همة الا الدنيا أعلم ان عند الله ثواب الدنيا والآخرة
واذا سأله من هذه وهذه أعطاك وأعناك كما قال تعالى فن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق
ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم نصيب مما كسبوا الآية وقال تعالى من
كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه الآية وقال تعالى من كان يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما يشاء لمن يريد الى قوله انظر كيف فضلنا
بعضهم على بعض الآية وقد زعم ابن جرير (٢١٢) ان المعنى في هذه الآية من كان يريد ثواب الدنيا أي من

المنافقين الذين أظهروا الايمان
لاجل ذلك فعند الله ثواب الدنيا وهو
ما حصل لهم من المغام وغيره
المسلمين وقوله والآخرة أي وعند
الله ثواب الآخرة وهو ما اتخذه
لهم من العقوبة في نار جهنم
جعلها كقوله من كان يريد الحياة
الدنيا وزينتها الى قوله وباطل ما كانوا
يعملون ولا شك ان هذه الآية
معناها ظاهر واما تفسيره الآية
الاولى به مذاق فيه نظر فان قوله فعند
الله ثواب الدنيا والآخرة ظاهر في
حصول الخير في الدنيا والآخرة أي
بيده هذا وهذا فلا يقتصرن قاصر
الهمة على السعي للدنيا فقط بل
تسكن همته سامية الى نيل المطالب
العالية في الدنيا والآخرة فان
مرجع ذلك كله الى الذي بيده الضر
والنفع وهو الله الذي لا اله الا هو
الذي قد قسم السعادة والشقاوة
بين الناس في الدنيا والآخرة وعدل
بينهم فيما علمه فيهم من يستحق هذا
ومن يستحق هذا ولهذا قال وكان الله
سميعاً بصيراً (يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين بالقسط شهداء لله ولوعلى
أنفسكم أو والدين والأقربين ان يكن

على بابهم والنصب بفعل مقدر وقيل انها منصوبة بفعل أي ان ربك أعلم أي الناس بفضل
عن سبيله (فسكوا) في هذه الفاعل وجهان أحدهما انها جواب شرط مقدّر قاله
الزمخشري والثاني أنها عاطفة على محذوف قاله الواحدي وهو الظاهر (ثماد كرام الله
عليه) عند ذبحه لما تقدم ذكر ما يصنعه الكفار في الانعام من تلك السنن الجاهلية أمر
الله المسلمين بأن يأكلوا مما ذكّر الله باسم الشرب عليه وقيل انها نزلت في سبب خاص كما
أخرج أبو داود والترمذي وحسنه والزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ
وابن مردويه عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا
اننا كل مما قتلنا ولأننا كل مما قتل الله فانزل الله هذه الآية الى قوله انكم مشركون
ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لخصوص السبب فكل ما ذكر الذابح عليه اسم الله حل
ان كان مما أباح الله كاه وقال عطاء في هذه الآية الامر بذكر الله على الشرب والذبح
وكل مطعوم والشرط في (ان كنتم) للتخييل والالهاب (يا أيها المؤمنين) أي بأحكامه من
الوامر والنواهي التي من جملتها الامر بالاكل مما ذكّر الله عليه لا مما ذكّر الله عليه اسم
غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حتف أنفه وهـ ذابيل على ان الخطاب للمسلمين وقيل
كانوا يحرمون أصنافاً من النعم ويحلون الميتة فقبل أحلوا ما أحل الله وحرموا ما حرم الله
وعلى هذا الخطاب للمشركين والاول أولى (وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكّر الله عليه)
الاستفهام للانكار أي ما المانع لكم من أكل ما سمعتم عليه بعد أن أذن الله لكم بذلك
وفيه تأكيدي في اباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) أي
والحال انه قد بين لكم بياناً مفصلاً يدفع الشك ويزيل الشبهة بقوله قل لا أجد فيما أوحى
الى محرماً الاية وقال السيوطي يعني اية حرمت عليكم الميتة أي آية المائدة وحينئذ في
المقام اشكال أو رده الرازي وحاصله ان سورة الانعام مكية وسورة المائدة مدنية من آخر
القرآن نزولاً بالمدينة وقوله وقد فصل لكم يقتضي ان ذلك التفصيل قد تقدم على هذا المحل
والمدنى متأخر عن المكي فيمتنع كونها مقدمة ثم قال بل الاولى ان يقال هو قوله بعد هذه
الآية قل لا أجدوا هذه وان كانت مذكورة بعدها بقليل الا ان هذا القدر من التأخر لا يمنع
ان يكون هو المراد انتهى قلت وذكّر المفسرون وجهاً آخر وهو ان الله علم ان سورة المائدة
مقدمة على سورة الانعام في الترتيب لافي النزول فهذا الاعتبار حسن الحواله على

غنى أو فقراً فالله أولى بهم فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً) يأمر تعالى عباده ما في
المؤمنين أن يكونوا اقوامين بالقسط أي بالعدل فلا يعدلوا عنه عينا ولا شهماً ولا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عنه صارف
وان يكونوا متعاونين متساعدين متعاضدين متناصرين فيه وقوله شهداء لله كما قال وأقيموا الشهادة لله أي أدوها بتعاضد وجه الله
حينئذ تكون حقيقة دالة حقاً خالية من التجريف والتبديل والكتمان ولهذا قال ولوعلى أنفسكم أي شهد الحق ولوعاد ضررها
عليك وإذا سلمت عن الأمر فقل الحق فيه ولوعادت مضرته عليك فان الله سيجعل لمن أطاعه فرجاً ومخرجاً من كل أمر يضيق

عليه وقوله أو والوالدين والأقربين أي وإن كانت الشهادة على والديك وقربائك فلا تراعيهم فيها بل أشهد بالحق وإن عاذا ضررها عليهم فإن الحق حاكم على كل أحد وقوله إن يكن غنياً أو فقيراً فإنه أولى بهما أي لا تراعي لغناه ولا تشفق عليه لفقره الله يتولاها ما بل هو أولى بهما منك وأعلم بما فيه صلاحهما وقوله فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا أي لا يحملنكم الهوى والعصية وبغض الناس إليكم على ترك العدل في أدوركم وشؤونكم بل الزموا العدل على أي حال كان كما قال تعالى ولا يجرمناكم شتان قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ومن هذا قول عبد الله ابن رواحة (٢١٣)

مافي المائدة بقوله وقد فصل لكم باعتبار تقدمه في الترتيب وإن كان متأخراً في النزول والله أعلم ثم استثنى فقال (إلا ما اضطررتم إليه) من جميع ما حرمه عليكم فإن الضرورة تحل الحرام وقد تقدم تحقيقه في البقرة قال قتادة ما اضطررتم إليه من الميتة والدم ولحم الخنزير والاستثناء كما قال الخوفي منقطع وبه قال التفنيزاني وقال أبو البقاء متصل من طريق المعنى لانه وبختم بترك الأكل مما سمي عليه وذلك يتضمن إباحة الأكل مطلقاً وحاصله أن الاستثناء من الجنس فهو متصل وقال زكريا فيه أنه لا يكون حينئذ استثناء منه لا بل هو استثناء مفرغ من الظرف العام المقدّر (وإن كثير المضلون بأهوائهم بغير علم) هم الكفار الذين كانوا يحرمون البحيرة والسائبة ونحوها فأنهم بهذه الأفعال المبنية على الجهل كانوا يضلون الناس فيتبعونهم ولا يعلمون أن ذلك جهل وضلالة لا يرجع إلى شيء من العلم قال سعيد بن جبيرة يعني من مشركي العرب ليضلون في أمر الذبائح (إن ربك هو أعلم بالمعتدين) أي بمن تعدى حدوده فأحل ما حرم وحرم ما أحل الله فيجازيهم على سوء صنيعهم (وذروا ظاهر الأثم وباطنه) الظاهر ما كان يظهر كأفعال الجوارح والباطن ما كان لا يظهر كأفعال القلب وقيل ما أعلنته وما أسررتهم وقيل الزنا الظاهر والزنا المكتوم وقال ابن عباس الظاهر نكاح الأمهات والبنات والباطن هو الزنا وقال سعيد بن جبيرة الظاهر منه لا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء وحرمت عليكم أمهاتكم الآية والباطن الزنا وقال قتادة علانيته وسره وقال السدي الظاهر الزواني في الحوانيت وهن صواحب الربات والباطن المرأة يتخذها الرجل صديقة فيأتيها سرا وقال ابن زيد ظاهر الأثم التجرد من الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقيل هذا انتهى عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الأولى فإن الاعتبار بعوم اللفظ دون خصوص السبب وبه قال ابن الأنباري وإنما أضاف الظاهر والباطن إلى الأثم لانه يتسبب عنهما (إن الذين يكسبون الأثم سيحزون بما كانوا يقترفون) توعد الكاسبين للأثم بالخزاء بسبب اقترائهم على الله سبحانه (ولأننا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) نهى الله سبحانه عن أكل ما لم يذكر اسمه الشر يف عليه بعد أن أمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه وفيه دليل على تحريم أكل ما لم يذكر اسم الله عليه وقد اختلف أهل العلم في ذلك فذهب ابن عمر ونافع مولاة والشعبي وابن سيرين وهورواية عن مالك وأحمد بن حنبل وبه قال أبو ثور وداود الظاهري أن

يخرص على أهل خيبر غارهم وزروهم فارادوا أن يرشوه ليرفق بهم فقال والله لقد جئتكم من عند أحب الخلق إلى ولا أنتم أبغض إلى من أعددكم من القردة والخنازير وما يحملني حيي أياه وبغضى لكم على أن لا أعدل فيكم فقالوا به إذا قامت السموات والأرض وسأني الحديث مسنداً في سورة المائدة إن شاء الله تعالى وقوله وإن تلوا أو تعرضوا قال مجاهد وغير واحد من السلف تلوا أي تحرفوا الشهادة وتغيروها والشيء هو التحريف وتعمد الكذب قال تعالى وإن منهم لفرقة بلعون أسنتهم بالكذب الآية والأعراض هو كتمان الشهادة وتركها قال تعالى ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم خير الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسئله ولهذا توعدهم الله بقوله فإن الله كان بما تعملون خبيراً أي وسيجزيكم بذلك (يأيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل

ضلالاً بعيداً) يأمر تعالى عباده المؤمنين بالدخول في جميع شرائع الإيمان وشعبه وأركان ودعائه وليس هذا من باب تحصيل الحاصل بل من باب تكميل الكامل وتقريره وثبتيته والاستقرار عليه كما يقول المؤمن في كل صلاة هذا الصراط المستقيم أي بصرف نافية وزدنا هدي وثبتنا عليه فأمرهم بالإيمان به ورسوله كما قال تعالى يأيها الذين آمنوا اتقوا الله أو آمنوا برسوله وقوله والكتاب الذي نزل على رسوله يعني القرآن والكتاب الذي أنزل من قبل وهذا جنس يشمل جميع الكتب المقدمة وقال في القرآن نزل لانه نزل مفرقاً متجماً على الوقائع بحسب ما يحتاج إليه العباد في معاشهم ومعادهم وأما الكتب المتقدمة فكانت تنزل جملة

واحدة ولهذا قال تعالى والكتاب الذي أنزل من قبل ثم قال تعالى ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ابعداً أي فقد خرج عن طريق الهدى وبعد عن القصد كل البعد (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفركم بها ويستنهزها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا (٢١٤) مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) يخبر تعالى عن دخل

في الايمان ثم رجع عنه ثم عاد فيه ثم رجع واستقر على ضلاله وازداد حتى مات فانه لا توبة بعده وموته ولا يغفر الله له ولا يجعل له مما هو فيه فرجاً ولا يخرج جلاطير يقبض الى الهدي ولهذا قال لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا حفص بن جميع عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ثم ازدادوا كفراً قال تادوا على كفرهم حتى ماتوا وكذا قال مجاهد وروى ابن أبي حاتم عن طريق جابر الملعون عن عامر الشعبي عن علي رضي الله عنه انه قال يستتاب المرتد ثلاثاً ثم تلا هذه الآية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ثم قال بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً يعني ان المنافقين من هذه الصفة فانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم ثم وصفهم بانهم يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين بمعنى انهم معهم في الحقيقة يوالونهم ويسرون اليهم بالمودة ويقولون لهم اذا خلوا بهم انما نحن

ما لم يذ كراسم الله عليه من الذنائب حرام من غير فرق بين العاصي والناسي لهذه الآية ولقوله تعالى في آية الصيد فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ويزيد هذا الاستدلال تأكيداً لقوله سبحانه في هذه الآية وانه لفسق وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة الامر بالتسمية في الصيد وغيره وذهب الشافعي وأصحابه وهو رواية عن مالك عن أحمد أن التسمية مستحبة لا واجبة وهو مروي عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء بن أبي رباح وحمل الشافعي الآية على من ذبح لغير الله وهو تخصيص للآية بغير مخصوص وقد روى أبو داود في المراسيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذبيحة المسلم حلال ذكرا لله أولم يذ كروا ليس في هذا المرسل ما يصلح تخصيص الآية نعم حديث عائشة انها قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان قومياً أتونا بالحمان لا ندري ذكرا اسم الله عليه أم لا فقال سموهم أنتم وكوا فيفسد أن التسمية عند الاكل يجزى مع التباس وقوعها عند الذبح وذهب مالك وأحمد في المشهور عنهما وأبو حنيفة وأصحابه وأبو حنيفة وأبو حنيفة ان تركت نسياناً لم يضروا تركت عمد لم يحل أكل الذبيحة وهو مروي عن علي وابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصري وأبي مالك وعبد الرحمن بن أبي ليلى وجعفر بن محمد وربيعة واستدلوا بما أخرجه البيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المسلم ان نسي ان يسمى حين يذبح فليذ كراسم الله ولياً كله وهذا الحديث رفعه خطأ وانما هو من قول ابن عباس نعم يمكن الاستدلال لهذا المذهب بمثل قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا كما سبق تقريره بقوله صلى الله عليه وآله وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وأما حديث أبي هريرة الذي أخرجه ابن عدي ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت الرجل مناذب ويذبح فيسمى فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسم الله على كل مسلم فهو حديث ضعيف قد ضعفه البيهقي وغيره وقال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المختنقة وغيرها وقال عطاء انها في تحريم الذنائب كانوا يذبحونها على اسم الاصنام (و) الضمير في (انه لفسق) يرجع الى ما تقدير مضاف ويجوز ان يرجع الى مصدر تأكلوا وقد تقدم تحقيق الفسق والواو للاستئناف أو للتعامل وقد استدل من حل هذه الآية على ما ذبح لغير الله بقوله وانه لفسق ووجه الاستدلال ان الترك لا يكون فسقاً بل

معكم انما نحن مستهزون أي بالمؤمنين في اظهار انهم الموافقة قال الله تعالى من كفر اعلمهم فيما سلكوه الفسق

من موالاته الكافرين أيتنغون عندهم العزة ثم أخبر الله تعالى بأن العزة كلها له وحده لا شريك له ولمن جعلها له كما قال تعالى في الآية الاخرى من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً وقال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون والمقصود من هذا التهيج على طلب العزة من جناب الله والاقبال على عبوديته والانتظام في جملة عباد المؤمنين الذين لهم النصرة في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهداء ويناسب هنا ان ذكر الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا أبو بكر بن عياش

عن حميد الكندي عن عباد بن نسي عن أبي ربحانة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتسب الى تسعة آباء كفار يرديهم عز او خرافه وعاشرهم في النار تفرد به أحمد وأبو ربحانة هذا هو أزدى ويقال أنصراي واسمه شمعون بالمجعة فيما قاله البخاري وقال غيره بالمجعة والله أعلم وقوله وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره أنكم إذا مثلهم أي أنكم إذا ارتكبتم النسي بعد وصوله اليكم ورضيتم بالجلوس معهم في المكان الذي يكفر فيه بآيات الله ويستنزأ وينقص بها وأقرتموهم (٢١٥)

■ نفسه فلهذا قال تعالى أنكم إذا مثلهم أي في المآثم كاجاء في الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائة يدار عليها الخمر والذي أحيل علمه في هذه الآية من النسي عن ذلك هو قوله تعالى في سورة الانعام وهي محكمة وإذا رأيت الذين يخوضون في آثنا فأعرض عنهم الآية قال مقاتل بن حيان نسخت هذه الآية التي في سورة الانعام يعني نسخ قوله أنكم مثلهم لقوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون وقوله ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا أي كما أشركوهم في الكفر كذلك يشارك الله بينهم في الخلود في نار جهنم أبدا ويجمع بينهم في دار العقوبة والنكال والقيود والغلال وشراب الخيم والغسلين للزالزال (الذين يتر بصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قال الله يحكم يوم القيامة ولن يجعل

الفسق الذبح لغير الله ويحبب عنه بان اطلاق اسم انفسق على تارك ما فرضه الله عليه غير ممتنع شرعا (وان الشياطين أي ابليس وجنوده لبوحون الى أوليائهم) أي يوسوسون لهم بالسواوس الخالفة للحق المبينة للصواب (ليجادلوكم) أي قاصدين بذلك ان يجادلهم هؤلاء الأولياء بما يوسوسون لهم (وان أظعموهم) فيما يأمر ونكهم به وينهونكم عنه (أنكم لمشركون) مثلهم قال الزجاج فيه دليل على ان كل من أحل شيئا محرم الله أو حرم شيئا محله الله فهو مشرك وانما سمي مشركا لانه اثبت حاكما غير الله (أو) الهمزة للانكار والواو للعطف (من كان ميتا فأحييناه) المراد بالميت هنا الكافر أحيياه الله بالاسلام والهدى وقيل معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحياه بنفخ الروح فيه والاول أولى لان السياق يشعر بذلك لكونه في تنفير المسلمين عن اتباع المشركين وكثيرا ما تستعار الحياة للهداية وللعلم والموت للكفر والجهل (وجعلناه نورا) النور عبارة عن الهداية والايان وقيل هو القرآن وقيل الحكمة وقيل هو النور المذكور في قوله تعالى يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وقيل المراد به اليقين (عيسى) أي يستضيء (به في الناس) ويهتدى به الى قصد السبيل والضمير في به راجع الى النور (كن مثله) أي صفته (في الظلمات) أي لا يستويان وقيل مثل زائدة والمعنى كن في الظلمات كما تقول أنا أكرم من مثلك أي منك ومثله فجزاء مثل ما قبل من النعم وليس كمثل شيء وقيل المعنى كن مثله مثل من هو في الظلمات والمعنى كن هو خاط في ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة (وليس بخارج منها) في محل نصب على الحال أي حال كونه ليس بخارج من تلك الظلمات بحال من الاحوال قيل المراد به ما حزنه وأبوجهل قاله ابن عباس وعن زيد بن أسلم في الآية قال نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام كانا متينين في ضلالتهما فأحياه الله عمر بالاسلام وأعزه واقرأ بأجهل في ضلالته وموته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا فقال اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار ابن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي جهل والحق ان الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وبه قال الحسن (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) المزين هو الله سبحانه ويدل عليه قوله زيناهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي وحصولها لا يكون الا بخلق الله فدل ذلك على ان

الله للكافرين على المؤمنين سيلا يخبر تعالى عن المنافقين انهم يتر بصون بالمؤمنين دوائر السوء بمعنى ينتظرون زوال دولتهم وظهور الكفرة عليهم وذهاب ملتهم فان كان لهم فتح من الله أي نصر وتأييد وظفر وغنية قالوا ألم نكن معكم أي يتوددون الى المؤمنين بهذه المقالة وان كان لكافرين نصيب أي اد الله على المؤمنين في بعض الاحيان كما وقع يوم أحد فان الرسل تبلى ثم يكون لها العقاب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين أي ساعدناكم في الباطن وما ألواناهم خبالا وتحذيل حتى اتصرت عليهم وقال السدي نستحوذ عليكم تغلب عليكم كقوله استحوذ عليهم الشيطان وهذا أيضا تودد منهم اليهم فانهم كانوا يصانعون هؤلاء وهؤلاء

ليخطوا عندهم ويأمنوا كيدهم فماذا الاضعف ايمانهم وقوله ايقانهم قال تعالى فالتة يحكم بينكم يوم القيامة أي بما يعلمه منكم أيها المنافقون من البواطن الرديئة فلا تغتر واجريان الاحكام الشرعية عليكم ظاهرا في الحياة الدنيا لما له في ذلك من الحكمة فيوم القيامة لا يتفككم ظواهركم بل هو يوم تبلى فيه السرائر ويحصل ما في الصدور وقوله وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن الاعمش عن ذر عن سميع الكندي قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فقال كيف هذه الآية ولن يجعل الله

(٢١٦)

ادنه فالتة يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وكذا روى ابن جرير عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال ذا اليوم القيامة وكذا روى السدي عن أبي مالك الاشجعي يعني يوم القيامة وقال السدي سبيلا أي حجة ويحتمل ان يكون المعنى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا أي في الدنيا بان يسلطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية وان حصل لهم ظفر في بعض الاحيان على بعض الناس فان العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة كما قال تعالى اننا لننصر رسلانا الذين آمنوا في الحياة الدنيا الآية وعلى هذا يكون رد اعلى المنافقين فيما آمنوا ورجوه وانظروهم من زوال دولة المؤمنين وفيما سلكوه من مصانعتهم الكافرين خوفا على أنفسهم منهم اذا هم ظهوروا على المؤمنين فاستأصلوهم كما قال تعالى فتري الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم الى قوله نادمين وقد استبدل كثير من العلماء بهذه

المزين هو الله سبحانه وقات المعتزلة المزين هو الشيطان ويرد ما تقدم (وكذلك) أي مثل ذلك الجعل بمكة (جعلنا في كل قرية أكابر) الا كبر جمع أكبر قيل هم الرؤساء والعظماء وخصهم بالذكر لانهم أقدر على الفساد والغدر وترويج الباطل بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاء ها وجعل فساقها أكابر (مجرميا) قال الواحدى في الآية تقديم وتأخير أي مجرميا أكابروا وانما جعل المجرمين أكابر لان ما فيهم من السعة ادعى لهم الى المكرو والكفر (ليكروا فيها) بالصدع الايمان واللام على ظاهرها وللعاقبة أوله له مجازا قال أبو عبيدة المكرو الخديعة والغدر والحيالة والفجور وزاد بعضهم الغيبة والغيبة والايان الكاذبة وترويج الباطل قال ابن عباس ليقولوا فيها الكذب من عكرمة قال نزلت في المستهزئين وقيل المعنى ليتجبروا على الناس فيها ويعملوا بالمعاصي دليله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض (وما يكرون الا بانفسهم) المكرو الحيلة في مخالفة الاستقامة وأصله القتل فلما كره يفتل عن الاستقامة أي يصرف عنها أي ما يحيق هذا المكرو الا بهم لان وبال مكروهم عائد عليهم (وما يشعرون) بذلك لفرط جهلهم (واذا جاءتهم آية) من الآيات أي حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى اذا جاءت الاكبر آية (قالوا) هذه المقالة (لن نؤمن حتى نوثق مثل ما وثق رسل الله) وانما قالوها حسدا منهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى اذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم قالوا لن نصدقك حتى يأينا جبريل ويخبرنا بصدقك يريدون انهم لا يؤمنون حتى يكونوا أنبياء متبوعين لا تابعين وهذا نوع عجيب من جهالاتهم الغربية وعجزهم عن الحجة ونظيره يريد كل امرئ منهم ان يوثق صحفا منشرة قال بعضهم يسن الوقف هنا ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين قلت لعل هذا من التجارب دون المأثورات فاجاب الله عنهم بقوله (الله أعلم حيث يجعل رسالته) أي ان الله أعلم عن يستحق ان يجعله رسولا ويكون موضعا لها أو آمينا عليها وقد اختار أن يجعلها في محمد صلى الله عليه وآله وسلم صفه وحيية فدعوا طلب ما ليس من شأنكم عن ابن جرير قال قالوا الحمد صلى الله عليه وآله وسلم حين دعاهم الى مادعاهم اليه من الحق لو كان هذا حقا لكان فينا من هو أحق ان يوثق به من محمد وقالوا لولا أنزل هذا القرآن

الآية الكريمة على أصح قول العلماء وهو المنع من بيع العبد المسلم للكافر لما في صحة اتباعه من التسليم على له عليه والاذلال ومن قال منهم بالصحة يأمره بالآلة ملكه عنه في الحال لقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) قد تقدم في أول سورة البقرة قوله تعالى يخادعون الله والله والذين آمنوا وقال ههنا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ولا شك ان الله لا يخادع فانه العالم بالسرائر والضمائر ولكن

المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم يعتقدون أن أمرهم كما راجع عند الناس وجرت عليهم أحكام الشريعة ظاهراً فكذلك يكون حكمهم عند الله يوم القيامة وأن أمرهم يرجع عنده كما أخبر تعالى عنهم يوم القيامة أنهم يوم القيامة يحلفون له أنهم كانوا على الاستقامة والسدادو يعتقدون أن ذلك نافع لهم عنده كما قال تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم الآية وقوله وهو خادعهم أي هو الذي يستدرجهم في طغيانهم وضلالهم ويخذلهم عن الحق والوصول إليه في الدنيا وكذلك يوم القيامة كما قال تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم (٢١٧) إلى قوله وبئس المصير وقد ورد في الحديث من

سمع سمع الله به ومن راي راي الله به وفي الحديث الآخر أن الله يأمر بالعدل إلى الجنة فيما يبدو للناس ويعدل به إلى النار. إذا بالله من ذلك وقوله وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى الآية هذه صفة المنافقين في أشرف الأعمال وأفضلها وخيرها وهي الصلاة إذا قاموا إليها قاموا وهم كسالى عنها لانهم لانية لهم فيها ولا إيمان لهم بها ولا خشية ولا يعقلون معناها كما روى ابن مردويه من طريق عبد الله ابن زحر عن خالد بن أبي عمران عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال يكره أن يقوم الرجل إلى الصلاة وهو كسلان ولكن يقوم إليها طاق الوجه عظيم الرغبة شديد الفرح فانه يتأجج الله وان الله يتجهاه يغفر له ويحببه إذا دعاه ثم يتلو هذه الآية وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس نحوه فقولته تعالى وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى هذه صفة ظواهرهم كما قال ولا يؤتون الصلاة الا وهم كسالى ثم ذكر تعالى صفة بواطنهم الفاسدة فقال يراؤن الناس أي لا اخلاص لهم

على رجل من القرنيين عظيم ثم توعدهم بقوله (سيصيب الذين أجر مواخار) أي ذل وهوان وأصله من الصغر كأن الذل يصغر إلى المرء نفسه وقيل الصغار هو الرضا بالذل روى ذلك عن ابن السكيت (عند الله) أي في الآخرة يوم القيامة وقيل في الدنيا (وعذاب شديد) في الآخرة وفي الدارين من القتل والاسر وعذاب النار (عما كانوا يكفرون) أي بسبب مكروهم وحسد هم (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) الشرح الشق وأصله التوسعة وشرحت الأمر يشته وأوضحته والمعنى من يرد الله هدايته للحق يوسع صدره حتى يقبل به صدر مفسر أخرجه ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والقرطبي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عن أبي جعفر المدايني رجل من بني هاشم وليس هو محمد بن علي قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية وقالوا كيف شرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فيشرح صدره وينفسح له قالوا فهل لذلك من أمانة يعرف بها قال الآية إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقد روى بطريق يقوى بعضه ببعض والمتصل يقوى المرسل فالمصير إلى هذا التفسير النبوي متعين (ومن يرد أن يضله) يصرف اختياره إليه (يجعل صدره ضيقاً) بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يكاد يدخله الإيمان جعل بمعنى صيرا وخلق أو سمى وهذا الثالث ذهب إليه الفارسي وغيره من معتزلة النجاة وضيقاً بالتشديد وقرئ بالتخفيف مثل هين ولين وهما الغتان (حرجاً) بالفتح جمع حرجة وهي شدة الضيق والحرجة الغضة والجمع حرج وحرجات ومنه فلان يتحرج أي يضيق على نفسه وبالكسر معناه الضيق كالمعنى تأكيدا وحسن ذلك اختلاف اللفظ وقال الجوهرى مكان حرج أي ضيق كثير الشجر لا تصل إليه الراعية والخرج الأثم وقال الزجاج الحرج أضيق الضيق فالمعنى يجعل صدره ضيقاً حتى لا يدخله الإيمان وقال الكاكي ليس للتخفيف منه منقذ وقال ابن عباس إذا سمع ذكر الله اشتمأ قلبه وإذا سمع ذكر الأصنام ارتاح إلى ذلك وفي الآية دليل على أن جميع الأشياء بمشيئة الله وإرادته حتى إيمان المؤمن وكفر الكافر (كلما يصعد في السماء) قرئ بالتخفيف من الصعود شبه الكافر في ثقل الإيمان عليه بمن يتكلف ما لا يطيقه كصعود السماء وقرئ بصاعداً وأصله يتصاعد وقرئ يصعد بالتشديد وأصل يتصعد ومعناه يتكلف ما لا يطيق مرة بعد مرة كما

(٢٨ - فتح البيان ثالث) ولا معاملة مع الله بل انما يشهدون الناس تقية لهم ومصانعة ولهذا يتخلفون كثيراً عن الصلاة التي لا يرون فيها غالباً كصلاة العشاء في وقت العتمة وصلاة الصبح في وقت الغلس كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها ما لأتوها ولوحبوا أولئقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاً يصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار وفي رواية والذي نفسى بيده لو علم أحدهم أنه يجذع رأسه فاسمناً أو من مائتين حسنتين لشهد الصلاة ولو لا ما في البيوت من النساء والذرية لم تحرق

عليهم بيوتهم بالنار وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن ابراهيم بن أبي بكر المقدسي حدثنا محمد بن دينار عن ابراهيم الهجري عن أبي
 الاحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الصلاة حيث يراه الناس وأساءها حيث يخلو قتل استهانة
 استهانة بهار به عز وجل وقوله ولا يذكرون الله الا قليلا في صلاتهم لا يخشعون ولا يدرون ما يقولون بل هم في صلاتهم ساهون
 لاهون وعماير ادبهم من الخير معرضون وقد روى الامام مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق (٢١٨) تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني الشيطان

قام فنفساً أربعاً لا يذكروا الله فيها
 الا قليلا وكذا رواه مسلم والترمذي
 والنسائي من حديث اسمعيل بن
 جعفر المديني عن العلاء بن عبد
 الرحمن بن وهب قال الترمذي حسن صحيح
 وقوله مذهب بين بين ذلك لا الى هؤلاء
 ولا الى هؤلاء يعني المنافقين محيرين
 بين الايمان والكفر فلا هم مع
 المؤمنين ظاهرا وباطنا ولا مع
 الكافرين ظاهرا وباطنا بل
 ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم مع
 الكافرين ومنهم من يعتبر به الشك
 فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى
 أولئك كلما أضاء لهم مشوا فيه واذا
 أظلم عليهم قاموا الاية وقال مجاهد
 مذهب بين بين ذلك لا الى هؤلاء يعني
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا
 الى هؤلاء يعني اليهود وقال ابن جرير
 حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد
 الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال مثل المنافق كمثل الشاة العابرة
 بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى
 هذه مرة لا تدري أيهم ما تتبع تفرد
 به مسلم وقد رواه عن محمد بن المثنى
 مرة أخرى عن عبد الوهاب فوقف

يتكاف من يريد الصعود الى السماء المظلة أو الى مكان مرتفع وعركه القصة وقيل
 المعنى على جميع القراءات كاد قلبه يصعد الى السماء نبوءة عن الاسلام وتكبره وقيل
 ضاق عليه المذهب فلم يجد الا ان يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو المشقة
 وصعوبة الامر وقال ابن عباس كما لا يستطيع ابن آدم ان يبلغ السماء كذلك لا يقدر على
 ان يدخل الايمان والتوحيد قلبه حتى يدخله الله في قلبه ومن أراد ان يضله يضيق عليه
 حتى يجعل الاسلام عنه ضيقا والاسلام واسع وذلك حيث يقول ما جعل عليكم في الدين
 من حرج يقول ما جعل عليكم في الاسلام من ضيق (كذلك) أي مثل ذلك الجعل الذي
 هو جعل الصدقة قاحرا (يجعل الله الرجس) هو في اللغة النتن وقيل هو العذاب
 وقيل هو الشيطان يسلمه الله (على الذين لا يؤمنون) قال ابن عباس وقيل هو ما لا خير
 فيه قاله مجاهد والمعنى الاول هو المشهور في لغة العرب وهو مستعار لما يجعل بهم من
 العقوبة ويصدق على جميع المعاني المذكورة وقال الزجاج الرجس في الدنيا اللعنة وفي
 الآخرة العذاب (وهذا) أي ما أتت عليه يا محمد ومن معك من المؤمنين (صراط ربك) أي
 دينه (مستقيما) لا اعوجاج فيه وقال ابن مسعود يعني القرآن لانه يؤدي من تبعه وعمل به
 الى طريق الاستقامة والسداد وقيل الاشارة الى ما تقدم مما يدل على التوفيق والخلاص
 أي هذا هو عادة الله في عباده يهدي من يشاء ويضل من يشاء (قد فصلنا الآيات) أي
 بيناها وأوضحناها (لقوم يذكرون) أي لمن يذكر ما فيها ويتفهم معانيها وهم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام) أي هؤلاء المتذكرين
 الجنة لانها دار السلام من كل مكروه وبه قال جمهور المفسرين وأودار الرب السلام
 مدخرة لهم (عند ربهم) يوصلهم اليها قال قتادة دار السلام الجنة وقال جابر بن زيد
 السلام هو الله وقال السدي والحسن الله هو السلام وداره الجنة وقيل المراد بالسلام
 التهمة أي دارها وهي الجنة والمعنى متقارب (وهو ولهم) أي ناصرهم ومتولى ايصال
 الخير اليهم (عما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في
 الدنيا (و) اذكر (يوم نحشرهم) أي الخلق (جميعا) في القيامة أو المعنى يوم نحشر نقول
 (يا معشر الجن) المراد بهم الشياطين والمعشر الجماعة والجمع معاشر (قد استكثرتم من
 الانس) أي من الاستمتاع بهم كقوله ربنا استمتع بعضهم بعضا فما يعرضون

به على ابن عمر ولم يرفعه قال حدثنا عبد الوهاب مرتين كذلك قلت وقد رواه الامام أحمد عن اسحق بن
 يوسف بن عبيد الله به مر فوعا وكذا رواه اسمعيل بن عياش وعلي بن عاصم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر مر فوعا وكذا رواه
 عثمان بن محمد بن أبي شيبة عن عبيد الله به مر فوعا ورواه جابر بن سلمة عن عبيد الله أو عبد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر
 مر فوعا ورواه أيضا حزين جورة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد
 حدثنا الهذيل بن بلال عن ابن أبي عبيد الله جالس ذات يوم بمكة وعبد الله بن عمر معه فقال ابن أبي عبيد الله قال أبي قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان مثل المنافق يوم القيامة كالشاة بين الرضين من الغنم ان اتت هؤلاء نطختها وان اتت هؤلاء نطختها فقال له ابن عمر كذبت فاني القوم على أبي خيرا أو معروفا فقال ابن عمر ما أظن صاحبكم الا كذبتون ولكني شاهدي الله اذ قال كالشاة بين الغنمين فقال هو سوا فقال هكذا سمعته قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن ابن جعفر محمد بن علي قال بينما عبيد بن عمير يقص وعنده عبد الله بن عمر فقال عبيد بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كالشاة بين رضىين اذا اتت هؤلاء نطختها واذا اتت هؤلاء نطختها فقال ابن عمر ليس كذلك انما قال (٢١٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم كساة بين غنمين

قال فاختطف الشيخ وغضب فلما رأى ذلك ابن عمر قال أما أنى لولم أسمع لم ارد ذلك عليك طريقة أخرى عن ابن عمر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عثمان بن لؤدويه عن يعقوب بن زودي قال سمعت عبيد بن عمر وهو يقص يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة الرابضة بين الغنمين فقال ابن عمر ويل لكم لا تكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة العابرة بين الغنمين ورواه أحمد أيضا بن طرق عن عبيد بن عمر عن ابن عمر ورواه ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله هو ابن مسعود قال مثل المؤمن والمنافق والكافر مثل ثلاثة نفر انتهموا الى واد فوقع أحدهم فغير ثم وقع الآخر حتى اذا أتى على نصف الوادى ناداه الذى على سفير الوادى ويلك أين تذهب الى الهلكة ارجع عودك على يديك وناداه الذى عبرهم الى النجاة

اغوائهم واضلالهم حتى صار واني حكم الاتباع لكم خسرناهم معكم ومثله قولهم استكثر الامير من الجنود والمراد التوبيخ والتقريع وعلى الاول فالمراد بالاستمتاع التلذذ من الجن بطاعة الانس لهم ودخولهم في ما يريدون منهم (وقال اولياؤهم من الانس) لعل الاقتصاد على حكاية كلام الضالين وهم الانس دون المضلين وهم الجن للايدان بان المضلين قد أخذوا بالمرء فلم يقدر واعلى التكلم أصلا (ربنا استمع بعضنا بعضا) اما استمتاع الجن بالانس فهو ما تقدم من تلذذهم باتباعهم لهم واما استمتاع الانس بالجن حيث قبلوا منهم تحسين المعاصي فوقعوا فيها وتلذذوا بها فذلك هو استلذذهم بالجن وقيل استمتاع الانس بالجن انه كان اذا امر الرجل بوادى سقره وخاف على نفسه قال أعوذ برب هذا الوادى من جميع ما أحذر يعنى ربه من الجن ومنه قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وقيل استمتاع الجن بالانس انهم كانوا يصدقونهم فيما يقولون من الاخبار الغيبية الباطلة واستمتاع الانس بالجن انهم كانوا يتلذذون بما يلقونه اليهم من الاكاذيب والاراجيف والسحر وينالون بذلك شيئا من حظوظ الدنيا كالكهان (وباغنا أجلنا الذى أجلت لنا) أى يوم القيامة اعترافا منهم بالوصول الى ما وعدهم الله به مما كانوا يكذبون به قال الحسن والسدى الاجل الموت وقيل هو وقت البعث والحساب يوم القيامة وهذا تحسر منهم على حالهم أى ان ذلك الاستمتاع كان الى أجل معين محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والندامة ولما قالوا هذه المقالة أجاب الله عليهم (قال النار منوا كم) أى موضع مقركم ومقامكم والمنشوى المقام والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر (خالدين فيها) أى مقيمين فى نار جهنم أبدا (الاماشاء الله) المعنى الذى تقتضيه لغة العرب فى التركيب انهم يخلدون فى النار فى كل الاوقات الا فى الوقت الذى يشاء الله عدم بقائهم فيها وعليه جرى السيوطى تبع الشئخ الحلى فى سورة الصافات وهو مخالف فى ذلك لقوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والعجب منه انه اختار هذا التفسير مع انه فى كتابه الدر المنثور قال ان السلف على أن الكفار لا يخرجون من النار أصلا قاله القارى وقال الزجاج ان الاستثناء يرجع الى يوم القيامة أى خالدين فى النار الاماشاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم فى الحساب الى حين دخولهم الى النار وهو تعسف

فجعل ينظر الى هذامرة والى هذامرة قال بقاء سيل فاغرقه فالذى عبر هو المؤمن والذى غرق المنافق مذبذبين بين ذلك الى هؤلاء ولا الى هؤلاء الذى مكث الكافر وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا شعبة عن قتادة مذبذبين بين ذلك الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول ليسوا بمؤمنين مخلفين ولا مشركين مصرحين بالشرك قال وذكروا لنا نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب مثلا للمؤمن والمنافق والكافر كمثل رهط ثلاثة وقعوا الى نهر فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى اذا كاد يصل الى المؤمن ناداه الكافر أن هلم الى فاني أخشى عليك وناداه المؤمن ان هلم الى فان عندي وعندي يحظى له ما عنده فبازال المنافق يتردد بينهم حتى أتى

أذى فغرقه وان المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك قال وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل المنافق كمثل فاعية بين غنمين رأيت غنما على نشر فانتهم واشامتهم فلم تعرف ثم رأيت غنما على نشر فانتهم فاشامتهم فلم تعرف ولهذا قال تعالى ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا أى ومن صرفه عن طريق الهدى فلن تجد له وليا مرشدا فانه من يضلل الله فلا هادى له والمنافقون الذين أضلهم عن سبيل النجاة فلا هادى لهم ولا منقذ لهم مما هم فيه فانه تعالى لا معقب لحكمه ولا يستعمل عما يفعل وهم يسئلون (يا أيها الذين آمنوا اتخذوا الكافرين أولياء من دون (٢٢٠) المؤمنين تريدون ان تجعلوا الله عليكم سوطا ناميبنا ان المنافقين في الدرك

الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا (عليما) ينهى تعالى عباد المؤمنين عن اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين يعنى مصاحبهم ومصداقتهم ومضاجعتهم واسرار المودة اليهم وافشاء أحوال المؤمنين الباطنة اليهم كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون الله المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فقاء ويحذركم الله نفسه أى يحذركم عقوبته فى ارتكابكم نهيه ولهذا قال ههنا أريدون ان تجعلوا الله عليكم سوطا ناميبنا أى حجة عليكم فى عقوبته اياكم قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو ابن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قوله سوطا ناميبنا قال كل سلطان فى القرآن حجة وهذا اسناد صحيح وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد

لان الاستثناء هو من الخلود الدائم ولا يصدق على من لم يدخل النار وقيل الاستثناء راجع الى النار أى الاماشاء الله من تعذيبهم بغيرها فى بعض الاوقات كالزمهرير وبه فسر النسفي والشهاب وزاده الآية وقيل الاستثناء لاهل الايمان وما يعنى من أى الامن شاء الله ايمانه فانه لا يدخل النار وبه قال ابن عباس كما حكاه الجمهور وبه قال الكرخى وقيل المعنى الاماشاء الله من كونهم فى الدنيا بغير عذاب وكل هذه التأويلات متسكفة والذى الحائى اليها ما ورد فى الآيات القرآنية والاحاديث النبوية من خلود الكفار فى النار أبدا ولكن لا تعارض بين عام وخاص لا سيما بعد دور ود فى القرآن مكررا كما سيأتى فى سورة هو دخالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد ولعله يأتى هنالك ان شاء الله تعالى زيادة تحقيق قال ابن عباس فى هذه الآية انه لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله فى خلقه أن لا ينزل لهم جنود ولا نارا وقد أضع المقام الحافظ ابن القيم رحمه الله فى كتابه حادى الارواح فليرجع اليه (ان ربك حكيم) أى فى تدبير خلقه وتصرفه اياهم فى مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من أفعاله (عليه) بعواقب أمور خلقه وما هم اليه صائرون (وكذلك) أى مثل ما جعلنا ما بين الجن والانس ما سلف (نولى بعض الظالمين بعضا) أى نجعل بعضهم يتولى البعض فيكونون بعضهم أولياء بعض ثم يتبرأ بعضهم من البعض فعنى نولى على هذا نجعله وليا له وقال عبد الرحمن بن زيد معناه نسط ظلمة الجن على ظلمة الانس وروى عنه انه فسر هذه الآية بان المعنى نسط بعض الظلمة على بعض فنهلكه ونذله فيكون فى الآية على هذا تديد للظلمة بان من لم يتمتع من ظلمه منهم سوط الله عليه ظالما آخر وقال فضيل بن عياض اذا رأيت ظالما يفتقم من ظالم فقف وانظر متعجبا وقيل معنى نولى نكل بعضهم الى بعض فيما يختارونه من الكثير وقال قتادة المعنى المؤمن ولئى المؤمن حيث كان وأين كان والكافر ولئى الكافر حيث كان وأين كان وقال ابن عباس فى الآية ان الله اذا أراد بقوم خيرا ولئى عليهم خيرا هم واذا أراد بقوم شرا ولئى عليهم شرا هم (بما كانوا يكسبون) الباء للسببية أى بسبب كسبهم الذنوب ولئى بعضهم بعضا قال قتادة لئى الله بعض الظالمين بعضا فى الدنيا ويتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وقال الاعمش سمعته يقولون اذا فسدت الزمان أمر عليهم شراهم (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) أى يوم نخشعهم نقول لهم ألم يأتكم وهو

ابن جبير ومحمد بن كعب القرظى والضحاك والسدى والنضر بن عدى ثم أخبر تعالى ان المنافقين فى الدرك الاسفل من شروع النار أى يوم القيامة جزاء على كفرهم الغليظ قال الوالى عن ابن عباس فى الدرك الاسفل من النار أى فى أسفل النار وقال غيره النار دركات كما ان الجنة درجات وقال سفيان الثورى عن ذكوان أبى صالح عن عاصم عن أبى هريرة ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار قال فى رواية تخرج عليهم كذا رواه ابن جرير عن أبى وكيع عن يحيى بن عمار عن سفيان الثورى به ورواه ابن أبى حاتم عن المنذر بن شاذان عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن عاصم عن أبى صالح عن أبى هريرة ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار

قال في توابيت من نار تطبق عليهم فتوقد من تحتهم ومن فوقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن خزيمة عن عبد الله يعني ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في توابيت من نار تطبق عليهم أي مغلفة مقفلة ورواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن خزيمة عن ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في توابيت من حديد مبهمة عليهم ومعنى قوله مبهمة أي مغلفة مقفلة لا يهتدى لمكان فتحها وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو أسامة حدثنا جاد (٢٢١) بن سلمة أخبرنا علي بن زيد عن القاسم بن عبد

الرحمن ان ابن مسعود سئل عن المنافقين فقال يجعلون في توابيت من نار تطبق عليهم في أسفل درك من النار ولن تجد لهم نصيرا أي ينقذهم مما هم فيه ويخرجهم من أليم العذاب ثم أخبر تعالى ان من تاب منهم في الدنيا تاب عليه وقيل ندمه اذا أخلص في توابيته وأصلح عمله واعتصم به في جميع أمره فقال تعالى الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله أي بدلوا الرياء بالاخلاص فينتفعهم العمل الصالح وان قل قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى قراءة أنبأنا ابن وهب أخبرني يحيى ابن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن خالد بن أبي عمران عن عمران بن عمرو بن مرة عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخلص دينك يكفيك القليل من العمل فاولئك مع المؤمنين أي في زمرة يوم القيامة وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما ثم قال تعالى مخبرا عن غناه عما سواه وأنه انما يعذب العباد بذنوبهم فقال تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان

شروع في حكاية ما سيكون في الحشر من توبيخ المعشرين بما يتعلق بخصوصة أنفسهم اثر حكاية توبيخ الجن باغراء الانس واضلالهم اياهم وظاهره ان الله يبعث في الدنيا الى الجن رسلا منهم كما يبعث الى الانس رسلا منهم وبه قال الضحاك وقيل معنى منكم أي من هو مجانس لكم في الخلق والتكليف والقصد بالخطابة فان الجن والانس متحدون في ذلك وان كان الرسل من الانس خاصة فهم من جنس الجن من تلك الحيثية وبه قال أكثر أهل العلم وابن عباس وقيل انه من باب تغليب الانس على الجن كما يغلب الذر على النخ وبه قال الفراء والزجاج وقيل المراد بالرسل الى الجن ههنا النذر منهم كما في قوله ولولا ان قومهم منذرين عن مجاهد قال ليس في الجن رسل انما الرسالة في الانس والندارة في الجن ونحو ذلك قال ابن جرير وأبو عبيدة وقيل التقدير رسل من أحدكم يعني من جنس الانس والحاصل ان الخطاب للانسان وان تناولهما باللفظ فالمراد أحدهما كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقال تعالى وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في سماء واحدة (يقصون عليكم آياتي) أي يقرؤن كتيب الدالة على توحيدى وتصديق رسلى ويتلوهم مع التوضيح والتبيين والقاص من يأتي بالقصة وقد تقدم بيان معنى القص (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وهو يوم القيامة يقول الله ذلك انهم تقريرا وتوبيخا (قالوا) أي كفارا الانس والجن (شهدنا على أنفسنا) هذا اقرار منهم بان حجة الله لازمة لهم بارسال رسله اليهم والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر (وعرثهم الحياة الدنيا) جملة معترضة أي لذاتهم واملأوا اليها فكانت عاتبة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة عليهم بالكفر (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) هذه شهادة أخرى منهم على أنفسهم بالكفر في الدنيا بالرسال المرسلين اليهم والآيات التي جاؤ بها وقد تقدم ما يفيد ان مثل هذه الآية المصرية باقرارهم بالكفر على أنفسهم ومثل قولهم والله ربنا ما كنا مشركين محمول على أنهم يقررون في بعض مواطن يوم القيامة ويشكرون في بعض آخر اطول ذلك اليوم واضطراب القلوب فيه وطيشان العقول وانغلاق الافهام وتبدل الاذهان (ذلك) إشارة الى شهادتهم على أنفسهم أو الى ارسال الرسل اليهم (أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) المعنى ان الله أرسل الرسل الى عباده لانه لم يهلك من عصاه بالكفر من القرى والحال أنهم غافلون عن الاعذار والانداز بارسال الرسل وانزال الكتب بل انما

شكروهم وآمنتم أي أصلحتم العمل وآمنتم بالله ورسوله وكان الله شاكر اعلميا أي من شكر شكره ومن آمن قلبه به علمه وجازاه على ذلك أو فر الجزاء لا يجب الله الجهر بالآمن ومن القول الامن ظلم وكان الله سمعاعلميما ان تدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوءه فان الله كان عفوًا قديرا قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية يقول لا يجب الله ان يدعو أحد على أحد الا ان يكون مظلوما فانه قد اخص له ان يدعو على من ظلمه وذلك قوله الامن ظلم وان صبر فهو خير له وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا سفيان عن حبيب عن عطاء عن عائشة قال سرق لها ثوب فجعلت تدعو عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تستبرع عنه (٢) قال الحسن

البصري لا يدع عليه وليقل اللهم اعني عليه واستخرج حق منه وفي رواية عنه قال قد أُرخص له ان يدعوا على من ظلمه من غير ان يتعد عليه وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية هو الرجل يشتمك فتشتمه ولكن ان افترى عليك فلا تقتر عليه لقوله ولمن انتصر بعد ظلمه فالولئك ما عليهم من سبيل وقال أبو داود حدثنا القعني حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المستبأن ما قاله في البادي منهم ما لم يعتد المظلوم وقال عبد الرزاق أنبأنا المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال أضاف رجل رجل لا يؤد اليه حق

ضيافته فلما خرج أخبر الناس فقال ضفت فلانا فلم يؤد الى حق ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من القول الا من ظلم حتى يؤدى الآخر اليه حق ضيافته وقال ابن اسحق عن ابن أبي شيبة عن مجاهد لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحب من ضيافته فيخرج فيقول أساء ضيافتي ولم يحسن وفي رواية هو الضيف المحول رحله فانه يحجز لصاحبه بالسوء من القول وكذا روى عن غير واحد عن مجاهد نحو هذا وقد روى الجماعة سوى النسائي والترمذي من طريق الليث بن سعد والترمذي من حديث ابن لهيعة كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن ثوبان عن عبد الله بن عتبة بن عاصم قال قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرونا فبأ ترى في ذلك فقال اذا نزلتم بقوم فأمر والكم بما ينبغي للاضيف فاقبلوا منهم وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت أبا

يهاكهم بعد ارسال الرسل اليهم وارتفاع الغفلة عنهم بانذار الانبياء لهم كقوله ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقيل المعنى ما كان الله مهلك أهل القرى بظلم منه فهو سبحانه يتعالى عن الظلم بل انما يهلكهم بعد ان يستحقوا ذلك وترفع الغفلة عنهم بارسال الانبياء وقيل المعنى ان الله لا يهلك أهل القرى بسبب ظلم من يظلم منهم مع كون الآخر غافلين عن ذلك فهو مثل قوله تعالى ولا تروروا نوزرا أخرى (ولكل) من الجن والانس وقيل من المؤمنين خاصة وقيل من الكفار خاصة لانها جاءت عقيب خطاب الكفار الا انه يعده قوله (درجات) أى متفاوتة وقد يقال ان المراد بها المراتب وان غلب استعماها في الخير (مما عملوا) فيجازيهم بما عملهم كما قال في آية أخرى ولكل درجات مما عملوا وليوفهم أفعالهم وهم لا يظلمون وفيه دليل على ان المطيع من الجن في الجنة والعاصي في النار قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وعن ليث ابن أبي سليم قال مسلمو الجن لا يدخلون الجنة ولا النار وذلك ان الله أخرج أباهم من الجنة فلا يعيده ولا يعيد ولده وعن ابن عباس قال الخلق أربعة تخلق في الجنة كلهم وتخلق في النار كلهم وخلقان في الجنة والنار فاما الذين في الجنة كلهم فاما الملائكة وأما الذين في النار كلهم فالشياطين وأما الذين في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب (ومار يك بغافل عما يعملون) من أعمال الخير والشر والغفلة ذهاب الشيء عنك لا شغالك بغيره قيل هذا مختص بأهل الكفر والمعاصي ففيه وعيد وتهديد لهم والاولى شموله لكل المعلومات على التفصيل التام (وربك الغنى) عن خلقه لا يحتاج اليهم ولا الى عبادتهم لا يتفقه ايمانهم ولا يضرك كفرهم ومع كونه غنيا عنهم فهو (ذو الرحمة) بهم لا يكون غناؤه عنهم مانعا من رحمة لهم وما أحسن هذا الكلام الرباني وأبلغه وما أقوى الاقتراح بين الغنى والرحمة فان الرحمة لهم مع الغنى عنهم هي غاية الفضل والتطاول ومن جلد رحمة ارسال الرسل للخلق وبقاؤهم بلا استئصال بالهلاك فهذا الوصف يناسب سابق الكلام ولا حقه (ان بشأنيكم) أي العباد العصابة فيستأصلكم بالعذاب المقضى الى الهلاك وقيل الخطاب لأهل مكة ففيه وعيد وتهديد لهم والعموم أولى ويدخل فيه أهل مكة دخولا أوليا (ويستخلف) أى يشئ ويوجد (من بعدكم) أى بعد اهلاكم (مباشرة) من خلقه ممن هم أطوع له وأسرع الى

الجودى يحدث عن سعيد بن المهاجر عن المقدام بن أبي كريمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أيما مسلم ضاق قوما فأصبح الضيف محروما فان حقا على كل مسلم نصره حتى يأخذ بقري ليلته من زرعه وماله فنصره أحمد من هذا الوجه وقال أحمد أيضا حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن منصور عن الشعبي عن المقدام بن أبي كريمة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليله الضيف واجبة على كل مسلم فان أصبح بقنائه محروما كان دينه عليه فان شاء اقتضاه وان شاء تركه ثم رواه أيضا عن غندر عن شعبة وعن زياد بن عبد الله البكائي عن وكيع وأبي نعيم عن سفيان الثوري ثلاثتهم عن منصور بن وهب وكذا رواه أبو داود عن حديث

أني عوانة عن منصور به ومن هذه الأحاديث وأمثالها ذهب احمد وغيره الى وجوب الضيافة ومن هذا القبيل الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البراق حدثنا عمرو بن علي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية يؤذي فقال له أخرج متاعك فضعه على الطريق فأخذ الرجل متاعه فطرحه على الطريق فكل من مر به قال مالك قال جاري يؤذي فيقول اللهم العنه اللهم العنه آخره قال فقال الرجل ارجع الى منزلك والله لا أؤذيك أبدا وقد رواه أبو داود وفي كتاب الادب عن أبي توبة الربيع عن نافع عن سليمان بن حيان (٢٢٣) أبي خالد الاسمر عن محمد بن عجلان به ثم قال

البراق لا نعلمه يروي عن أبي هريرة
الابن هذا الاسناد دورواه أبو حنيفة
وهب بن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم ويوسف بن عبد الله بن
سلام عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقوله ان يسدوا خيرا أو تخفوه
أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا
قدرا أي ان تطهروا أيها الناس
خيرا أو اخفئتموه أو عفوتهم عن أساء
التيكم فان ذلك مما يقر بكم عند الله
ويجزل ثوابكم لديه فان من صفاته
تعالى ان يعفو عن عباده مع قدرته
على عقابهم ولهذا قال فان الله كان
عفوًا قديرًا ولهذا ورد في الاثر ان
جله العرش يسبحون الله فيقول
بعضهم سبحانك على حلمك بعد علمك
ويقول بعضهم سبحانك على عفوك
بعد قدرتك وفي الحديث الصحيح
ما نقص مال من صدقة ولا زاد الله
عبدًا بقول الاعز ومن تواضع لله
رفعه (ان الذين يكفروا بالله ورسوله
ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله
ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض
ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا
أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين

الى امتثال أحكامه منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي من نسل قوم لم يكونوا
على مثل صفتكم بل كانوا طائعين قبل هم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من
القرون الى زمنكم قال الواحدى والرخمى ولكنه سبحانه لم يسألكم في ملكهم ولا
استخلف غيرهم رحمة لهم ولطفا بهم وقال الرازى المراد منه خلق ثالث أو رابع
واختلفوا فيه فقيل خلقا آخر من أمثال الجن والانس قال القاضى وهو الوجه الاقرب
فكانت به ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس وقال الطبرى المعنى كما
أحدثكم واستعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم والذرية الاصل والنسل قاله أبا
ابن عثمان (انما وعدون) من مجي الساعه والبعث والحساب والمجازاة (لا ت) لا محالة
عن قريب فان الله لا يخلف الميعاد (وما أنتم بمعجزين) أي بقا تسيب عما هو نازل بكم
وواقع عليكم يقال أعجزنى فلان أي فأتى وعجزنى وقال ابن عباس أي سابقين وقيل
هاريين منه وهو مدر ككم لا محالة والمراد بيان دوام انتفاء الامحاز لا بيان انتفاء دوامه
فان الجملة الالهية كما تدل على دوام النبوت كذلك تدل بعفوة المقام اذا دخل عليها حرف
النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق في موضعه قاله الكرخي (قل يا قوم)
من كفار قريش (اعملوا على مكاتكم) المكنة الطريقة أي اثبتوا على ما أنتم عليه
فاني غير مبال بكم ولا مكترث بكفركم وقيل اعملوا على تمسككم من أمركم وأقضى
قدرتكم واستطاعتكم وامكانكم قاله الزجاج وقال ابن عباس على ناحيتكم
وجهتكم والمقصود من هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة في الزجر عما هم عليه فهو
كقوله اعملوا ما شئتم فلا يردي ما يقال كيف يأمرهم بالثبات على الكفر (انى عامل) على
مكاتبى أي ثابت على ما أنا عليه (فسوف) لتأ كيد مضمون الجلة وهذه الجلة تعليل لما
قبلها (تعملون) أي تعرفون عند نزول العذاب بكم أو غدا يوم القيامة (من تكون له عاقبة
الدار) وهى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها أي من له النصر فى دار الدنيا ومن له
وراثه الارض ومن له الدار الآخرة ومن هو على الحق ومن هو على الباطل نحن أم أنتم وفيه
مع الانذار انصاف فى المقال وتنبه على كمال وثوق المنذر بأمره (انه) أي الشأن (لا يفلم
الظالمون) أي من اتصف بصفة الظلم وهو تعرض لهم بعدم فلاحهم قال ابن عباس
أي لا يسعد من كفر بى وأشرك (وجعلوا لله محاذرا من الحرب والانعام نصيبا) هذا بيان

آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيمًا يتوعد تبارك وتعالى الكافرين
به وبرسله من اليه وود النصارى حيث فرقوا بين الله ورسوله فى الايمان فأمنوا ببعض الانبياء وكفروا ببعض بمجرد التشبهى والعادة وما
أنفوا عليه آباءهم لاعتدالهم الى ذلك فانه لا سبيل لهم الى ذلك بل بمجرد الهوى والعصية فالهم ود عليهم لعاش الله آمنوا بالانبياء
الاعيسى ومحمد عليه ما الصلاة والسلام والنصارى آمنوا بالانبياء وكفروا بآبائهم ومحمد صلى الله عليه وسلم والسامرة
لا يؤمنون بنبي بعد يوشع خليفة موسى بن عمران والمجوس يقال انهم كانوا يؤمنون بنبي لهم يقال له زرادشت ثم كفروا بشعره فرفع

من بين أظهرهم والله أعلم والمقصود ان من كفر بنبي من الانبياء فقد كفر بسائر الانبياء فان الايمان واجب بكل نبي بعثه الله الى
 أهل الارض فمن ردت به للعصية أو التشبهى تين ان ايمانه بمن آمن به من الانبياء ليس ايمانا شرعيا انما هو عن غرض
 وهوى وعصية ولهذا قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله فوسمهم بانهم كفار بالله ورسوله يريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله أى
 فى الايمان ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا أى طريقا ومسلكا ثم أخبر تعالى عنهم فقال
 أولئك هم الكافرون حقا أى كفرهم محقق (٢٢٤) لا محالة بمن ادعوا الايمان به لانه ليس شرعيا اذ لو كانوا

مؤمنين به لكونه رسول الله
 لا منوا بنظيره وعن هو واضح دليلا
 وأقوى برهاناً منه أنظر واقع
 النظر في نبوته وقوله واعتدنا
 للكافرين عذابا مهينا أى كما استهانوا
 بين كفروا به اما لعدم نظرهم فيما
 جاءهم به من الله واعراضهم عنه
 واقبالهم على جمع حطام الدنيا مما
 لا ضرورة بهم اليه واما بكفرهم به
 بعد علمهم بنبوته كما كان يفعل كثير
 من أحوار اليهود في زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حيث حسدوه
 على ما آتاه الله من النبوة العظيمة
 وخالفوه وكذبوه وعادوه وقاتلوه
 فسلب الله عليهم الذل الدينوى
 الموصول بالذل الاخرى وضربت
 عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب
 من الله فى الدنيا والاخرة وقوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا
 بين أحد منهم يعنى بذلك أمة محمد
 صلى الله عليه وسلم فانهم يؤمنون
 بكل كتاب أنزله الله وبكل نبي بعثه
 الله كما قال تعالى آمن الرسول بما
 أنزل الله من ربه والمؤمنون كل آمن
 بالله الآية ثم أخبر تعالى بانه قد أعد
 لهم الجزاء الجزيل والثواب الجليل

نوع آخر من أنواع كفرهم وجهلهم وإيثارهم على الله سبحانه أى جعلوا الله سبحانه
 مما خلق من حشرهم وتاجروا بهم وهى الابل والبقر والغنم نصيبا ولا آلهتهم نصيبا من ذلك
 أى قسم ما يصرفونه فى سدنهم والقائمين بخدمة ما عاذاهم مالا آلهتهم بانفاقه فى ذلك
 عوضا عنه ما جعله الله وقالوا الله غنى عن ذلك وعن ابن عباس قال جعلوا الله من
 ثمارهم ومائهم نصيبا وللشيطان والاثوان نصيبا فان سقط من ثمره ما جعلوه لله فى نصيب
 الشيطان تركوه وان سقط مما جعلوه للشيطان فى نصيب الله ردوه الى نصيب الشيطان
 وان انفجر من سقى ما جعلوه لله فى نصيب الشيطان تركوه وان انفجر من سقى ما جعلوه
 للشيطان فى نصيب الله تركوه فهذا ما جعلوه الله من الحرث وسقى الماء وأما ما جعلوه
 للشيطان من الانعام فهو قول الله ما جعل الله من بخره الاية وقال مجاهد جعلوا الله
 جزأ وشركاءهم جزأ فاذ هبت به الريح مما سموا الله الى جزء أو ثنائهم تركوه وقالوا الله عن
 هذا غنى وما ذهبت به الريح من أجزأ أو ثنائهم الى جزء الله أخذوه والانعام التى سعى الله
 البخرية والسائبة (فقالوا هذا الله برعهم) الزعم الكذب وقرئ بضم الزاى وبفتحها وهما
 لغتان وانما نسبوا الكذب فى هذه المقالة مع كل شئ لله لان هذا العمل لم يأمرهم الله
 به فهو مجرد اختراع منهم قال الازهرى وأكثروا ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق
 قال بعضهم هو كناية عن الكذب وقال المرزوقى أكثر ما يستعمل فيما كان باطلا وأفيه
 ارباب وقال ابن القوطية زعم زعماء قال خبر الايدى أحق هو أو باطل قال الخطابى
 ولهذا قيل زعم مطيبة الكذب وزعم غيرهم قال غيره قول صالح وادعى ما لا يمكن
 (وهذا الشركائنا) أى الاصنام (فما كان لشركائهم) أى ما جعلوه لها من الحرث
 والانعام (فلا يصل الى الله) أى الى المصارف التى شرع الله الصرف فيها كالصدق وصلة
 الرحم وقراء الضيف (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) أى يجعلونه لآلهتهم وينفقونه
 فى مصالحها (سواء ما يحكمون) أى حكمهم فى إيثارهم آلهتهم على الله سبحانه وربحان
 جانب الاصنام على جانب الله تعالى فى الرعاية والحفاظة وهذا سقم منهم وقيل معنى
 الآية أنهم كانوا اذا ذبحوا ما جعلوه لله ذكروا عليه اسم أصنامهم واذا ذبحوا ما لاصنامهم
 لم يذكروا عليه اسم الله فهذا معنى الوصول الى الله والوصول الى شركائهم (وكذلك)
 أى ومثل ذلك الترين الذى زينه الشيطان لهم فى قسمة أموالهم بين الله وبين شركائهم

والعطاء الجليل فقال أولئك سوف يؤثبهم أجورهم على ما آمنوا بالله ورسوله وكان الله غفوراً رحماً أى
 لنوبهم أى ان كان لبعضهم ذنوب (يسأل أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا اننا الله
 جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فمنغوا عن ذلك وآتينا موسى سلطاناً مبيناً ورفعنا
 فوقهم الطور مبينة عليهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجداً وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) قال محمد بن كعب
 القرظى والسدى وقتادة سأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء كما نزلت التوراة على موسى

مكتوبة قال ابن جرير سألوه ان ينزل عليهم صحفا من الله مكتوبة الى فلان وفلان وفلان تصديقه فيما جاءهم به وهذا انما قالوه على سبيل التعنت والعناد والكفر والاحاد كما سأل كفار قريش قبلهم نظير ذلك كما هو مذكور في سورة سجنان وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الايات ولهذا قال تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم أي بطغيانهم وبغيهم وعتوهم وعنادهم وهذا مفسر في سورة البقرة حيث يقول تعالى واذا قلتم يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تطظرون ثم بعثناكم من بعد (٢٢٥) موتكم لعلكم تشكرون وقوله تعالى ثم

اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم
البينات أي من بعد ما رأوا من
الايات الباهرة والادلة القاهرة
على يد موسى عليه السلام في
بلاد مصر ما كان من اهلاك عدوهم
فرعون وجميع جنوده في اليم فجا
جاءهم بالابصار حتى اتوا على قوم
يعكفون على أصنام لهم فقالوا
لموسى اجعل لنا الها كالهة الآتين
ثم ذكر تعالى قصة اتخاذهم
العجل مبسوط في سورة الاعراف
وفي سورة طه بعد ذهاب موسى
الى مناجاة الله عز وجل ثم لما رجع
وكان ما كان جعل الله توابعهم من
الذين صنعوه وابعدوه ان يقتل
من لم يعبد العجل منهم من عبده
فجعل يقتل بعضهم بعضا ثم أحياهم
الله عز وجل وقال الله تعالى ففعلنا
عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا
ثم قال ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم
وذلك حين امتنعوا من الالتزام
بأحكام التوراة وظهر منهم اباء على
ما جاءهم به موسى عليه السلام ورفع
الله على رؤسهم جبلا ثم ألزموا
فألزموا وسجدوا وأوجعوا يتظرون
الى فوق رؤسهم خشية أن يسقط

(زين لكثير من المشركين قتل أولادهم) قال القراء والزجاج (شركاؤهم) ههنا هم
الذين كانوا يخدمون الاوثان وقيل هم الغواة من الناس وقيل هم الشياطين وأشار بهذا
الى الوأد وهو دفن البنات مخافة السباء والحاجة وقيل كان الرجل يحلف بالله لئن ولد له
كذا من الذكور ليموتن أحدهم كما فعله عبد المطلب قريئ زين بالبناء للفاعل ونصب قتل
ورفع شركاؤهم على انه فاعل زين وقرئ بضم الزاي ورفع قتل وخنض أولاد وورفع
شركاؤهم بضم الزاي دل عليه زين كأنه لما قيل زين لهم الخ قيل من زينه فقبل زينه
شركاؤهم وقرئ بضم الزاي ورفع قتل ونصب أولاد وخنض شركاؤهم باضافة القتل اليه
مقصود لبيان المصدر وما هو مضاف اليه بالمفعول قال النحاس ان هذه القراءة لا تجوز في
كلام ولا في شعر وهي بعيدة وفي القرآن أبعد وقال ابن جردان النحوى هي زلة عالم لم يجز
اتباعه وقال قوم ممن اتصروا لهذه القراءة أنها اذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فهي فصيحى لا قبيحة قالوا وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان
شركاؤهم بالياء قلت دعوى التواتر باطله باجماع القراء المعتمدين كما بين الشوكاني ذلك في
رسالة مستقلة فمن قرأ بما يخالف الوجه النحوى فهو رد عليه ولا يصح الاستدلال لصحة
هذه القراءة بما ورد من الفصل في النظم فان ضرورة الشعر لا يقاس عليها وفي الآية
قراءة رابعة وهي جر الاولاد والشركاء ووجه ذلك ان الشركاء بدل من الاولاد لكونهم
شركاءهم في النسب والميراث (أبرؤهم) من الارداء وهو الاهلاك أي فـ أولادك
الذين لا هلاك لهم (وليلبسوا عليهم دينهم) أي يخطوهم عليهم قال ابن عباس ليدخلوا
عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل فرجعوا عنه بنليس الشياطين (ولوشاء
الله) عدم فعلهم (مافعلوه) أي ذلك الفعل الذي زين لهم من تحريم الحرث والانعام
وقتل الاولاد فشاء كان وما لم يشأ لم يكن واذا كان ذلك بمشيئة الله (فذرهم وما يفترون)
أي فدعهم واقتراءهم فذلك لا يضركم والناءفاء الفصيحة (وقالوا هذه أنعام وحرث
بحر) هذا بيان نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم وهذه اشارة الى ما جعلوه لآلهتهم
والتأنيت باعتبار الخبر وهو قوله انعام فهو وحرث خبر عن اسم الاشارة والحجر بكسر أوله
وسكون ثانيه وقرئ بضم الحاء والجيم وفتح الحاء واسكان الجيم وقرئ حرج بتقديم الراء
على الجيم من الحرج وهو الضيق والحجر على اختلاف القراءات فيه هو مصدر بمعنى محجور

(٢٩ - فتح البيان ثالث) عليهم كما قال تعالى واذا تقفنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة الآية
وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا أي خافوا ما أمر واياه من القول والفعل فانهم أمر وان يدخلوا باب بيت القدس سجدوا وهم يقولون
حطه أي اللهم حط عنا ذنوبنا في ترك الجهاد وكوننا عنه حتى تمنى في التيه أربعين سنة ودخلوا يحفون على استاههم وهم يقولون
حطه في شعرة وقلنا لهم لا تعدوا في السبت أي وصيناهم بحفظ السبت والزام ما حرم الله عليهم مادام مشروعا عليهم وأخذنا منهم ميثاقا
غلظا أي شديد الخافوا وعصوا وتحياوا على ارتكاب ما حرم الله عز وجل كما هو مبسوط في سورة الاعراف عند قوله واستلهم عن

القرية التي كانت حاضرة البحر الآيات وسياق حديث صفوان ابن عسال في سورة سبحان عند قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وفيه وعليكم خاصة واذن لا تعدوا في السبت (فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبكفرهم وقولهم على مريم بنتنا عظيما وقولهم آتانا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وماقتلوه يقيمنا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا (٢٢٦) حكيموا وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون

عليهم شهيدا) وهذا من الذنوب التي ارتكبوها مما أوجب لعنهم وطردهم وابعادهم عن الهدى وهو نقضهم المواثيق والعهود التي أخذت عليهم وكفرهم بآيات الله أي حججه وبراهينه والمعجزات التي شاهدوها على يد الانبياء عليهم السلام قوله وقتلهم الانبياء بغير حق وذلك لكثرة اجرامهم واجترائهم على انبياء الله فانهم قتلوا جاعفيرا من الانبياء عليهم السلام وقولهم قلوبنا غلف قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والسدي وقتادة وغير واحد أي في غطاء وهذا كقول المشركين وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه الآية وقيل معناها انهم ادعوا ان قلوبهم غلف للعلم أي لأوعية للعلم قد حوته وحصلته رواه السكبي عن ابي صالح عن ابن عباس وقد تقدم نظيره في سورة البقرة قال الله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم فعلى القول الاول كأنهم يعتذرون اليه بان قلوبهم لا تعي ما يقول لانها في غلف وفي اكنة قال الله بل هي مطبوع عليها بكفرهم وعلى القول الثاني

كذب وطعن بمعنى مذبح ومطعون يستوى فيه الواحد والكثير والمذكور والمؤنث وأصله المنع فعني الآية هذه انعام وحرم ممنوعة يعنون انها الاصنامهم قال مجاهد يعني بالانعام البعيرة والسائبة والوصيلة والحام قال ابن عباس الحجر ما حرموا من الوصيلة وقال قتادة والسدي حجر أي حرام (لا يطعمها الا من نشاء) وهم خدام الاصنام والرجال دون النساء (برعهم) لاجلهم فيه فجعلوا نصيب الالهة أقساما ثلاثة الاول ما ذكره بقوله حجر والثاني ما ذكره بقوله (وأنعام حرمت ظهورها) أي البعيرة والسائبة والوصيلة والحام جو اظهروها عن الر كوب وقيل ان هذا القسم أيضا مما جعلوا لالهتهم (و) القسم الثالث (أنعام لا يذكر اسم الله عليها) عند الذبح وهي ما ذبحوا لالهتهم فانهم يذبحونها باسم اصنامهم لا باسم الله وقيل ان المراد لا يذبحون عليها ولا يركبونها لفعل الخير (افتراء عليه) أي اختلافا وكذبا على الله سبحانه نصب على العلة والجار متعلق به والتقدير قالوا ما تقدم لاجل الافتراء على الباري وهو مذهب سيبويه وهذا أظهر وقال الزجاج هو مصدري على غير المصدر لان قوله المحكي عنهم افتراء فهو نظير قعد القرفصاء وقيل انه مصدر عام له من لفظه مقدر أي افتروا وذلك افتراء وقيل قالوا ذلك حال افتراءهم وهي تشبه الحال المؤكدة (سيجزهم بما كانوا يفترون) أي بافتراءهم وأبالي الذي يفترونه وفيه وعيد وتهديد لهم ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (وقالوا ما في بطون هذه الانعام) يعنون أجنة البجائر والسواب وقيل هو اللبن (خالصة لذ كورنا) أي حلال لهم والهاء في خالصة للمبالغة في الخلوص كعلامة ونسابة قاله السكبي والاختص وقال الفراء تأنيثا تأنيث الانعام وربان ما في بطون الانعام غير الانعام وتعقب هذا الرديان ما في بطون الانعام وهي الاجنة وماعبارة عنها فيكون تأنيث خالصة باعتبار المعنى (ومحرم على) جنس (أزواجنا) وهي النساء فيدخل في ذلك البنات والاخوات ونحوهن وتذكر محرم باعتبار لفظ ما (وان يكن) أي الذي في بطون الانعام (ميتة فهم فيه) أي في الذي في البطون (شركاء) يأكل منه الذكور والاناث (سيجزهم) الله (وصفهم) أي بوصفهم الكذب على الله وقيل المعنى سيجزهم جزاء وصفهم (انه حكيم عليهم) فلاجل حكمته وعلمه لا يترك جزاءهم الذي هو من مقتضيات الحكمة ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال (قد خسر الذين قتلوا اولادهم) أي بناتهم

عكس عليهم ما ادعوه من كل وجه وقد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة البقرة فلا يؤمنون الا قليلا أي تترنت قلوبهم بالوآد على الكفر والطغيان وقوله الايمان وبكفرهم وقولهم على مريم بنتنا عظيما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني انهم رموها بالزنا وكذلك قال السدي وجوبه ومحمد بن الحنفى وغير واحد وهو ظاهر من الآية انهم رموها وابنائها بالعظام فجعلوا زانية وقد جلت بولدها من ذلك زاد بعضهم وهي حائض فعليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة وقولهم آتانا المسيح عيسى بن مريم رسول الله أي هذا الذي يدعى لنفسه هذا المنصب قتلناه وهذا منهم من باب التهكم والاستهزاء كقول المشركين يا ايها الذي نزل عليه الذكر

انك لمجنون وكان من خبر اليه ودعاهم لعاش الله وسخطه وغضبه وعقابه انه لما بعث الله عيسى بن مريم بالبينات والهدى حسدوه على ما آتاه الله تعالى من النبوة والمعجزات الباهرات التي كان يرى بها الاكبر والابرص ويحيى الموتى باذن الله ويصور من الطين طائرا ثم ينفخ فيه فيكون طائرا يشاهد طيرانه باذن الله عز وجل الى غير ذلك من المعجزات التي اكرمها الله بها وأجرها على يديه ومع هذا كذبوه وخالفوه وسعوا في اذاه بكل ما امكنهم حتى جعل نبي الله عيسى عليه السلام لا يسكنهم في بلدة بل يكثر السياحة هو وأمه عليهم السلام فلم يقنعهم ذلك حتى سعوا الى ملك دمشق في ذلك الزمان (٢٢٧) وكان رجلا مشركا من عبدة الكواكب وكان

يقال لاهل ملته اليونان وانهم اليه ان في بيت المقدس رجلا يقن الناس ويضلهم ويفسد على الملك رعاياه فغضب الملك من هذا وكتب الى نائبه بالقدس ان يحتاط على هذا المذكور وان يصلبه ويضع الشوك على رأسه ويكف اذاه عن الناس فلما وصل الكتاب امتثل والى بيت المقدس ذلك وذهب هو وطائفة من اليهود الى المنزل الذي فيه عيسى عليه السلام وهو في جماعة من اصحابه اثني عشر أو ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر نفرا وكان ذلك يوم الجمعة بعد العصر ليله السبت فخصروه هنالك فلما أحس بهم وانه لا محالة من دخولهم عليه أخرجه اليهم قال لاصحابه أيكم يلقي عليه شبي وهو رفيع في الجنة فانتدب لذلك شاب منهم فكانت استصغره عن ذلك فاعادها ثانية وثالثة وكل ذلك لا ينتدب الا ذلك الشاب فقال انت هو والقي الله عليه شبه عيسى حتى كان هو وفقت روزه من سقف البيت وأخذت عيسى عليه السلام سنة من النوم فرفع الى السماء وهو كذلك كما قال

بالو الذي كانوا يفعلونه (سقها) أي لاجل السفه وهو الطيش والخفة لاجل حجة عقلية ولا شرعية قال عكرمة نزلت فيمن كان يثد البنات من مضروربيعة وقال قتادة هذا صنع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته تخافة السباء والفاقة ويغذو كلبه (بغير علم) بهم تدون به (وحرمو أمار زفهم الله) من الانعام التي سموها بجائر وسوائب (افتراء على الله) أي للافتراء عليه أو افتراء الافتراء عليه (فدضلوا) عن طريق الصواب والرشاد بهذه الافعال (وما كانوا مهتدين) الى الحق ولا هم من أهل الاستعداد لذلك قال ابن عباس اذا سر لك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين الآية أخرجه البخاري (وهو الذي أنشأ) أي خلق (جنات) بساتين وهذا تذكير لهم بيديع قدرة الله وعظيم صنعه (معروشات) مرفوعات مسموكة على الاعمدة (وغير معروشات) غير مرفوعات عليها وقيل المعروشات ما انبسط على وجه الارض مما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ وغير المعروشات ما قام على ساق مثل النخل والزرع وسائر الاشجار وقال الضحاك كلاهما في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لا يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما نبته الناس وغرسوه وغير المعروشات ما نبته في البراري والجلال من الثمار قاله ابن عباس وقال قتادة معروشات بالعبدان والقصب وغير معروشات الضاحي وأصل العرش في اللغة شئ مسنن يجعل عليه الكرم وجعه عروش يقال عرشت الكرم أعرضه عرشا وعرشته تعريشا اذا جعلته كهيمة السقف واعتش العنب العريش اذ علاه وركبه (وأنشأ) (النخل والزرع) وهو جميع الحبوب التي تقمات وتذخر وخصمها بالذكر مع دخولها في الجنات لما فيها من الفضيلة على سائر ما نبتهت في الجنات حال كونه (مختلفا) كله أي أكل كل واحد منها في الطعم والحدودة والرذاعة والمراد بالاكل المأكول أي مختلف المأكول من كل منهم في الهيئة والطعم قال الزجاج وهذه مسئلة مشككة في النحو يعني انتصاب مختلفا على الحال لانه يقال قد أنشأها ولم يختلف أكلها فالجواب ان الله سبحانه أنشأها مقدر فيها الاختلاف وهذه هي الحال المقدرة المشهورة عند النحاة المدونة في كتب النحو وقال مختلفا كله ولم يقل أكلها ما اكتفا باعادة الذكر على أحدهما كقوله واذا رآوا تجارة أولهوا انفضوا اليها والضمير عنزله اسم الإشارة أي أكل ذلك (وأنشأ) (الزيتون والمان)

الله تعالى اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى الآلية فلما رفع خرج أولئك نفر فلما رأى أولئك ذلك الشاب ظنوا انه عيسى فأخذوه في الليل وصلبوه ووضعوا الشوك على رأسه وأظهر اليهود أنهم سعوا في صلبه واتبعوا بذلك وسلم لهم طوائف من النصارى ذلك لجهلهم وقلة عقلهم ما عدا من كان في البيت مع المسيح فانهم شاهدوا رفعه وأما الباقيون فانهم ظنوا كما ظن اليهود أن المصلوب هو المسيح بن مريم حتى ذكروا ان مريم جلست تحت ذلك المصلوب وبكت ويقول انه خاطبها والله أعلم وهذا كله من امتحان الله عبادته في ذلك من الحكمة البالغة وقد وضع الله الامر وجملاه وبينه وأظهره في القرآن العظيم الذي أنزلته على

رسوله الكريم المؤيد بالمعجزات والبيّنات والدلائل الواضحات فقال تعالى وهو اصدق القائلين ورب العالمين المطلع على السرائر والضمائر الذي يعلم السر في السموات والارض العالم بما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون وما قتله وما صلبوه ولكن شبه لهم أي رأوا شبهه فظنوا انه اياه ولهذا قال وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن يعني بذلك من ادعى انه قتله من اليهود ومن سلبه اليهم من جهال النصارى كلهم في شك من ذلك وحيرة وضلال وسعر ولهذا قال وما قتله يقينا أي وما قتله متيقنين انه هو بل شاكين متوهمين بل رفعه (٢٢٨) الله اليه وكان الله عزيزا أي منيع الجباب لاي رام

جنايه ولا يضام من لاذيابه حكيم أي في جميع ما يقدره ويقضيه من الامور التي يخلقها وله الحكمة البالغة والحدة الدامغة والسلطان العظيم والامر القديم قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال ابن عمر وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج على أصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا من الخواريين يعني فخرج عليهم من عين في البيت ورأسه يقطرماء فقال ان منكم من يكفر في اثني عشر مرة بعد ان آمن بي قال ثم قال ايكم بلى عليه شبهة فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي فقام شاب من أحدهم سنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال هو أنت ذلك فالتقى عليه شبهة عيسى ورفع عيسى من روضة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذوا الشبه فقتلوه ثم صلبوه فكفر به بعضهم اثني عشر مرة بعد ان آمن به واقترعوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ما شاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء اليهودية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهذا السناد المسلمون فتظاهروا الكافرين على المسئلة فقتلوه فلم يزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهذا السناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية بنخوة وكذا ذكر غير واحد من السلف انه قال لهم أيكم بلى عليه شبهة فيقتل مكاني وهو رفيقي في الجنة وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن هرون بن عتبة عن وهب بن منبه

حال كونهما (متشابهة) ورقهما في المنظر (وغير متشابهة) في المظهر وقد تقدم الكلام على تفسير هذا (كلوا من ثمره) أي من ثمر كل واحد منهما او من ثمر ذلك (اذا أثمر) أي اذا حصل فيه الثمر وان لم يدركه ويبلغ حد الحصاد وهذا امر اباحة وبه تمسك بعضهم فقال الامر قد يراد غير الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقيل المقصود منه اباحة الاكل قبل اخراج الواجب وقيل المعنى ليعلم ان المقصود من خلق هذه الاشياء هو الاكل وقيل ليعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك (وأثوا حقه يوم حصاده) أي جذاذمه وقطعه قرئ بفتح الحاء وكسر هاوهم العنان في المصدر كقولهم جذاذ وجذاذ وقطاف وقطاف قال سيبويه جاء بابا المصدر حين أرادوا انتهاء الزمان على مثال فعال وربما قالوا فيه فعال يعني ان هذا مصدر خاص دال على معنى زائد على مطلق المصدر فان المصدر الاصل انما هو الحصد والحصد ليس فيه دلالة على انتهاء زمان ولا عدمها بخلاف الحصاد والحصاد قد اختلف أهل العلم هل الآية محكمة أو منسوخة أو محمولة على الندب فذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة الى انها محكمة وانه يجب على المالك يوم الحصاد ان يعطي من حضر من المساكين القبضة والضغث ونحوهما وذهب أنس بن مالك وابن عباس ومحمد بن الحنفية والحسن والنخعي وطاوس وأبو الشعثاء وقادة والضحاك وابن جريج وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب الى انها منسوخة بالزكاة واختاره ابن جرير ويؤيده ان هذه الآية مكية وآية الزكاة مدنية في السنة الثانية بعد الهجرة والى هذا ذهب جمهور أهل العلم من السلف والخلف قال ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن وقالت طائفة من العلماء ان الآية محمولة على الندب لا على الوجوب وأخرج ابن المنذر والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية قال ما سقط من السنبلة وقال ابن عمر كانوا يعطون من اعتراهم شيئا سوى الصدقة وعن مجاهد قال اذا حصدت فحضر المساكين فاطرح لهم من السنبلة وقال ميمون بن مهران ويزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا التخل يجيئون بالعذق فيضعون فيه المسجد فيجبي السائل فيضرب به بالعصا فيسقط منه فهو قوله وآثوا حقه يوم حصاده وقال جاد بن أبي سليمان في الآية كانوا يطعمون منسهرطبا وأخرج أحمد وأبو داود في سننه

من آمن به واقترعوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ما شاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء اليهودية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهذا السناد المسلمون فتظاهروا الكافرين على المسئلة فقتلوه فلم يزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهذا السناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية بنخوة وكذا ذكر غير واحد من السلف انه قال لهم أيكم بلى عليه شبهة فيقتل مكاني وهو رفيقي في الجنة وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن هرون بن عتبة عن وهب بن منبه

قال أنى عيسى ومعه سبعة عشر من الخواريين فى بيت فأطوا بهم فلما دخلوا عليه صورهم الله عز وجل كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سكرتونا لتبرزن لنا عيسى أولنقتلنكم جميعا فقال عيسى لاصحابه من يشتري نفسه منك اليوم بالخنة فقال رجل منهم أنا فخرج اليهم وقال أنا عيسى وقد صورته الله على صورة عيسى فاخذوه فقتلوه وصلبوه فى ثم شبيهه لهم فظنوا انهم قد قتلوا عيسى وظنت النصارى مثل ذلك انه عيسى ورفع الله عيسى من يومه ذلك وهذا سباق غريب جدا قال ابن جرير وقد روى عن وهب بن وهب هذا القول وهو ما حدثنى المثنى حدثنا اسحق حدثنا اسمعيل (٢٢٩) عن عبد الكريم حدثنى عبد الصمد بن

معقل انه سمع وهبا يقول ان عيسى ابن مريم لما علمه الله انه خارج من الدنيا خرج عن الموت وشق عليه فدعا الخواريين وصنع لهم طعاما فقال احضرونى الليلة فان لى اليكم حاجة فلما اجتمعوا اليه من الليل عشاهاهم وقام يخدمهم فلما فرغوا من الطعام أخذ يغسل أيديهم ويوضئهم يدهم ويسخ أيديهم بشيابه فتعاضوا ذلك وتكارهوه فقال ألامن رد على الليلة شيئا عما صنع فليس منى ولا أنا منه فافروه حتى اذا فرغ من ذلك قال أما ما صنعت بكم الليلة مما خدمتكم على الطعام وغسلت أيديكم يدي فليكن ليكم بى أسوة فانكم ترون انى خيركم فلا تعظم بعضكم على بعض وليبذل بعضكم نفسه لبعض كما بذلت نفسى ليكم وأما حاجتى الليلة التى استدعيتكم عليها فتدعون الله لى ويجهتدون فى الدعاء ان يؤخر أجلى فلما نصبوا انفسهم للدعاء وأرادوا ان يجتهدوا أخذهم النوم حتى لم يستطيعوا دعاء فجعل يوقفهم ويقول سبحان الله أما تصبرون لى ليلة واحدة تعينونى

من حديث جابر بن عبد الله ان لنبى صلى الله عليه وآله وسلم أمر من كل حادى عشرة أوسق من التمر بقتوبه لى فى المسجد للمسكين واسناده جيد وقال ابن عباس أيضا نسخها العشر ونصف العشر وعن السدى نحوه وقال الشعبى ان فى المال حقا سوى الزكاة وعن أبى العالية قال ما كانوا يعطون شيئا سوى الزكاة وقال على بن الحسن وعطاء ومجاهد وجاد هو اطعمهم من حضر وترك ما سقط من الزرع والتمر وقال سعيد بن جببر كان هذا حقا يؤمر باخراجه فى ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بيجاب العشر واختاره الطبرى وصححه واختار الاول الواحدى والرازى وقيل المعنى وأما حقه الذى وجب يوم حصاده بعد التصفية ثم انهم تبادلوا وأسر فوافوا نزل الله (ولا تسرفوا) أى فى التصدق باعطاء كله وأصل الاسراف فى اللغة الخطأ والاسراف فى النفقة التبذير وقال سفيان ما أنفقت فى غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال السدى معناه لا تعطوا أموالكم وتقعدهم واقراء قال الزجاج وعلى هذا لو أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عاله شيئا فقد أسرف لانه قد صرح فى الحديث ابدأ بمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة أى لا تتجاوزوا الحد فى البخل والامسالك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وعلى هذين القولين المراد بالاسراف مجاوزة الحد الا ان الاول فى البذل والاعطاء والثانى فى الامسالك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام فى الحرث والانعام وقال الزهري لا تنفقوا فى معصية الله وقال ابن زيد هو خطاب للولاة يقول لهم لا تأخذوا فوق حقهكم من رب المال وقيل المعنى لا تأخذوا الشئ بغير حقه وتضعونه فى غير مستحقه (انه لا يحب المسرفين) اعترض وفيه رعب وذبح عن الاسراف فى كل شئ لان من لا يحب الله فهو من أهل النار وعن ابن جرير قال نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس جد نخله فقال لا ياتى اليوم أحد الا أطعمته فأطعم حتى أمسى وليس له ثمرة فأترل الله هذه الآية وعن مجاهد قال لو أنفقت مثل أبى قيس ذهبا فى طاعة الله لم يكن اسرافا ولو أنفقت صاعا فى معصية الله كان اسرافا والسلف فى هذا مقالات طويلة (و) أنشأ لكم (من الانعام) شروع فى تفصيل حال الانعام وابطال ما تقولوا فى شأنكم بالكرم والتخليل (حولة وفرشا) الحولة هى كل ما يحمل عليها واخصت بالابل فهى فعولة بمعنى فاعلة والفرس ما يتخذ من البر والصوف والشعر فرشا يفرسه الناس وقيل الحولة الابل

فهم افعالوا والله ما ندري ما لنا لقد كنا نسمركم فى السمير وما نطيق الليلة سمرا وما نريد ذى الاحيل بيننا وبينه فقال يذهب الراعى وتفرق الغنم وجعل يأتى بكلام فهو هذا يعنى نفسه ثم قال الحق لى كنونى أحدكم قبل أياصيح الديك ثلاث مرات وليمعنى أحدكم بدراهم يسيرة وليأ كن ثنى فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه وأخذوا وشمعون أحد الخواريين وقالوا هذا من أصحابه فخذ وقال ما أنا بأصاحبه فتركوه ثم أخذوا آخرون فخذ كذلك ثم سمع صوت ديك فبكى وأخبره فلما أصبح أنى أحد الخواريين الى اليهود فقال ما يتجعلنون لى ان دللتكم على المسيح فجعلا له ثلاثين درهما فاخذها ودلهم عليه وكان شبه عليهم قبل ذلك فاخذوه فاستوثقوا منه وربطوه بالحبل وجعلوا يقودونه ويقولون له انت كنت تحبى الموتى وتهرى الشيطان وتبرى المنجئون أفلا تنبى نفسك من هذا الحيل

فيصقون عليه ويلقون عليه الشوك حتى أنوابه الخشبة التي أرادوا أن يصلبوه عليها فرفعه الله اليه وصلبوا ماشيه لهم فكث سبعاً ثم أن أمه والمرأة التي كان يداويها عيسى عليه السلام فابراها الله من الجنون جاء تائبان حيث المصلوب فخافهما عيسى فقال ما تبكيان فقالتا عليك فقال اني قد رفعتني الله اليه ولم يصبني الاخير وان هذا شبه لهم فامرى الخواريين يلقوني الى مكان كذا وكذا فلقوه الى ذلك المكان أحد عشر وفقدوا الذي كان بآعه ودل عليه اليهود فسأل عنه أصحابه فقال انه ندم على ما صنع فاختنق وقتل نفسه فقال لونا بلسان الله عليه (٢٣٠) ثم سأله عن غلام تبعهم يقال له يحيى فقال هو معكم فأنطلقوا فانه سيصبح

والقرش الغنم وقيل هي كل ما جل عليه من الابل والبقر والخيول والبغال والخيرو والقرش الغنم وهذا اليتيم الاعلى فرض صحة اطلاق اسم الانعام على جميع هذه المذكورات قال ابن مسعود القرش صغار الابل التي لا تحبل وبه قال ابن عباس وزاد الجولة ما جل عليه والقرش ما أكل منه قال أبو العالية القرش الضأن والمعز قيل سمي قرشاً لانه يقرش للذبح ولانه قريب من الارض لصغره قال الزجاج أجمع أهل اللغة على ان القرش صغار الابل قال أبو يزيد يحتمل ان يكون تسمية بالمصدر لان القرش في الاصل مصدر والقرش لفظ مشتق بين معان كثيرة منها ما تقدم ومنها متاع البيت والقضاء الواسع واتساع خف البعير قليلا والارض المسماة بنبات يلتصق بالارض (كلوا مما رزقكم الله) من الثمار والزرع والانعام وأهلها لكم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أى طريقه وآثاره كما فعل المشركون وأهل الجاهلية من تحريم ما لم يحرمه الله وتحليل ما لم يحلله (انه) أى الشيطان (لكم عدو مبين) مظهر للعداوة ومكاشفها ثم بين الجولة والقرش فقال (غانية أزواج) اختلقت في اتصاب غانية على ماذا فقال الكسائي بفعل مضمر أى وأنشأ غانية أصناف وقال الاخفش سعيد هو منصوب على البديل من جولة وفرشاً وقال الاخفش على هو منصوب بكلوا أى كلوا الحم غانية وقيل منصوب على انه بدل من ما في مما رزقكم الله والزواج خلاف الفرد يقال زوج أو فرد كما يقال شفع أو وتر يعنى غانية افرادها غنامى الفرد زوجا في هذه الآية لان كل واحد من الذكرو الانثى زوج بالنسبة الى الآخر ويقع لفظ الزوج على الواحد فيقال هم زوج وهو زوج وتقول اشترى زوجى جمل أى ذكر انا واثنى والحاصل ان الواحد اذا كان منفردا سواء كان ذكراً أو أنثى قيل له فرد وان كان الذكرو مع انثى من جنسه قيل لهما زوج ولكل واحد منهما على انفراد زوج ويقال لهما أيضاً زوجان ومنه قوله تعالى وجعل منه الزوجين الذكرو الانثى (من الضأن) أى ذوات الصوف من الغنم وهو جمع ضأن ويقال للأنثى ضائفة والجمع ضوائن وقيل هو جمع لا واحد وقيل اسم جمع وقيل فى جمعه ضئتين كعبد وعبيد قال النحاس الاكثر فى كلام العرب المعز والضأن بالاسكان (انثين) أى الذكرو الانثى يعنى الكباش والنمجة (ومن المعز انثين) أى الذكرو الانثى يعنى التيس والعنز فالتيس للذكرو والعنز للأنثى اذا أتى عليها حول والمعز من الغنم خلاف الضأن وهى ذوات الاشعار والاذناب القصار وهى اسم جنس

كل انسان يحدث بلغته قومه فليندبرهم وليدعهم سباق غريب جدا ثم قال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان اسم ملك بنى اسرائيل الذي بعث الى عيسى ليقتله رجلا منهم يقال له داود فلما أجمعوا ذلك منه لم يقطع عبدا من عباد الله بالموت فيما ذكرى قطعه ولم يجزع منه جرعته ولم يدع الله فى صرعه عنه دعاه حتى انه ليقول فيما يرفعون اللهم ان كنت صارفا هذه الكاس عن أحد من خلقك فاصرفها عنى وحتى ان جلده من كرب ذلك ليتصدما فدخل المدخل الذى أجمعوا ان يدخلوا عليه فيه ليقتلوه هو وأصحابه وهم ثلاثة بعيسى عليه السلام فلما أيقن انهم داخلون عليه قال لأصحابه من الخواريين وكانوا اثني عشر رجلا (٣) فرطوس ويعتقو بس ربنا ونفخ اخو يعقوب واندارايس وفيلس وابن يلماومنا وقوماس ويعقوب بن حلقابا وبنداوسيس وقميا وبانوريس وكرياوطا قال ابن جهم قال سلمة قال ابن اسحق وكان فيهم فيما ذكرى

رجل اسمه سرجس وكانوا ثلاثة عشر رجلا سوى عيسى عليه السلام بخدته النصارى وذلك انه هو الذى شبه لا واحد لليهود وكان عيسى قال فلا أدري هو من هؤلاء الاثني عشر وكان ثالث عشر فعدوه حين أقروا لليهود بصلب عيسى وكفروا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الخبر عنه فان كانوا ثلاثة عشر فانهم دخلوا المدخل حين دخلوا وهم ثلاثة عشر قال ابن اسحق وحدثني (٣) قوله اثني عشر رجلا فرطوس الخ هكذا فى الاصول التى بأيدينا وفيه تحريف والذى نقلناه عن الكتب اليونانية المعقول عليها نصح هكذا سمعان الملقب بطرس وأنندراوس ويعقوب بن زبدي ويوحنا وفيلس وبرنولماوس وتوما ومتى العشائر ويعقوب بن حننى ولباوس الملقب بداسوس وسمعان القانوى ويهوذا الاسخريوطى اه كتبه مصححه

رجل كان نصرانيا فاسلم ان عيسى حين جاءه من الله انى رافعل الى قال يا معشر الخواريين اياكم يحب ان يكون رفيقي في الجنة حتى يشبهه للقوم في صورتي فيقتلوه في مكانى فقال سرجس انا يا روح الله قال فاجلس في مجلسي فجلس فيه ورفع عيسى عليه السلام فدخلوا عليه فاخذوه فصلبوه فكان هو الذى صلبوه وشبهه لهم به وكانت عدتهم حين دخلوا مع عيسى معلومة قدراً وهم فاحصوا عدتهم فلما دخلوا عليهم ليأخذوه وجدوا عيسى وأصحابه فيما يرون وفقدوا رجالاً من العدة فهو الذى اختلفوا فيه وكانوا لا يعرفون عيسى حتى جعلوا ليودس ركباً يوطأ ثلاثين درهما على أن يدلهم عليه ويعرفهم (٢٣١) اياه فقال لهم اذا دخلتم عليه فاني سأقبله وهو الذى أقبل فخذوه فدخلوا

وقد رفع عيسى ورأى سرجس في صورة عيسى فلم يشك انه هو فاكب عليه فقبله فاخذوه فصلبوه ثم ان ليودس ركباً يوطأ ندم على ما صنع فاخترق بجبل حتى قتل نفسه وهو ملعون في النصارى وقد كان من أحد المعدودين من أصحابه وبعض النصارى يزعم انه ليودس ركباً يوطأ هو الذى شبه لهم فصلبوه وهو يقول انى لست بصاحبكم انا الذى دلتكم عليه والله أعلم أى ذلك كان وقال ابن جرير عن مجاهد صلبوا رجلاً شبهه بعيسى ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء حيوا واختار ابن جرير ان شبه عيسى النقي على جميع أصحابه وقوله تعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً قال ابن جرير اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته يعنى قبل موت عيسى بوجه ذلك الى ان جميعهم يصدقون به اذا نزل لقتل الدجال فتصير الملل كلها واحدة وهي

لا واحد له من لفظه وواحد المعز ما عزم مثل صاحب وركب وراكب وتجروا بحر والجمع معزى والاشئ ما عزة واثنين يدل من ثمانية أزواج صرح به أبو البقاء وهو ظاهر قول الزنجشري والمراد من هذه الآية ان الله سبحانه بين حال الانعام وتفاصيلها الى الاقسام المذكورة توضيحاً للامتنان بها على عباده ودفعاً لما كانت الجاهلية ترتفعه من تحليل بعضها وتحريم بعض تقول على الله سبحانه واقترع عليه عن ابن عباس قال الأزواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز أخرجه البيهقي وابن جرير وغيرهما وليت شعري ما فائدة نقل هذا الكلام عن ابن عباس من مثل هؤلاء الأئمة فإنه لا يتعلق به فائدة وتكون الأزواج الثمانية هي المذكورة هو هكذا في الآية مصرحاً به نصريحاً بالابليس فيه قال أبو السعود وهذه الأزواج الاربعة تفصيل للفرس ولعل تقديمها في التفصيل مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة للاكل الذى هو معظم ما يتعلق به الحل والحرم وهو السر في الاقتصار على الامر به في قوله تعالى كلوا مما رزقكم الله من غير تعرض للامتناع بالحل والركوب وغير ذلك مما حرموه في السائبة وأخواتها (قل) يا محمد لمن حرم ذكورا لانعام تارة واناثها أخرى ونسب ذلك الى الله (آلذ كرين حرم أم الانثيين) منهما (أما شملت عليه ارحام الانثيين) منهما المراد بالذكور الكباش والتيس والاشئين النجعة والعزوات تصاب الذكور بحرم والانثيين معطوف عليه منصوب بنصبه والهمزة للانكار والمعنى الانكار على المشركين في أمر البجيرة وما ذكر معناه وقولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا أى قل لهم ان كان حرم الذكور فكل ذكراً وان كان حرم الاناث فكل انثى حرام وان كان حرم ما شملت عليه ارحام الانثيين يعنى من الضأن والمعز فكل مولود حرام ذكر كان أو أنثى وكلها مولود فليس تميز ان كلها حرام (يتوونى) أى أخبرونى (يعلم) لا يجهل عن كيفية تحريم ذلك وفسر والى ما حرمتم والمراد من هذا التيكيت لهم والتعجيز والزام الحجية لانه يعلم انه لا علم عندهم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرم ذلك عليكم وهكذا الكلام في قوله (ومن الابل اثنتين ومن البقر اثنتين) هذه أربعة أزواج آخر بقيمة الثمانية قال الشوكاني وينبغى ان ينظر في وجه تقدس المعز والضأن على الابل والبقر مع كون الابل والابل والبقر أكثر نفعا وكبراً اجساماً واعداداً لا سيما في الجولة والفرس اللذين وقع الابدال منهما على ما هو الوجه الاوضح في اعراب ثمانية (قل)

وله الاسلام الحنفية دين ابراهيم عليه السلام * ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى ابن مريم عليه السلام وقال العوفي عن ابن عباس مثل ذلك قال أبو مالك في قوله الا ليؤمنن به قبل موته قال ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام لا يبق أحداً من أهل الكتاب الا آمن به وقال الضحالة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته يعنى اليهود خاصة وقال الحسن البصري يعنى النجاشي وأصحابه رواهما ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عتبة حدثنا أبو رجاء عن الحسن وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى والله انه لحى الآن عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به أجمعون

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن عثمان اللاحقي حدثنا جويرية بن بشير قال سمعت رجلا قال للحسن يا أبا سعيد قول الله عز وجل وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى أن الله رفع اليه عيسى وهو باعشه قبل يوم القيامة مقاما يؤمن به البر والفاجر وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وهذا القول هو الحق كما سنينه بعد بالدليل القاطع أن شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان قال ابن جرير وقال آخرون يعني بذلك وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت الكتابي ذكر من كان يوجه ذلك إلى أنه إذا عاين علم (٢٣٢) الحق من الباطل لأن كل من نزل به الموت لم يخرج نفسه حتى يتبين له الحق من

الباطل في دينه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى حدثني المشي حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي شجيب عن مجاهد في قوله إلا ليؤمنن به قبل موته كل صاحب كتاب يؤمن بعيسى قبل موته قبل موت صاحب الكتاب وقال ابن عباس لو ضربت عنقه لم يخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى حدثنا ابن جهم حدثنا أبو غيلة يحيى ابن واضح حدثنا حسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يموت اليهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ولو جعل عليه بالسلاح حدثني اسحق بن ابراهيم وحبيب بن الشهيد حدثنا غياث بن بشير عن خفيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته قال هي في قراءة أبي قبل موتهم ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس أ رأيت أن خرم من فوقيت قال يتكلم به في الهوى قيل أ رأيت أن ضرب عنق أحدهم قال يلجئ به السان وكذا

آل ذكر من حرم أم المؤمنين أما شملت عليه أرحام الأنبياء قال ليث بن أبي سليم الجاهلون والنجني من الأزواج الثمانية وفيها تين تبرع وتوبخ من الله لاهل الجاهلية بتحريمهم ما يحرمه الله وذكر الرازي وجهين آخرين في معنى هذه الآية ونسبها إلى نفسه فقال إن هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الإنكار يعني أنكم لا تقرون بنبوته ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بأن هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثاني أنكم حكمتم بالبحر والسائمة والوصيلة والحام مخصوصا بالابل فالله تعالى بين أن النعم عبارة عن هذه الأنواع الأربعة وهي الضأن والمعز والبقر والابل فلما لم تحكموا بهذه الأحكام في هذه الأنواع الثلاثة وهي الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الأنواع الثلاثة أفتمسى (أم) هي المنقطعة بمعنى بل والاستفهام للأنكار أي بل (كنتم شهداء) حاضرين مشاهدين (أذن) أي وقت أن (وصاكم الله) في زعمكم (بهذا) التحريم والمراد التبيكيت والالزام بالحنة كما سلف قبله (فن) أي لا أحد (أظلم مني أفترى على الله كذبا) فخر شيا لم يحرمه الله ونسب ذلك إليه أفترأ عليه كما فعله كبراء المشركين (ليضل) اللام للعله أي لاجل أن يضل (النام) بغير علم أي بجهل أو أفترأ عليه جاهلا بصور التحريم وإنما وصفوا بعدم العلم بذلك مع أنهم عالمون بعدم صدوره عنه أي أنا يجوز وجههم في الظلم عن حدود النهايات (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) على العموم وهؤلاء المذكورون في السياق داخلون في ذلك دخولا أوليا ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقهم أو ابتدع شيئا لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك إلى الله لأن اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من أدخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (قل لأجد فيما أوحى إلى) أي القرآن وفيه إذا كان مناط الحل والحرم هو العقل لا محض العقل ومعنى (محرم على طاعم) أي أي طاعم كان من ذكر أو أنثى فهذا رد لقولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة كوزنا ومحرم على أزواجنا وفي (بطعمه) زيادة تأكيد وتقرير لما قبله قال طاووس أن أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء ويحلون أشياء فترأت هذه الآية وقال ابن عباس كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء فتدبر فبعث الله نبيه وأرسل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فأحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عقو ثم تلا هذه الآية

وروى سفيان الثوري عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس وأن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته قال وقال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى عليه السلام وأن ضرب بالسيف تكلم به قال وأن هوى تكلم به وهو يهودي وكذا روى أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي هريرة عن عكرمة عن ابن عباس فهذه كلها أسانيد صحيحة إلى ابن عباس وكذا صرح عن مجاهد وعكرمة وعبد بن سيرين وبه يقول الضحاك وجويبر وقال السدي وحكاه عن ابن عباس ونقل قراءة أبي بن كعب قبل موتهم وقال عبد الرزاق عن أسباط عن فرات القزاعي عن الحسن في قوله إلا ليؤمنن به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى قبل

ان يموت وهذا يحتمل ان يكون مراد الحسن ما تقدم عنه ويحتمل ان يكون مراده ما أرادوه هؤلاء قال ابن جرير وقال آخرون معنى ذلك وان من أهل الكتاب الاليؤمنين بمحمد قبل موت النبي ذكروا ذلك حدثني ابن المنفى حدثنا الجراح بن المنهال حدثنا حماد عن حميد قال قال عكرمة لا يموت النصراني ولا اليهودي حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لم قوله وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته ثم قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالحقمة القول الاول وهو انه لا يبقى أحد من أهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا آمن به قبل موته أي قبل موت عيسى (٢٣٣)

الصحيح لانه المقصود من سياق الآية في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه وتسلم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك فاخبر الله انه لم يكن الامر كذلك وانما شبه لهم فقتلوا الشبه وهم لا يتيقنون ذلك ثم انه رفعه اليه وانه باق حي وانه سينزل قبل يوم القيامة كما دلت عليه الاحاديث المتواترة التي سنورد ها ان شاء الله قريبا فيقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية يعني لا يقبلها من أحد من أهل الاديان بل لا يقبل الا الاسلام أو السحق فاخبرته هذه الآية الكريمة انه يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذ ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ولهذا قال وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته أي قبل موت عيسى عليه السلام الذي زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى انه قتل وصلب ويوم القيامة يكون عليهم شهيد أي بأعمالهم التي شاهد هانهم قبل رفعه الى السماء وبعد نزوله الى الارض فاما من فسر هذه الآية بان

وقال ما خلا هذا فهو حلال وعن الشعبي انه سئل عن لحم القيل والاسد فلهذه الآية والمعنى أمره الله سبحانه بان يخبرهم انه لا يجب في شيء مما أوحى اليه محرما غير هذه المذكورات فدل ذلك على انحصار المحرمات فيها لولا انها مكتوبة وقدرزل بعدها بالمدينة سورة المائدة وزيد فيها على هذه المحرمات المنخنة والموقودة والمتريفة والنطيحة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحريم كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وتحريم الجوار اهلية والكلاب ونحو ذلك وأحاديثها مستوفاة في كتب الحديث وبالجملة فهذا العموم ان كان بالنسبة الى ما يؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق ويقيده الاستثناء فيضم اليه كل ما ورد بعده في الكتاب أو السنة مما يدل على تحريم شيء من الحيوانات وان كان هذا العموم هو بالنسبة الى كل شيء حرمة الله من حيوان وغيره فانه يضم اليه كل ما ورد بعده مما فيه تحريم شيء من الاشياء وقد روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة انه لا حرام الا ما ذكره الله في هذه الآية وروى ذلك عن مالك وهو قول ساقط ومذهب في غاية الضعف لاستلزامه لاهمال غيرهما من اهل القرآن واهمال ما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قاله بعد نزول هذه الآية بلا سبب يقتضي ذلك ولا موجب يوجبها أخرج البخاري وأبو داود وابن المنذر عن عمرو بن دينار قال قلت لخباب بن زيد انهم يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن لحوم الجوار اهلية زمن خيبر فقال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو والغفاري عندنا بالبصرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن ابى ذلك الجوار ابن عباس وقرأ قل لأجد الآية وأقول وان أبى ذلك الجوار ابن عباس فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتمسك بقول صحابي في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سوء الاختيار وعدم الانصاف (الا) منقطع قاله المكي والسموطي وظاهر كلام الركني ان مقتضى الآية ما قبلها من (ان يكون) ذلك الشيء المحرم أو ذلك الطعام أو العين أو الجنة أو النفس (ميتة) وقرئ يكون بالتحية والنوقية وميتة بالرفع على ان كان تامة والمراد بالميتة هنا ما مات بنفسه لاجل عطف قوله أو فسقا فانه من افراد الميتة شرعا وأخرج أحد البخاري والنسائي وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس ان شاة لسودة بنت زمعة ماتت فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تعني الشاة فقال فلولا أخذتم مسكها قالت يا رسول الله اناخذ

(٣٠ - فتح البيان ثالث) المعنى ان كل كتابي لا يموت حتى يؤمن بعيسى أو بمحمد عليهما السلام فهذا هو الواقع وذلك ان كل أحد عند احتضاره ينجلي له ما كان جاهلا به فيؤمن به ولكن لا يكون ذلك ايمانا نافعا له اذا كان قد شاهد الملك كما قال تعالى في أول هذه السورة وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن الآية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الا يتبين وهذا يدل على ضعف ما احتج به ابن جرير في رد هذا القول حيث قال ولو كان المراد بهذه الآية هذا المكان كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالمسيح عن كفرهم ما يكون على دينهما وحينئذ لا يرثه أقرباؤه من أهل دينه لانه قد أخبر الصادق

انه يؤمن به قبل موته فهذا ليس بجديد اذ لا يلزم من ايمانه في حالة لا ينفعه ايمانه انه يصير بذلك مسلماً الا ترى قول ابن عباس ولو تردى من شاطئ أو ضرب بالسيف أو اقترسه سبع فانه لا بد ان يؤمن بعيسى فالإيمان به في هذه الحال ليس بتافع ولا ينقل صاحبه عن كفره لما قدمناه والله أعلم ومن تأمل هذا جديداً وأمعن النظر اوضح له انه هو الواقع لكن لا يلزم منه ان يكون المراد بهذه الآية هذا بل المراد بها ما ذكرناه من تقرير وجود عيسى عليه السلام وبقاء حياته في السماء وانه سينزل الى الارض قبل يوم القيامة ليكذب هؤلاء وهؤلاء من اليهود والنصارى الذين (٢٣٤) تبانت أقوالهم فيه وتصادمت وتعاكست وتناقضت وخلت

عن الحق ففرط هؤلاء اليهود وأفرط هؤلاء النصارى تنقصه اليهود بما رموه به وأمه من العظام وأطراه النصارى بحيث ادعوا فيه ما ليس فيه فرفعوه في مقابله أولئك عن مقام النبوة الى مقام الربوبية تعالى الله عما يقول هؤلاء وهؤلاء علواً كبيراً وتنزه وتقدس لا اله الا هو ذكر الاحاديث الواردة في نزول عيسى بن مريم الى الارض من السماء في آخر الزمان قبل يوم القيامة وانه يدعو الى عبادة الله وحده لا شريك له قال البخاري رحمه الله في كتاب ذكر الانبياء من صحبه المستلق بالقبول نزول عيسى بن مريم عليه السلام حدثنا اسحق ابن ابراهيم حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن أبي صالح عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى يكون السجدة خير له من الدنيا وما فيها ثم يقول

مسك شاة قد ماتت فقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل لا إله الا أنا ثم لا تطعمونه وانما تدبغونه حتى تستنفعوا به الحديث ومثل هذا حديث شاة ميمونة ومثله حديث انما حرم من الميتة أكلها وهما في الصحيح (أودم مسفوحاً) أي جاري سائلاً مصبوباً وغير المسفوح معفو عنه كالدّم الذي يبق في العروق بعد الذبح ومنه الكبد والطحال وهكذا ما يطلع به اللحم من الدّم وقد حكي القرطبي الاجماع على هذا والسفح الصب وقيل السيلان وهو قريب من الاول وسفح يستعمل قاصر او متعد يا يقال سفح زيد معه ودمه أي اهراقه وسفح هو الان الفرق بينهما وقع باختلاف المصدر ففي المتعدى يقال سفح وفي اللازم يقال سفح ومن المتعدى قوله تعالى أودم مسفوحاً فان اسم المفعول التام لا يبنى الا من متعد ومن اللازم ما أنشده أبو عبيدة لكثير عزة

أقول ودمي واكف عند رسيها ■ عليك سلام الله والدمع يسفح قال ابن عباس مسفوحاً أي مهراقاً كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا أو دجوا الدابة وأخذوا الدّم فأكوه قال هودم مسفوح ومسفوح على قراءة العامة معطوف على ميتة وقيل معطوف على المستثنى وهو ان يكون (أو لحم خنزير) ظاهر تخصيص اللحم انه لا يحرم الاتفاح منه بما عدا اللحم والضمير في (فانه) راجع الى الخنزير أو اللحم لانه المحدث عنه وان كان غيره من باقي اجزائه أولى بالتحريم فلذلك خص اللحم بالذكر لكونه معظم المقصود من الحيوان فغيره أولى (رجس) أي نجس وقد تقدم تحقيقه (أو فسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمته (اهل لغير الله به) صفة فسقا أي ذبح على الاصنام ورفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وسمى فسقا لتوغل في باب الفسق وقيل يجوز ان يكون فسقا مفعولاً لاهل أي اهل به لغير الله فسقا على عطف اهل على يكون وهو تكلف لا حاجة اليه وقيل ذافسق أي معصية فها من قبل المبالغة على حد زيد عدل وفي زاده جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تها ولها فسقا وقيل انه منصوب عطفاً على محل المستثنى أي الا ان يكون ميتة أو الافسقا (فن اضطر) أي فن أصابته ضرورة داعية الى أكل شيء مما ذكر حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر مثله تارك لو اسأته أو على المسلمين (ولاعاد) متجاء وزقد راجته من تناوله أو عليهم بقطع الطريق (فان ربك غفور رحيم) أي كثيراً للمغفرة والرحمة فلا يؤاخذ المضطر بما دعت اليه ضرورته وقد تقدم

تفسيره

أبو هريرة أقرأ ان شئتم وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً وكذا رواه مسلم عن الحسن الخوافي وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب بن وهب وأخرجه البخاري ومسلم أيضاً من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري به وأخرجه من طريق الليث عن الزهري به ورواه ابن مردويه من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً ويقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية ويفيض المال وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين قال أبو هريرة أقرأ ان شئتم وان من أهل

الكتاب الايو من به قبل موته موت عيسى بن مريم ثم يعيدها أبوهريرة ثلاث مرات طريق أخرى عن أبي هريرة قال الامام أحمد
حدثنا روح حدثنا محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن حنظلة بن علي الاسلمى عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ليمن عيسى بن مريم بفتح الرواء الحج أو العمرة أو بنيتهم ما جيعا وكذا رواه مسلم منفردا به من حديث سفيان بن عيينة والليث بن
سعيد ويونس بن يزيد ثلاثتهم عن الزهري به وقال أحمد حدثنا يزيد حدثنا سفيان هو ابن حسين عن الزهري عن حنظلة عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويحيى الصليب ويجمع له

(٢٣٥)

الصلاة ويعطى المال حتى لا يقبل

ويضع الخراج وينزل الرواء فيخرج

منها أو يعقر أو يجمعهما قال وثلا

أبوهريرة وان من أهل الكتاب

اليؤمن به قبل موته الآية فزعم

حنظلة أن أباهريرة قال يؤمن به

قبل موت عيسى فلا أدري هذا

كله حديث النبي صلى الله عليه وسلم

أوشى قاله أبوهريرة وكذا رواه ابن

أبي حاتم عن أبيه عن أبي دوسى

محمد بن المنهني عن يزيد بن هرون

عن سفيان بن حسين عن الزهري

به طريق أخرى قال البخاري حدثنا

أبو بكر حدثنا الليث عن يونس عن

ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة

الانصارى أن أباهريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

بكم اذا نزل فيكم المسيح بن مريم

واما نكم منكم نابعه عقيل

والاوزاعى وهكذا رواه الامام أحمد

عن عبد الرزاق عن معمر عن عثمان

ابن عمر عن ابن أبي ذئب كلاهما عن

الزهري به وأخرجه مسلم من رواية

يونس والاوزاعى وابن أبي ذئب به

(طريق أخرى) قال الامام أحمد حدثنا

عقان حدثنا همام أن أبا قتادة عن عبد

تفسيره في البقرة فلا نعیده (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) قدم الظرف على
الفعل للدلالة على ان هذا التحريم مختص بهم لا يجاوزهم الى غيرهم وهم اليهود ذلك الله
ما حرمه عليهم عقب ذلك ما حرمه على المؤمنين والظفر واحد الاظفار ويجمع أيضا على
أظفار وزاد الفراء في جمع ظفر أظفار وأظفارة وذو الظفر ماله اصبع من دابة أو طائر
و يدخل فيه الحافر والخف والمخلب فيتناول الابل والبقر والغنم والنعامة والاوز والبط
وكل ماله مخلب من الطير وحافر من الدواب وتسمية الحافر والخف ظفرا مجاز والاولى حمل
الظفر على ما يصدق عليه اسم الظفر في لغة العرب لان هذا التعميم بأياه ماسياق من قوله
ومن البقر والغنم فان كان في لغة العرب بحيث يقال على البقر والغنم كان ذكرهما من بعد
تخصيصا آخر حرم الله ذلك عليهم عقوبة لهم على ما وقعوا فيه من الظلم كما قال تعالى
فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم عن ابن عباس قال هو الذي ليس
بمنفرد الاصابع من البهائم والطير يعنى مشقوقها كالبعير والنعامة ونحو ذلك من
الدواب وقال مجاهد هو كل شئ لم ينفرج قوائمه من البهائم وما انفرج أكلته اليهود قال
انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيهودنا كله ولم ينفرج خف البعير ولا النعامة ولا
قائمة الوزينة فلا تأكلها اليهود ولا تأكل حمار الوحش وفي الظفر لغات خمس ذكرها
السمين أعلاها بضم الظاء والفاء وهو قراءة العامة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شحمهما) لا غير هذه المدكورات كلعنهما والشحوم يدخل فيها الثوب وشحم الكلبة
وقيل الثوب جمع ثرب وهو الشحم الرقيق الذى يكون على الكرش والامعاء كما فى
القاموس والمراد بها هنا ما على الكرش فقط كما فسر به القرطبي ولا يراى ما على الامعاء
وتفسيره بما على الامعاء نظر المعناها اللغوى (الاما حملت ظهورهما) أى ما علق بالظهر
والجنب من داخل بطونهما من الشحم استثنى الله سبحانه من الشحوم هذا الشحم فإنه لم
يحرمه عليهم وقال السدى وأبو صالح الآية مما حملت ظهورهما وهذا مختص بالغنم لان
البقر ليس لها آلية (أو) حملت (الحوايا) أى الامعاء وهى المباعرات التى يجمع فيها البعير
جلته هذه من الشحم غير حرام عليهم به قال جمهور المفسرين وهو قول ابن عباس
وواحدها حوية مثل ضاربة وضوارب وقيل واحدها حوايا مثل قاصعاء وقواصع وقيل
حوية كسفينة وسفائن قال الفارسي يصح أن يكون جمع الكل من الثلاثة وقال أبو عبيدة

الرحمن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة العلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وانى أولى الناس بعيسى بن
مريم لانه لم يكن نبى بينى وبينه وانه نازل فادراى بموه فاعرفوه رجل مربوع الى الجرة والبياض عليه ثوبان مصران كان رأسه يقطر
وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس الى الاسلام ويملك الله في زمانه الاسلام ويملك
الله في زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل والخمار مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان
بالحيات لا تضرهم فيمكث أربعين ثم يموتون ويصلى عليه المسلمون وكذا رواه أبو داود عن هدية بن خالد عن همام بن يحيى ورواه ابن جرير

ولم يورد عند هذه الآية سواء عن بشر بن معاذ عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم وهو مولى أم بر بن صاحب السقاية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وقال يقاتل الناس على الاسلام وقد روى البخاري عن أبي الياسني عن شعيب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بعيسى بن مريم والانبياؤه اولاد علات ليس بيني وبينه نبي ثم رواه محمد بن سنان عن فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن

(٢٣٦)

بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة
الانبياؤه اخوة العلات أمهاتهم
شيء ودنيهم واحد وقال ابراهيم بن
طهمان عن موسى بن عقمبة عن
صفوان بن سليم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال
مسلم في صحيحه حديث زهير بن
سحب حدثنا علي بن منصور حدثنا
سليمان بن بلال حدثنا سهل عن
أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى تنزل الروم بالاعناق
أو يدا بق فيخرج اليهم جيش من
المدينة من خيار أهل الارض
يوئذ فاذا اتصافوا قالت الروم خلوا
بيننا وبين الذين سبوا منا فقاتلهم
فيقول المسلمون لا والله لا نخلى
بينكم وبين اخواننا فيقاتلونهم
فيهمز ثلث لا يتوب الله عليهم أبدا
ويقتل ثلثهم أفضل الشهداء
عند الله وينتج الثلث لا يقتنون
أبدا فيفتكون قسطنطينية فيقتلهم
يقسمون الغنائم فدخلوا سيفوهم
بالزيتون اذ صاح فيهم الشيطان
ان المسيح قد خلفكم في أهلكم

الحوايا ما تحوى من البطن أي استداروهي متحوية أي مستديرة وقيل الحوايا خرائن
الذين وهي تتصل بالمباعر وقيل الامعاء التي عليها الشحوم (أو ما اختلط بعظم) فانه غير
محرم قال الكسائي والفرعوني عاب طوف على ما في ما جلت وقيل على الشحوم ولا
وجه لهذا التكلف ولا موجب له لانه يكون المعنى ان الله حرم عليهم احدي هذه
المذكورات والمراد بما اختلط مالمصق بالعظام من الشحوم في جميع مواضع الحيوان
من الجنب والرأس والعين ومنه الآية فانه الاصة بعجب الذنب عن ابن عباس قال
ما اختلط من شحم الآية بالعصم بعض فهو حلال وكل شحم القوائم والجنب والرأس
والعين والاذن يقولون قد اختلط ذلك بعظم فهو حلال لهم انما حرم عليهم الثرب وشحم
الكليية (ذلك) التحريم المدلول عليه بحرمانا وقيل الاشارة الى الجزء المدلول عليه بقوله
(جزئناهم) وهو تحريم ما حرمه الله عليهم (بغيرهم) أي بسبب بغيمهم وظلمهم كما سبق في سورة
النساء من قوله فيما ينقضهم ما كفهم وكفرهم بآيات الله الى ان قال فيظلم من الذين هادوا
حرمنا عليهم طيبات فكانوا اكمل ارتكابا ومعصية من هذه المعاصي عوقبوا بتحريم شيء
مما أحلهم وهم ينكرون ذلك ويدعون انهم لم تزل محرمه عنى الامم قبلهم (وانا الصادقون)
في كل ما نخبه ومن جملة ذلك هذا الخبر وهو موجود عندهم في التوراة ونصها حرمتم
عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقة الحافر وكل حوت ليس فيه
شعاشق أي بياض انتهى (فان كذبوا) أي اليهود فيما وصفت من تحريم الله عليهم تلك
الاشياء وقيل الضمير يعود الى المشركين الذين قسموا الانعام الى تلك الاقسام وحلوا
بعضها وحرموا بعضها (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) للمطيعين ومن رحمة حلمه عنكم وعدم
معاجلته لكم بالعقوبة في الدنيا فلا تغتروا بذلك فانه امهال لا اهلاك وفيه أيضا تلطيف
بدعائهم الى الايمان وهو وان أمهالكم ورحمكم فانه (لا يرد بأسه) أي عذابه ونقمته
(عن القوم المجرمين) اذا أنزل بهم واستحقوا المعاجلة بالعقوبة وقيل المراد لا يرد بأسه في
الآخرة والاول أولى فانه سبحانه قد عاجلهم بعقوبات منها تحريم الطيبات عليهم في الدنيا
والمجرمون هم اليهود أو الكفار وانما قال ذلك نفى للاعتراض بسعة رحمة في الاجترار على
معصيته واتلوا يغتروا برجاء رحمة عن خوف نقمته وذلك أبلغ في التهديد (سيقول الذين
أشركوا) أخبر الله عن المشركين انهم سيعولون هذه المقالة وقد وقع مقتضاه كما حكى عنهم

فيخرجون وذلك باطل فاذا جاء الشام خرج فيقتلهم بعدون للقتال يسوقون الصفوف اذا قيمت الصلاة فينزل عيسى بن مريم في
قيومهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء فلو تركه لذاب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيهم دمه في حربه حديث آخر
قال أحمد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن سفيان بن عمار عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لقيت ليلة أسرى بني ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا من الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي
بهم فردوا أمرهم الى موسى فقال لا علم لي بهم فردوا أمرهم الى عيسى فقال أمارجيتهم فلا يعلم بها أحد الا الله وفيما عهد الى ربى

عز وجل ان الدجال خارج ومعي قضيبان فاذا رآني ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذ اراني حتى ان الحجر والشجر يقول يا مسلم ان تحي كافر افعال فاقله قال فيهلكهم الله ثم يرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فعند ذلك يخرج بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيطؤون بلادهم فلا يأتون على شيء الا هلكوه ولا يرون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس يشكونهم فادعوا الله عليهم فيهلكهم وعيتهم حتى تجوى الارض من تنريحهم وينزل الله المطر فيجترف أجسادهم حتى يقذفهم في البحر فبقيا عهد الى ربي عز وجل ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة كالhaml (٢٣٧) المم لا يدري أهلها متى تفاجئهم بولادها لئلا

أو نهارة رواد ابن ماجه عن محمد بن بشار عن يزيد بن هرون عن العوام ابن حوشب به نحوه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حماد بن سلمة عن علي ابن زيد عن أبي نصره قال أتينا عثمان بن أبي العاص في يوم الجمعة لنعرض عليه مصحفا لنا على مصحفه فلما حضرت الجمعة أمرنا فاعطسنا ثم أتانا بطبيب فطيننا ثم جئنا المسجد فجلسنا الى رجل فحدثنا عن الدجال ثم جاء عثمان بن أبي العاص فقمنا اليه فجلسنا فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون للمسلمين ثلاثة أمصار مصر عاتق البحرين ومصر بالحيرة ومصر بالشام ففرغ الناس ثلاث فزعات فيخرج الدجال في اعراض الناس فيهزم من قبل المنرق فاول مصر يرده المصر الذي عاتق البحرين فيصير أهلها ثلاث فرق فرقة تقول نقيم نسامه فننظر ما هو وفرقة تلحق بالاعراب وفرقة تلحق بالمصر الذي يليهم ومع الدجال سبعون الفا عليهم التيجان وأكثر من معه اليهود والنساء وينحاز المسلمون الى

في سورة النحل بقوله تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا الخ وهم كفار قريش أو جميع المشركين يريدون انه (لو شاء الله) عدم شركهم وعدم تحريمهم (ما أشركوا ولا أبؤنا ولا حرمانا من شيء) أي ما أشركوا هم ولا أبؤهم ولا حرمانا من الأشياء من الانعام كالبعيرة ونحوها وظنوا ان هذا القول يخصهم عن الحجّة التي ألزمهم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان ما فعلوه حق ولو لم يكن حق لارسال الله الى آبائهم الذين ماتوا على الشرك وعلى تحريم ما لم يحرمه الله رسلا يأمرونهم بترك الشرك وبتترك التحريم لما لم يحرمه الله والتحليل لما لم يحله (كذلك) أي مثل ما كذب هؤلاء كذب الذين من قبلهم) من كفار الامم الخالية ومن المشركين أنبياء الله (حتى ذاقوا بأسنا) أي استمر واعي التكذيب حتى ذاقوا عذابه الذي أترسناهم به وقد تمسك القدرية والمعتزلة بهذه الآية ولا دليل لهم في ذلك على مذهب الجبر والاعتزال لان أمر الله بعزل عن مشيئته وادبته ولا يلزم من ثبوت المشيئة دفع دعوة الانبياء عليهم السلام (قل هل عندكم من علم) أمره الله أن يقول لهم هل عندكم دليل صحيح بعد من العلم النافع وحجة وكما يوجب اليقين بان الله راض بذلك (فتخبروه لنا) لننظر فيه وتدبره والمقصود من هذا التبكيت لهم لانه قد علم انه لا علم عندهم يصلح للحجة ويقوم به البرهان ثم أوضح لهم انهم ليسوا على شيء من العلم فقال (ان تبعون الا الظن) الذي هو محل الخطا ومكان الجهل (وان أنتم الا تخرون) أي توهمون مجرّدوهم فقط كما توههم الخارص وتقولون على الله الباطل وقد سبق تحقيقه (قل فله الحجّة البالغة) على الناس أي التي تنقطع عندها معاذيرهم وتبطل شبههم وظنونهم وتوهماتهم والمراد بها الكتب المنزل والرسالة وما جاؤا به من المعجزات قال الربيع بن أنس لاجحة لا حد عصي الله وأشرك به على الله بل له الحجّة النامسة على عباده وقال عكرمة الحجّة السلطان (فلو شاء) هدايتكم جميعا الى الحجّة البالغة (لهذا تم أجعين) ولكنه لم يشأ ذلك ومثله قوله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا وما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله ومثله كثير فالمتقي في الخاريح مشيئة هداية الكل والا فقد هدى بعضهم وعن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقولون ليس الشر بقدر فقال ابن عباس بينا وبين أهل القدر هذه الآية والعجز والكيس من القدر وقال علي بن زيد انقطعت حجة القدرية عنده هذه الآية قل فله الحجّة الى قوله أجمعين (قل لهم شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم

عقبة أتق فيبعثون سر حالهم فيصاب سرحهم فيشتد ذلك عليهم ويصيبهم مجاعة شديدة وجهود شديدة حتى ان أحدهم ليحرق وتر قوسه فيأكله فيميتهم كذلك اذا نادى مناد من البحر يا أيها الناس أنا كم الغوث ثلاثا فيقول بعضهم لبعض ان هذا الصوت رجل شعبان وينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند صلاة العجزة فيقول له أميرهم ياروح الله تقدم صل فيقول هذه الامة امرأ بعضهم على بعض فيقدم أميرهم فيصلي حتى اذا قضى صلاته أخذ عيسى حربه فيذهب نحو الدجال فاذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص فيضع حربه بين يديه فيقتله ويهزم أصحابه فليس يومئذ شيء يورى منهم أحد احيى ان الشجرة تقول يا مؤمن هذا كافر ويقول الحجر

يامؤمن هذا الكافر قد ربه أجلمن هذا الوجه حديث آخر قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا علي بن محمد حدثنا
عبد الرحمن المحاربي عن اسمعيل بن رافع عن أبي زرعة اليماني يحيى بن أبي عمرو عن أبي امامة الباهلي قال خطبنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكان أكثر خطبته حديثا حدثنا عن الدجال وحذرنا ف كان من قوله ان قال لم تكن فتنة في الارض منذر الله
ذرية آدم عليه السلام أعظم من فتنة الدجال وان الله لم يبعث نبيا الا حذرا أمته الدجال وأنا آخر الانبياء وأتم آخر الامم وهو خارج
فكم لا محالة فان يخرج وأنا بين ظهرانيكم (٢٣٨) فانا جميع كل مسلم وان يخرج من بعدى فكل صحيح نفسه وان الله

خليفة على كل مسلم وانه يخرج
من خلّة بين الشام والعراق فيبعث
عينا ويبعث شما لا أيا عباد الله
أيها الناس فاقبوا وانه سأصقه لكم
سفة لم يصفها اياه نبي قبلي انه يبدأ
فيقول أنا نبي فلا نبي بعدي ثم يثني
فيقول أنا ربكم ولا ترون ربكم حتى
تموتوا وانه أعور وان ربكم عز وجل
ليس بأعور وانه مكتوب بين عينيه
كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير
كاتب وان من قنته ان معه جنة
ونار افنار جنة وجنة نار فإني ابلي
بناره فليس تغث بالله وليقرأ فواتح
الكهف فتكون عليه بردا وسلاما
كما كانت النار بردا وسلاما على
ابراهيم وان من قنته ان يقول
لا عزاي أرايت ان بعثت لك أمك
وأباك اتهم داني ربك فيقول نعم
فيمثل له شيطان في صورة أبيه
وأمه فيقولان يا بني اتبعه فانه
ربك وان من قنته ان يسلط على
نفس واحدة فينشرها بالمنشار
حتى يلقى شقين ثم يقول انظر
الى عبدى هذا فاني أبعثه الآن
ثم يزعم ان له ربا غيري فيبعثه الله
فيقول له الخبيث من ربك فيقول

(هذا) أمره الله سبحانه ان يقول لهؤلاء المشركين ها هوهم وأحضروهم قال السدي
أروني شهداءكم وهم اسم فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والمجموع عند
أهل الجواز وأهل النجدة يقولون هلمها هلمها هلموا فينطقون به كما ينطقون بسائر الأفعال
وبلغة أهل الجواز نزل القرآن ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم بنا والاصل عند
الخليل هاضمت اليهالم وقال غيره أصلها هلم زيدت عليه الميم وفي كتاب العين للخليل ان
أصلها هلم أو أم أي هل أقصدك ثم كثر استعمالهم لها وهذا أيضا من باب التبكيت لهم
حيث يأمرهم بإحضار الشهود وعلى ان الله حرم تلك الأشياء مع علمه انه لا شهود لهم لتزمتهم
الحجة ويظهر ضلالهم وانه لا تمتك لهم سوى تقليد هم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة اليهم
بالدالة على انهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم (فان
شهدوا) لهم بغير علم بل مجازفة وتعصبا (فلا تشهد معهم) أي فلا تصدقهم ولم تسلم لهم
(ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) فانهم رأس المكذبين بها (و) لا تتبع أهواء (الذين
لا يؤمنون بالآخرة وهم برهم يعدلون) أي يجعلون له عدلا من مخلوقاته كالأوثان
ويشركون (قل تعالوا) أي تقدموا قل ابن الشجرى ان المأمور بالتقدم في أصل وضع
هذا الفعل كانه كان قاعدا فقل له تعال أي ارفع شخصك بالقيام وتقدم واتسعوا فيه
حتى يجعلوه للواقف والممشى وهكذا قال الزمخشري في الكشاف انه من الخاص
الذي صار عاما وأصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثرت فيه حتى
عم (أقل ما حرم ربكم) أقل جواب الامر وما موصولة في محل نصب به والمراد من تلاوة
ما حرم الله تلاوة الآيات المشفلة عليه ويجوز ان يكون ما مصدرية أي أقل تحرير ربكم
والمعنى ما شئت على التحريم قيل ويجوز ان تكون ما مستفها مية أي أقل أي شئ حرم
ربكم على جعل التلاوة بمعنى القول وهو ضعيف جدا (عليكم) ان تعلقوا بقل فالمعنى
أقل عليكم الذي حرم ربكم وهو اختيار الكوفيين وان تعلقوا بحرم فالمعنى اقل الذي حرم
ربكم عليكم وهو اختيار البصريين وهذا أولى لان المقام مقام بيان ما هو محرم عليهم
لامقام بيان ما هو محرم مطلقا (ان لا تشرعوا به شيا) ان مقسرة لفعل التلاوة المعلق بما
حرم ولا ناهية وهذا وجه ظاهر لا مورد من جملتها ان في اخراج المفسر على صورة النهي
مباغحة في بيان التحريم وهو اختيار الفراء وقيل ان ناصبة ومحلها النصب بعلينكم على انه

فيقول له اخيت من ربك سمعوني
ربي الله وانتم عدو الله الدجال والله ما كنت بعد اشد بصيرة بك مني اليوم قال أبو الحسن الطنافسي حدثنا للاغراء
المحاربي حدثنا عبيد الله بن الوليد الرصافي عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل أرفع أمي
درجة في الجنة قال قال أبو سعيد والله ما كنا نرى ذلك الرجل الا عمر بن الخطاب حتى مضى لسبيله ثم قال المحاربي رجعنا الى حديث
أبي رافع قال وان من فتنته ان يأمر السماء ان تمطر فتحطروا يأمر الأرض ان تنبت فتنبت وان من فتنته ان يبرأ الحى فيكذبونه فلا
يبقى لهم ساعة الاهلكت وان من فتنته ان يبرأ الحى فيصدقونه فيأمر السماء ان تمطر فتحطروا يأمر الأرض ان تنبت فتنبت حتى

تروح مواشيهم من يومهم ذلك أسمن ما كانت وأعظمه وأمده خواصر وأدره ضر وعوانه لا يبقى شيء من الأرض الا وطره وظهر عليه الامكة والمدينة فانه لا يأتيها من ثقب من ثقبها الا لقيته الملائكة بالسيف وصلته حتى ينزل عند الضرب الاجر عند منقطع السجدة فترجف المدينة يا لها من ثلاث رجفات فلا يبقى منافق ولا منافقة الا خرج اليه فينفي الخبث منها كما ينفي السكير خبث الحديد ويدعى ذلك اليوم يوم الخلاص فقالت أم شريك بنت أبي الفكري يا رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم قليل وجلهم يومئذ يبيت المقدس وامامهم رجل صالح قد تقدم يصلي بهم الصبح اذنزل عيسى بن (٢٣٩) مريم عليه السلام فرجع ذلك الامام عيسى

القهقري ليتقدم عيسى عليه السلام فيضع يده عيسى بين كتفيه ثم يقول تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى افتحوا الباب فيفتح ووراءه الدجال معه سبعون ألف يهودي كلهم ذو سيف محلي وتاج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء وينطلق هاربا فيقول عيسى ان لي فيك ضربة لن تسبقني بها فسيذكره عند باب الشرق فيقتله ويهزم الله اليهود فلا يبقى شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله ذلك الشيء لا حجر ولا شجر ولا حائط ولا دابة الا اغرقه فانهم امن شجرهم لا تنطق الا قال يا عبد الله المسلم هذا يهودي فتعال فاقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أيامه أربعون سنة نصف السنة والسنة كالشهر والشهر كالجمعة وآخر أيامه كالشجرة يصبح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الا خرج عيسى فقيل له كيف نصلي يا بني الله في تلك الأيام القصار قال تقدر ان تصلوا في هذه الأيام الطوال ثم

للأغراء وقيل التصب على البدلية مما حرم والمعنى على الأغراء الزواني الاشرار وعدمه وهذا وان كان ذكره جماعة كما نقله ابن الانباري ضعيف لتفكيك التركيب عن ظاهره ولانه لا يتبادر الى الذهن وقيل انتقد لثلاث اشركوا وهذا منقول عن أبي اسحق وقيل تقديره أو صيكم ان لا تشركوا وهو أيضا مذهب أبي اسحق وقيل ان في محل رفع اى الحرم ان لا تشركوا وهذا يحوج الى زيادة لائلا يفسد المعنى وقيل تقديره عليكم عدم الاشرار وهو مذهب أبي بكر بن الانباري وقيل استقر عليكم عدم الاشرار وهو ظاهر قول ابن الانباري قد أخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايكلم بيابني على هؤلاء الآيات الثلاث ثم تلا قل تعالوا الى ثلاث آيات ثم قال فن وفيهن فأجره على الله ومن انتقص منهن شيئا فادركه الله في الدنيا كانت عقوبته ومن أخره الى الآخرة كان أمره الى الله ان شاء أخذه وان شاء عفا عنه وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن المنذر عن كعب الاحبار قال أول ما أنزل في التوراة عشر آيات وهي العشر التي أنزلت من آخر الانعام قل تعالوا الى آخرها وأخرج أبو الشيخ عن عبيد الله بن عبد الله بن عدي بن الخير قال سمع كعب رجلا يقرأ قل تعالوا الخ فقال كعب والذي نفس كعب بيده انهم الاول آية في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا ائلا ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات انتهى قلت هي الوصايا العشر التي في التوراة أولها أنا الرب الهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك اله غيري ومنها أكرم أباك وأمنك ليطول عمرك في الأرض التي يعطيك الرب الهك لا تقتل لاتزن لا تسرق لا تشهد على قريبك شهادة زور ولا تشته بنت قريبك ولا تشته امرأة قريبك ولا عبيده ولا أمته ولا ثوره ولا جارية ولا شيئا مما لقريبك فاعلم مراد كعب الاحبار هذا والله يود بهذه الوصايا عناية عظيمة وقد كتبها أهل الزبور في آخر زبورهم وأهل الانجيل في أول انجيلهم وهي مكتوبة في لوحين وقد تركا منها ما يتعلق بالسبت قال أبو السعود وهذه الاحكام العشرة لا تختلف باختلاف الامم والعصا (و) احسنوا (بالوالدين احسانا) هو البر بهم وامثال أمرهما ونهيهما وقد تقدم الكلام على هذا ولما كان ايجاب الاحسان تحريما لترك الاحسان ذكر في المحرمات وكذا احكم ما بعده من الاوامر (ولا تقتلوا اولادكم) لما ذكره الحق الوالدين

صالحا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى بن مريم في امي حكا عدلا وامام مقسطا يدق الصليب ويذبح الخنزير ويضع الخنزيرة ويترك الصدقة فلا يسعى على شاة ولا بعير وترتفع الشجاعة والتباغض وتنزع كل ذات حجة حتى يدخل الوليد يده في الحية فلا تضرمه ويقترب الوليد من الاسد فلا يضرمه ويكون الذهب في الغنم كانه كلها وعلما الأرض من السلم كما يعلما الانعام من الماء وتكون الحكمة واحدة فلا يعبد الا الله وتضع الحرب أوزارها وتسلب قرش ملكها وتكون الأرض لها نور الفضة وتنبت نباتها كعهد آدم حتى يجتمع النفر على القطف من العنب فيشبعهم ويجمع النفر على الرمانة فتشبعهم ويكون الثور بكدا وكذا من المال ويكون

القرص بالذريع مات قيل يا رسول الله وما يخص القرص قال لا يركب لحرب أبد قيل له فما يغلي الثور قال يحرق الارض كلها وان
قبل خروج الدجال ثلاث سنوات شدا اذا يصيب الناس فيها جوع شديد ويأمر الله السماء في السنة الاولى ان تجبس ثلاث مطرها
ويأمر الارض فتجبس ثلاث نباتها ثم يأمر الله السماء في السنة الثانية فتجبس ثلثي مطرها ويأمر الارض فتجبس ثلثي نباتها ثم يأمر
الله عز وجل السماء في السنة الثالثة فتجبس مطرها كله فلا تنقط قطرة ويأمر الارض ان تجبس نباتها كله فلا تنبت خضراء فلا
تبقى ذات ظلف الا ملكك الامشاء الله قيل (٢٤٠) فما يعيش الناس في ذلك الزمان قال التهليل والتكبير والتسبيح والتحميد

يجرى ذلك عليهم - م مجرى الطعام
قال ابن ماجه سمعت أبا الحسن
الطنافسي يقول سمعت عبد الرحمن
المحاربى يقول ينبغي ان يرفع هذا
الحديث الى المؤدب حتى يعلمه
الصبيان في الكتاب هذا حديث
غريب جدا من هذا الوجه وبعضه
شواهد من أ حديث آخر ولندكر
حديث التواس بن سمعان ههنا
لشبهه بهذا الحديث قال مسلم في
صحيحه حدثنا أبو خزيمة زهير بن
حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني
يحيى بن جابر الطائي قاضي حصص
حدثني عبد الرحمن بن جبير عن
أبيه جبير بن نفير الحضرمي انه سمع
التواس بن سمعان السكلاي
وحدثنا محمد بن مهران الرازي
حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن
جابر الطائي عن عبد الرحمن بن
جبير عن أبيه جبير بن نفير عن
التواس بن سمعان قال ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات
غداة خفض ورفع حتى ظنناه في
طائفة النخل فلما رجعنا لم نعرف
ذلك في وجوهنا فقال ما شأنكم قلنا

على الاولاد ذكر حق الاولاد عليهم ما هو ان لا يقتلوه (من) اجل (املاق) هو الفقر فقد
كانت الجاهلية تفعل ذلك بالذكور والاناث خشية الاملاق وتفعل بالاناث خاصة خشية
العار وحكى النقاش عن مؤرج ان الاملاق الجوع بلغة ظم وذكر من ذنوب سعيد
البلوطي ان الاملاق الانفاق يقال أ ملق ماله بمعنى أنفق وقيل الاملاق الاسراف يقال
أ ملق أى أسرف في نفسه قاله محمد بن نعيم الزبدي والاملاق الافساد أيضا قاله شمر يقال
أ ملق ما عنده الدهر أى أفسده وقال قتادة الاملاق الفاقة يقال أ ملق افتقر واحتاج وهو
الذى أ طبق عليه أئمة اللغة والتفسير ههنا وقال ههنا من املاق وفي الاسراء خشية
املاق قال بعضهم لان هذا في الفقراء الجاهل فيكون خطابا للآباء الفقراء وفي الاسراء في
المتوقع فيكون خطابا للآباء الاغنياء فلعلمهم كان فقرا أوهم يقتلون أولادهم وأغنياء أوهم
كذلك وقيل هذا التقديم للتقن في البلاغة والاول أولى لان اقادة معنى جديد أولى من
ادعاء كون الآيتين بمعنى واحد لئلا كيد (نحن نرزقكم واياهم) هذا تعليل للنهي قبله
وكان ظاهر السياق ان يقدم ويقال نحن نرزقهم واياكم كافي آية الاسراء لان الكلام في
الاولاد ولكن قدم ههنا خطاب الآباء ليكون كالل دليل على ما بعده (ولا تقر بوا القوا حش)
أى المعاصي ومنه ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة والاولى حمل لفظ القوا حش على
العموم في جميع المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره ولا وجه تخصيصه بنوع من
القوا حش وان كان السبب خاصا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ما ظهر)
أى ما أعلن به (منها) واطلع عليه الناس (وما بطن) ما أسر ولم يطلع عليه الا الله أى
علانيته واسرها قال ابن عباس كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستعجبونه
بالعلانية ففرم الله الزنا في السر والعلانية (ولا تقتلوا النفس) اللام للجنس أى لا تقتلوا
شيا من الانفس (التي حرم الله) قتلها (الابالحق) أى الاباء لوجبه الحق والاستثناء
مفرغ أى لا تقتلوه في حال من الاحوال الا في حال الحق أو لا تقتلوه بسبب من الاسباب
الاسباب الحق ومن الحق قتلها اقصاصا وقتلها بسبب زنا المحصن وقتلها بسبب الردة ونحو
ذلك من الاسباب التي ورد الشرع بها وانما أفرد قتل النفس بالذكر تعظيما لاهم القتل
وانه من أعظم القوا حش والكبائر (ذلكم) اشارة الى جميع ما تقدم مما تلاه عليهم
قاله أبو حيان وقيل الى الامور الخمسة (وصاكم) أى أمركم (به) وأوجبه عليكم

يا رسول الله ذكرت الدجال تخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل قال غير الدجال أخوفني عليكم ان وفيه
يخرج وأنفكم فانا نجحجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيح نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه طافية
كأنى أشبهه بعبد العزى بن قطن من أدركه منكم فليقرأ عليه فوايح سورة الكهف انه خارج من خلة بين الشام والعراق فعاث
يمينا وعاث شمالا يعباد الله فانبوا قلنا يا رسول الله فالبث في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كسنة ويوم كسنة وسائر
أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله وذلك اليوم الذي كسنة أنك فيه صلالة يوم قال لا اقدر والقدرة قلنا يا رسول الله وما سراع

في الارض قال كالغيث استدبرته الريح فباتى على قوم فيدعوهم فيؤمنون ويستجيبيون له فيأمر السماء فتمطر والارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى وأسبعه ضرعاً وأمدّه خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصحبون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويأمر بالخربة فيقول لها أخرجي كنوزك فتتبعه كنوزها كيما يسب الخيل ثم يدعور جلائم ثلثاً ساباً فيضربه بالسيف فيقطعه جرتين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويتمل وجهه ويضحك فيسبها هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي (٢٤١) دمشق بين مهرودتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين اذا طاطأ رأسه قطروا ذرافعه تحدر منه جان كالؤلؤ ولا يحل لكافر يجدر به نفسه الامات ونفسه ينهى حيث ينهى طرفه فيطلبه حتى يدركه سباب الدفيقتله ثم يأتي عيسى عليه السلام قوما قد عصههم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدتهم بدرجاتهم في الجنة فيسبها هو كذلك اذا وحى الله عز وجل الى عيسى اني قد أخرجت عباداً الى لايدان لاحد بقمائلهم فخرز عبادي الى الطور ويبعث الله يا جوج وما جوج وهم من كل حذب ينسلون فيأروا لهم على بحيرة طبرية فيشربون مافيها ويعز آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة جاء ويحضر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس النور لاحد منهم خير من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه فيرسل الله عليهم النغف فيرقابهم فيصحبون فرسي كوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه الى الارض فلا يجردون في الارض موضع شبر الاملاء زهمهم وتنهم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله طيراً كاعناق الجث

وفيه من اللطف والرافقة وجعلهم أوصياء له تعالى ما لا يخفى من الاحسان ولما كان العقل هو مناط التكليف قال (لعلكم تعقلون) أي لكي تفهموا ما في هذه التكليف من الفوائد النافعة في الدين والدنيا فتعملوا بها (ولا تقر بآمال اليتيم) أي لا تعرضوا له بوجه من الوجوه (الآياتي) أي بالحصلة التي (هي أحسن) من غيرها وهي ما فيه صلاحه وحفظه وتنميته وتثميته وتحصيل الربح له فيشمل كل وجه من الوجوه التي فيها نفع لليتيم وزيادة في ماله والاستثناء مفرغ وقيل المراد بالآتي هي أحسن التجارة (حتى) أي الى غاية هي أن (يبلغ) اليتيم (أشده) فان بلغ ذلك فادفعوا اليه ماله وهو واسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل بالعكس وقيل هو اسم مفرد لفظاً ومعنى وقيل هو جمع وعلى هذا فغيره شدة كنعمة أو شد كفلس وأفلس أو شد كصر وأصر أقوال ثلاثة في مفردة وأصله من شد النهار أي ارتفع وقال سيبويه واحد شدة قال الجوهري وهو حسن في المعنى لانه يقال أبلغ الكلام شدته ولكن لا تجمع فعلة على أفعل وقيل الأشد استحكام قوة السباب والسن حتى يتناهي في السباب الى حد الرجال واختلف أهل العلم في الأشد فقال أهل المدينة بلوغه وإيناس رشده وقال عبد الرحمن بن زيد هو البلوغ وقيل انه انتهاء الكهولة والاولى في تحقيقه انه البلوغ الى سن التكليف مع إيناس الرشد وهو ان يكون في تصرفاته بحاله سال كأمسلك العقلاء أمسلك أهل السفة والتبذير وبديل على هذا قوله تعالى في سورة النساء وابتهلوا البياتى حتى اذا بلغوا التنكاح فان اتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فجعل بلوغ النكاح وهو بلوغ سن التكليف مقيداً بإيناس الرشد ولعله قد سبق هنالك كلام في هذا قال الشعبي ومالك الأشد الحلم حين تكتب له الحسنات وعليه السمات وقال أبو العالية حتى يعقل ويجمع قوته وقال أبو حنيفة خمس وعشرون سنة وقال الكلبي هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى أربعين وقيل الى ستين وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدي ثلاثون سنة وقال مجاهد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الأقوال انما هي في نهاية الأشد لا في ابتدائه واختار في تفسيره ما ذكرناه (وأوفوا الكيل والميزان) وهما الآلة التي يكال بها ويوزن وأصل الكيل مصدر ثم أطلق على الآلة والميزان في الأصل مفعال من الوزن ثم نقل لهذه الآلة كالمصباح والمقياس لما يستصحب به ويقاس (بالقسط) أي بالعدل في الأخذ

(٢٤١ فتح البيان ثالث) فقم لهم فتمطر رحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض أخرجي غرلك وركك فيؤمنوناً كل العصابة من الرمانة ويستظنون بقبحها ويبارك الله في الرسل حتى ان اللقمة من الابل لتكفي القمام من الناس فينبهاهم كذلك اذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فيمقبض الله روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الجرف عليهم تقوم الساعة ورواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث عبد الرحمن بن زيد بن جابر به وسند كره أيضاً من طريق أحمد عند قوله تعالى في سورة الانبياء حتى اذا فحمت

يأجوج وماجوج الآية حديث آخر قال مسلم في صحيحه أيضا حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أي حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة بن معود الثقفي يقول سمعت عبد الله بن عمرو وجاءه رجل فقال ما هذا الحديث الذي تحدث به تقول ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال سبحان الله أو لاله الا الله أو كلمة نحوهما لقد هممت ان لا أحدث أحدا شيئا أبدا انما قلت انكم سترون بعد قليل أمر اعظم يا حرق البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين (٢٤٢) لا أدري أربعين يوما أو أربعين شهرا أو أربعين عاما فيبعث الله تعالى عيسى

ابن مريم كأنه عروة بن معود فيطلبه فيها لئلا يمكث أربعين سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الارض أحد في قلبه مثقال ذرة من خيرا وإيمان الا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه قال سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيمكث لهم الشيطان فيقول ألا تستحيبون فيقولون فأتا أمرنا فأتاهم بعبادة الاوثان وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا أصغى لئلا يرفع لسانا قال وأول من يسمعه رجل يلوط حوض ابنة قال فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله أو قال ينزل الله مطرا كأنه الطل أو قال الظل نعمان السائل فتبنت منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال يا أيها الناس هلموا الى ربكم وقفوهم انهم مسؤولون ثم يقال أخرجوا بعت

والاعطاء عند البيع والشراء وترك الخس (لانكف نفسا الاوسعها) أي طاقتها في كل تكليف من التكليف ومنه التكليف بايفاء الكيل والوزن فلا يخاطب المتولى لهم بما لا يمكن الاحتراز عنه في الزيادة والنقصان فان اخطأ في الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذة عليه كما ورد في الحديث ومع ذلك يضمن ما اخطأ فيه كما في كتب الفروع (واذا قلتم) بقول في خبر أو شهادة أو جرح أو تعديل (فاعدلوا) فيه وتحروا الصواب ولا تعصوا في ذلك لقريب ولا على بعيد ولا تميلوا الى صديق ولا على عدو بل سوا بين الناس فان ذلك من العدل الذي أمر الله به (ولو كان) الضمير راجع الى ما يقبضه وإذا قلتم فانه لا بد للقول من مقول فيه أو مقول له أو مقول عليه أي ولو كان المقول فيه أوله أو عليه (ذاقربي) أي صاحب قرابة لكم وقبل ان المعنى ولو كان الحق على مثل قرباتكم والاول أولى ومثل هذه الآية قوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين (وبعده الله) أي بكل عهد وعهد الله اليكم (أو قوا) ومن جله ما عهد اليكم ما تلاه عليكم رسوله بأمره في هذا المقام ويجوز ان يراد به كل عهد ولو كان بين الخلق لان الله سبحانه لما أمر بالوفاء به في كثير من الآيات القرآنية كان ذلك مسوغا لضافته اليه (ذلكم) إشارة الى ما تقدم ذكره من الامور الاربعة (وصاكم) أي أمركم (به) أمرهم كذا (لعلكم تذكرون) أي تتعظون بذلك فتأخذون ما أمركم به ولما كانت الخمسة المذكورة قبل قوله لعلكم تتعظون من الامور الظاهرة الخلية مما يجب تعقلها وتفهمها ختم بقوله لعلكم تعقلون ولما كانت هذه الاربعة خفية غامضة لا بد فيها من الاجتهاد والذكر الكثير حتى يقف على موضع الاعتدال ختم بقوله لعلكم تذكرون قاله أبو حيان (وأن) بالفتح على تقدير ائله الفراء والكسائي وقبل على تقدير الباء وقبل على تقدير اللام قاله الخليل وسيبويه كما في قوله سبحانه وان المساجد لله وبالكسرا استئنافا (هذا) أي الذي ذكر في هذه الآيات من الاوامر والنواهي قاله مقاتل وقيل الإشارة الى ما ذكر في السورة فانها بأمرها في اثبات التوحيد والتبوء ببيان الشريعة (صراطى) وفي مصحف ابن مسعود وهذا صراط ربكم وفي مصحف أبي ربك والصراط الطريق وهو طريق دين الاسلام (مستقيما) مستويا لا اعوجاج فيه وقد تشعبت منه طرق فمن سلك الجادة نجيا ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار (فاتبعوه) أمرهم باتباع جملته ووقفه عليه (ولا تتبعوا السبل)

النار فيقال من كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال فذا اليوم يجعل الولدان شيئا وذلك يوم نهامهم يكشف عن ساق ثم رواه مسلم والنسائي في تفسيره جميعا عن محمد بن بشارة عن غندر عن شعبة عن نعمان بن سالم به حديث آخر قال الامام أحمد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري عن مجمع بن جارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم المسيح الدجال بابل لدأوا الى جانب لدو رواه أحمد أيضا عن سفيان بن عيينة عن حديث الليث والاوزاعي ثلاثهم عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة عن عبد الرحمن

ابن يزيد عن عمه مجمع بن جارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقبل ابن مريم الدجال يساب الدوكذار واه الترمذي عن قتيبة عن ليث بن سعد عن هذا حديث صحيح قال وفي الباب عن عمران بن حصين ونافع بن عيينة وأبي هريرة وحذيفة بن أسيد وأبي هريرة وكيسان وعثمان بن أبي العاص وجابر وأبي امامة وابن مسعود وعبد الله بن عمرو وسمر بن جندب والنواص بن سمعان وعمرو بن عوف وحذيفة بن اليمان رضي الله عنهم ومراذه رواية هؤلاء ما فيه ذكر الدجال وقتل عيسى بن مريم عليه السلام له فأما أحاديث ذكر الدجال فقط فكثيرة جسدوا هي أكثر من أن تحصى لا تشارها (٢٤٣) وكثرة روايتها في الصحيح والحسان

والمسانيد وغير ذلك حديث آخر قال الامام أحمد حديثان عن فرات عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال أئتمرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ونحن ننذا كرا الساعة فقال لا تقوم الساعة حتى ترد عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج ياجوج وماجوج ونزول عيسى بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تسوق أو تحشر الناس تبت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث القسزابة ورواه مسلم أيضا من رواية عبد العزيز بن ربيع عن أبي الطفيل عن أبي شريح عن حذيفة بن أسيد الغفاري موقوفا والله أعلم فهذه أحاديث متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة وابن مسعود وعثمان بن أبي العاص وأبي امامة والنواص ابن سمعان وعبد الله بن عمرو بن

نهمهم عن اتباع سائر السبل أي الأديان المتباينة طرقها والاهواء المضلة والبدع المختلفة (فتفرق بكم عن سبيله) أي فقبل بكم عن سبيل الله المستقيم الذي هو دين الاسلام قال ابن عطية وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الاهواء والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام وهذه كلها عرضة للزلل ومطنة لسوء المعتقد قال قتادة علما ان السبيل سبيل واحد جماعة الهدى ومصيروا الجنة وان ابليس استبدع سبلا متفرقة جماعة الضلالة ومصيروها الى النار وأخرج أحمد وابن حميد والبرز والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال خط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطا يده ثم قال هذا سبيل الله مستقيما ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال وهذه السبل ليس منها سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عباس السبل الضلالات وعنه هذه الآيات بحكمات في جميع الكتب لم ينسخن شيء وهن محرمات على بني آدم كلهم وهن أم الكتاب ومن عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وقال ابن مسعود من سره ان ينظر الى الصحيفة التي عليها خاتم محمد صلى الله عليه وآله وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات أخرجه الترمذي وحسنه (ذلكم) أي ما تقدم ذكره (وصاكم) أكد عليكم الوصية (به لعلكم تتقون) مانها كم عنه من الطرق المختلفة والسبل المضلة (ثم آتينا موسى الكتاب) أي التوراة وهذا كلام مسوق لقرير الوصية التي وصى الله بها عباده وقد استشكل العطف بضم مع كون قصة موسى وآتيا الكتاب قبل المعطوف عليه وهو ذلكم وصاكم به فقبل ثم هنا بمعنى الواو من غير اعتبار مهلة ولا ترتيب وبذلك قال بعض النحويين قلت وهذه استراحة وقيل تقديره ثم كما قد آتينا قبل انزلنا القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن القشيري وقيل المعنى قل تعالى أو أنزل ما حرم بكم عليكم ثم اقل آتينا موسى الكتاب قاله الزجاج وقيل ان التوصية المعطوف عليها قد عذمت لم يزل كل نبي يوصي بها أمته وقيل ان ثم للتراخي في الاخبار وقيل غير ذلك (تماما) النصب على الحال أو المصدرا وعلى انه مفعول لاجله (على الذي أحسن) قبوله والقيام به كائن من كان وقال الحسن ومجاهد كان فيهم محسن وغير محسن فانزل الله الكتاب تماما على المحسنين المؤمنين وقيل المعنى

العاص ومجمع بن جارية وأبي شريح وحذيفة بن أسيد رضي الله عنهم وفيها دلالة على صفة نزوله ومكانه من انه بالشام بل بدمشق عند المنارة الشرقية وان ذلك يكون عند إقامة صلاة الصبح وقد بنيت في هذه الاعصار في سنة احدى وأربعين وسبع مائة منارة للجامع الاموي بيباض من حجارة منحوتة عوضا عن المنارة التي هدمت بسبب الحريق المنسوب الى صنيع النصارى عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة وكان أكثر عماراتها من أموالهم وقويت الظنون انها هي التي ينزل عليها المسيح عيسى بن مريم عليه السلام فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام كما تقدم في الصحيحين وهذا من اخبار النبي صلى الله

عليه وسلم بذلك وتقرروا وتشرع وتسويغ له على ذلك في ذلك الزمان حيث تنزاح عليهم وترفع شهبهم من أنفسهم ولهذا كلهم يدخلون في دين الاسلام متابعين لعيسى عليه السلام وعلى يديه ولهذا قال تعالى وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته الآية وهذه الآية كقوله وانه اعلم الساعة وقرئ لعلم بالخير بك أي أمارة ودليل على اقتراب الساعة وذلك لانه ينزل بعد خروج المسيح الدجال فيقتله الله على يديه كما ثبت في الصحيح ان الله لم يخلق داء الا أنزل له شفاء ويبعث الله في أيامه يا جوج وما جوج فيهلكهم الله تعالى ببركة دعائه وقد قال (٢٤٤) تعالى حتى اذا فحمت يا جوج وما جوج وهم من كل حدب ينسلون

وافترى الوعد الحق الآية * (صفة عيسى عليه السلام) * قد تقدم في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة فاذا رأيت تموه فاعرفوه رجل مربوع الى الحرة والياض عليه ثوبان مصران كأن رأسه يقطروا لم يصبه بلل وفي حديث النواصير سمعان فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر واذا رفعه تحدر منه مثل جنان اللؤلؤ ولا يحل لكافران يجد ريح نفسه الامات ونفسه ينهتس حيث انتهى طرفه وروى البخاري ومسلم من طريق الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يله أسمى بي لقيت موسى فنعته فاذا رجل قال أحسبه مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال ربيعة أجمر كأنما خرج من ديماس يعني الحجاز ورأيت ابراهيم وأنا أشبه ولده الحديث وروى البخاري من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى

أعطى موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما علمه الله قبل نزولها عليه وقيل تمام على الذي أحسن به الله عز وجل الى موسى من الرسالة وغيرها وقيل تمام على احسان موسى بطاعة الله عز وجل قاله القراء وقال أبو خضر تمام لما كان قد أحسن اليه وقال ابن زيد تمام النعمة عليهم واحسانه اليهم (وتفصيلا) أي لاجل تفصيل (لكل شيء) يحتاج اليه من شرائع الدين وأحكامه (وهدي) من الضلالة (ورجة) مناع عليهم وصمير (لعلمهم) راجع الى بني اسرائيل المدلول عليهم بكرم موسى (بلقاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا) القرآن (كأن أنزلناه) قدم صفة الانزال ليكون الانسكار متعلقا بها (مبارك) كثير البركة لما هو مشتمل عليه من المنافع الدينية والدنيوية (فأتبعوه) يا أهل مكة بالعمل بما فيه فانه لما كان من عند الله وكان مشتملا على البركة كان اتباعه محتما عليكم (واقفوا) مخالفته والتكذيب بما فيه (اعلمكم) ان قبلتموه ولم تتخلفوه (ترجون) برجة الله سبحانه (أن تقولوا) قال الكوفيون أنزلناه لثلاث تقولوا وقال البصريون كراهة ان تقولوا وقال القراء والكسائي واتقوا ان تقولوا يا أهل مكة (انما أنزل الكتاب) أي التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) هم اليهود والنصارى ولم ينزل علينا كتاب ويخصص الانزال بكتابتهم لانهم اللذان اشتهرا من بين الكتب السماوية بالاشتغال على الاحكام وفيه دليل على ان الجوس ليسوا بأهل كتاب اذ لو كانوا منهم لكانوا ثلاث طوائف قاله ابن الكمال (وان) مخففة واسمها محذوف أي انا (كأن عن دراستهم) أي تلاوة كتبهم بلغاتهم (اغافلين) أي لا ندري ما فيها ومرادهم اثبات نزول الكتابين مع الاعتذار عن اتباع ما فيه ما بعد الدراية منهم والغفلة عن معانيهما (أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب) كما أنزل على الطائفتين من قبلنا (لكننا أهدي منهم) الى الحق الذي طلبه الله إلى ما فيه من الاحكام التي هي المقصد الاقصى فان هذه المقالة من كفار العرب والمعتزلة منهم مندفة بارسال محمد صلى الله عليه وآله وسلم اليهم وانزال القرآن عليه ولهذا قال (فقد جاءكم بينة من ربكم) أي كتاب بلسان عربي مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين وأنزل الله على نبيكم وهو منكم بامعشر العرب فلا تعتذروا بالاعذار الباطلة ولا تعلموا أنفسكم بالعلل الساقطة فقد أسفر الصبح لذي عينين (وهدي ورجة) أي جاءكم البينة الواضحة والهدى الذي يهتدى به كل من له رغبة

الله عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم فأما عيسى فأجر جعد عريض الصدر وأما موسى فأدم جسيم بسيط كانه من رجال الزط وله وسلم من طريق موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوم ابين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعورا لأن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه عنبه طافية ولمسلم عنه مرفوعا وأراني الله عند الكعبة في المنام واذا رجل آدم كاحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لمة بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هو المسيح بن مريم ثم رأيت وراءه رجلا

بعد اقطا أعور العين اليمنى كاشبهه من رأيت بابت قطن واضعا يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال تابعه عبيد الله عن نافع ثم رواه البخاري عن أحمد بن محمد المكي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى أحمروا ولكن قال بينما أنا قائم أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر يتهدى بين رجلين ينطف رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء فقلت من هذا فقالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل أحمروا عيسى جعد الرأس أعور عينه اليمنى كان عينه غنية طافية قلت من هذا قالوا الدجال وأقرب الناس به شبها (٢٤٥) ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة هلك في الجاهلية هذه كلها ألقاظ

في الجاهلية هذه كلها ألقاظ البخاري رحمه الله وقد تقدم في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن عيسى عليه السلام يمكث في الأرض بعد نزوله أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وفي حديث عبد الله بن عمر وعنده مسلم أنه يمكث سبع سنين فيصمت الله وأعلم أن يكون المراد بلبثه في الأرض أربعين سنة مجموع أقامته فيها بعد نزوله وقبل رفعه فانه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة في الصحيح وقد ورد ذلك في حديث في صفة أهل الجنة أنهم على صورة آدم وميلا دعيسى ثلاث وثلاثين سنة وأما ما حكاه ابن عساکر عن بعضهم انه رفع وله مائة وخمسون سنة فشاذا غريب بعينه وذكر الحافظ أبو القاسم بن عساکر في ترجمة عيسى ابن مريم من تاريخه عن بعض السلف انه يدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجرته فانه أعلم وقوله تعالى ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا قال قتادة يشهد عليهم انه قد بلغهم الرسالة من الله وأقر بعبودية الله عز وجل وهذا كقوله

في الاهتداء ورجة من الله يدخل فيها كل من يطلبها ويريد حصولها ولكنكم ظلمتم أنفسكم بالتكذيب بآيات الله والصدوف والانصراف عنها وصرف من أراد الاقبال اليها (فن) الاستفهام للانكار أي لأحد (أظلم من كذب بآيات الله) التي هي رجة وهدي للناس (وصدوف) أي صرف الناس (عنها) فصل بانصرافه عنها وأضل بصرف غيره عن الاقبال اليها وصدف لازم وقديس تعمل متعبدا كما هنا في القاموس صدف عنه يصدفون (ينصرفون) عن آياتنا سوء العذاب أي العذاب السيئ من اضافة الصفة الى الموصوف (بما كانوا يصدفون) أي بسبب اعراضهم وأصدفهم وأتكدبهم بآيات الله ومعنى يصدفون يعرضون قاله ابن عباس وهو مقارب لمعنى الصرف وقد تقدم تحقيق معنى هذا اللفظ وفي هذه الآية تبكيت لهم عظيم (هل ينظرون) أي لما أقنأ عليهم الحجة وأنزلنا الكتاب على رسولنا المرسل اليهم فلم ينفعهم ذلك ولم يرجعوا به عن غوايتهم فلبق بعد هذا (الا) أنهم ينتظرون (أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وعند ذلك لا ينفع نفسا إيمانهم لم تكن آمنت من قبل أو أن تأتيهم الملائكة بالعذاب (أو يأتي ربك) يا محمد كما اقترحوه بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا وقيل معناه يأتي أمر ربك بأهلا كههم وقد جاء في القرآن حصد المضاف كثيرا كقوله واسأل القرية وقوله وأشربوا في قلوبهم العجل أي حب العجل وقيل آيات الله مجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين خلقه كقوله وجاء ربك والملائكة صفافا قاله ابن مسعود وقتادة ومقاتل وقال يأتي في ظلال من الغمام وقيل كيفية الآيات من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله فيجب امر اربابها بتكليف ولا تعطيل (أو يأتي بعض آيات ربك) الدالة على الساعة قال جمهور المفسرين هو طلوع الشمس من مغربها ويدل عليه ما أخرج أحمد وعبد بن حميد في مسنده والترمذي وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها قال الترمذي غريب وروى موقوف فاذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لا فادح فيه فهو واجب التقديم له متحتم الاخذ به ويؤيده ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها

تعالى في آخر سورة المائدة وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اذ قالوا هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الر باوقدتهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيم الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنوئهم أجر اعظيما) يخبر تعالى عن سبب ظلم اليهود وعما ارتكبوه من الذنوب العظيمة حرم عليهم طيبات كان أحلها لهم كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة

عن عمر وقال قرأ ابن عباس طيبات كانت أحلت لهم وهذا الحرم قد يكون قد ربا بمعنى أنه تعالى قيمهم لم لأن تأولوا في كتابهم وحرفوا وبدلوا أشياء كانت حلالا لهم فحرموها على أنفسهم تشديدا منهم على أنفسهم وتضييقا وتنطعا ويحتمل أن يكون شرعا بمعنى أنه تعالى حرم عليهم في التوراة أشياء كانت حلالا لهم قبل ذلك كما قال تعالى كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة أي ما عدا ما كان حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة من لحوم الإبل والباعا ثم أنه تعالى حرم أشياء كثيرة في التوراة كما قال (٢٤٦) في سورة الأنعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم

حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حلت ظهورهما أو أحويا أو ما اختلط بعظم ذلك جزية عليهم يغيثهم وأنا لصادقون أي أنا حرمنا عليهم ذلك لأنهم يستحقون ذلك بسبب بغيهم وطغيانهم ومخالفتهم رسولهم واختلافهم عليه ولهذا قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا أي صدوا الناس وصدوا أنفسهم عن اتباع الحق وهذه محبة لهم متصفون بها من قديم الدهر وحديثه ولهذا كانوا أعداء الرسل وقتلوا خلقا من الأنبياء وكذبوا عيسى ومحمد أصوات الله وسلامه عليهم ما قوله وأخذهم الربا وقدموا عنه أي أن الله قد نهاهم عن الربا فتناولوه وأخذوه واحتالوا عليه بأنواع من الخيل وصنوف من الشبه وأكلوا أموال الناس بالباطل قال تعالى وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما ثم قال تعالى لكن الراسخون في العلم منهم أي النابتون في الدين لهم قدم راسخة في العلم النافع وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة آل عمران والمؤمنون

فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها ثم قرأ الآية وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي ذر مر فوعا نحوه وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مر فوعا نحوه أيضا (يوم يأتي بعض آيات ربك) التي اقترحوها وهي التي تضطرهم إلى الإيمان أو ما هو أعم من ذلك فيدخل فيه ما ينتظرونه وقيل الآيات هي علامات القيامة المذكورة في الأحاديث النابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهي التي إذا جاءت (لا ينفع نفسا إيمانها) والكبرى منها عشرة وهي الدجال والدابة وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها وإيا جوج وما جوج وزول عيسى ونار تخرج من عدن تسوق الناس إلى المحشر والبحث مستوفي في كتابنا مجمع الكرامة في آثار يوم القيامة (لم تكن آمنت من قبل) أي قبل آيات بعض الآيات فاما التي قد كانت آمنت من قبل مجيئ بعضها فإيمانها ينفعها (أو كسبت في إيمانها خيرا) أي لا ينفع نفسا إيمانها عند حضور الآيات متصفة بانهم لم تكن آمنت من قبل أو آمنت من قبل ولكن لم تسكب في إيمانها خيرا فحصل من هذا أنه لا ينفع الإجماع بين الإيمان من قبل مجيئ بعض الآيات مع كسب الخير في الإيمان فمن آمن من قبل فقط ولم يكسب خيرا في إيمانه أو كسب خيرا ولم يؤمن فإن ذلك غير نافعه قال السدي يقول كسبت في تصديقها عملا صالحا فهو لأهل القبلة وإن كانت مصدقة لم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد أن رأت الآية لم يقبل منها وإن عملت قبل الآية خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها وقال مقاتل يعني المسلم الذي لم يعمل في إيمانه خيرا أو كان قبل الآية مقيما على الكبر أو قول وجه الأشكال في هذه الآية الكريمة هو أن عدم الإيمان السابق يستلزم عدم كسب الخير فيه بلا شك ولا شبهة إذ لا خير لمن لا إيمان له فيكون على هذا ذكره تكرارا إن كان حرف التحخير على بابه من دون تأويل وأيضا عدم الإيمان مستقل في إيجابه للخلود في النار فيكون ذكر عدم الثاني لغوا وكذلك وجود الإيمان مع كسب الخير فيه مستقل في إيجابه للخلود عن النار وعدم الخلود فيها فيكون ذكر الأول أعني الإيمان بمجرد لغوا فهذا وجه الأشكال في الآية باعتبار حرف التحخير المقتضى لكفاية أحد الأمرين على انفرادهما وقد ذكرنا في التلخيص عن هذا الأشكال وجوها أحدها أنه يتحقق النفع بابه ما كان ولا يخفك

عطف على الراسخين وخبره يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك قال ابن عباس أنزلت في عبد الله بن سلام ان وتعليق بن سعيد وزيد بن سعيد وأسيد بن عبيد الذين دخلوا في الإسلام وصدقوا بما أرسل الله به محمد صلى الله عليه وسلم وقوله والمقيم الصلاة هكذا هو في جميع مصاحف الأئمة وكذلك هو في مصحف أبي بن كعب وذكر ابن جرير أنها في مصحف ابن مسعود والمقيمون الصلاة قال والصحيح قراءة الجميع ثم رد على من زعم أن ذلك من غلط الكتاب ثم ذكر اختلاف الناس فقال بعضهم هو منصوب على المدح كما جاء في قوله والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس قال وهذا ما تأخ في كلام العرب كما قال الشاعر
لا يبعدن قومي الذين هموا ■ أسدا للعداة وآفة للجزر

النازلي بكل معتزك * والطيبون معاقد الازر
وقال آخرون هو مخفوض عطفاً على قوله بما أنزل اليك وما أنزل
من قبلك يعني وبالمقيمين الصلاة وكأنه يقول وبإقامة الصلاة أي يعترفون بوجودها وكاتبها عليهم أو أن المراد بالمقيمين الصلاة الملائكة
وهذا اختيار ابن جرير يعني يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالملائكة وفي هذا انظر والله أعلم وقوله والمؤمنون الزكاة
يحتمل أن يكون المراد زكاة الأموال ويحتمل زكاة النفوس ويحتمل الأمرين والله أعلم والمؤمنون بالله واليوم الآخر أي يصدقون
بأنه لا إله إلا الله وبؤمنون بالبعث بعد الموت والجزاء على الأعمال (٢٤٧) خيرها وشرها أولئك هو الخبر عما تقدم سنوئتهم

أجر أعظم أي يعني الجنة (أنا وأوحينا
اليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين
من بعده وأوحينا إلى إبراهيم
واسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط
وعيسى وإيوب ويونس وهارون
وسليمان وأدريس وأدريس ورسلا
قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا
لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى
تكليمًا رسلاً مبشرين ومنذرين
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد
الرسول وكان الله عزيزاً حكيمًا)
قال محمد بن اسحق عن محمد بن
أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال قال
سكين وعدي بن زيد يا محمد ما علم أن
الله أنزل على بشر من شيء بعد
موسى فأنزل الله في ذلك من قولهما
أنا وأوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح
والنبيين من بعده إلى آخر الآيات
وقال ابن جرير حدثنا الحارث
حدثنا عبد العزيز حدثنا أبو معشر
عن محمد بن كعب القرظي قال أنزل
الله يسأل أهل الكتاب أن تنزل
عليهم كتاباً من السماء إلى قوله
وقولهم على مرجمتنا عظيماً قال
فلما نزلها عليهم يعني على اليهود

أن هذا تدفعه الأدلة الواردة بعدم الاتِّباع بالإيمان من دون عمل والوجه الثاني أنه
لا ينفع الاتِّباع إلا من جميعاً الإيمان وكسب الخير فيه وهذا أيضاً يدفعه المعنى العربي
والأعرابي فإنه لو كان هو المراد لقال لم تكن آمنتم من قبل وكسبت في إيمانها خيراً
الوجه الثالث أن ذكر الشق الثاني من شق الترديد انقص ديان النفع الزائد وتحري
الافضل والاكمل وهذا أيضاً فيه خروج عما يوجب معنى الترديد الذي يقتضيه حرفه
الموضوع له الوجه الرابع أن يراد الكلام مردداً على هذه الصفة المقصودة به التعريض
بحال الكفار المفرطين في الأمرين جميعاً وهذا أيضاً خروج عن مقصود الآية بتأويل
بمعيد الجد لم يدل عليه دليل الوجه الخامس أن الآية من باب اللف التقدير أي لا ينفع
نفساً إيمانها ولا كسبها في الإيمان لم تكن آمنتم من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً وورد بأن
معنى اللف التقدير على أن يكون المقدر من جهة مات الكلام ومقتضيات المقام فتكرّر
ذكره تعويلاً على دلالة الملقوظ عليه واقتضائه إياه وليس هذا من ذلك الوجه السادس
أنهم ما عاشوا في النفع وان العدول إلى هذه العبارة لقصد المبالغة في شأن كل واحد
منهم بانه صالح للاستقلال بالنفع في الجملة ولا يخفى أن هذا مجرد دعوى لا دليل عليها
وأخرج للترديد عن مقاده الذي تقتضيه لغة الوجه السابع أن ظاهر الآية المقتضى لمجرد
نفع الإيمان المجرد يعارض بالأدلة الصحيحة الثابتة كتاباً وسنة أنه لا ينفع الإيمان إلا مع
العمل وهذا هو الوجه القوي والتقرير السوي والاستدلال الواضح وال ترجيح الراجح
لسلامته عن التكلفات والتعسف في معنى الآية وعن الأهمال لساقيها من الترديد
الواضح بين شق الإيمان المجرد والإيمان مع العمل ولا ينافي هذا ما ورد من الأدلة الدالة
على نفع الإيمان المجرد فانه مقيدة بالأدلة الدالة على وجوب العمل بمأمره الله لعباده
من أصول الشرائع وفروعها فاشدد يدك على هذا ولا تلتفت إلى ما وقع من التدقيقات
الرائقة والدعاوى الداحضة فإن ذلك لا حامل عليه ولا موجب له إلا المحاماة على المذهب
وتقويمها وجعل نصوص الله سبحانه تابعة لها وتأويل ما خالفها حتى كأنها هي الشريعة
الحكمة التي يراد بها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ومن العجب أن محققي
المفسرين وكبارهم مع ما في هذه الآية الكريمة من الأشكال المقتضى لتوسيع دائرة
المقال اكتفوا في الكلام عليهم بالنزاهة والتحقيق والبحث اليسير حتى أن الرأى مع تطويله

وأخبرهم بأعمالهم الخبيثة بحجواً كما أنزل الله وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ولا موسى ولا عيسى ولا على نبي من شيء قال فخل
حبوته قال ولا على أحد فأنزل الله عز وجل وما قدره الله حق قدره إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وفي هذا الذي قاله محمد بن
كعب القرظي نظر فإن هذه الآية التي في سورة الأنعام مكينة وهذه الآية التي في سورة النساء مدنية وهي رد عليهم لما سألوا النبي صلى
الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء قال الله تعالى فقد سألو موسى أكبر من ذلك ثم ذكر فضائحهم ومعائبهم وما كانوا عليه
وما هم عليه الآن من الكذب والافتراء ثم ذكر تعالى أنه أوحى إلى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم كما أوحى إلى غيره من الأنبياء

المتقدمين فقال انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبين من بعده الى قوله وايتنا داود زبورا والزبور اسم الكتاب الذي اوحاه الله الى داود عليه السلام وسند كتر ترجمة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم من الله افضل الصلاة والسلام عند قصصهم من سورة الانبياء ان شاء الله وبه الثقة وعليه التسلل وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك أي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها وهذه تسمية الانبياء الذين نص الله على اسمائهم في القرآن (٣) وهم آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط واسماعيل واسحق (٢٤٨) ويعقوب ويوسف وشعيب وموسى وهرون ويونس وداود سليمان واليسع وزكريا

وعيسى ويحيى وكذا ذوالكفل عند كثير من المفسرين وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك أي خلقا آخرين لم يذكر في القرآن ولذا اختلف في عدة الانبياء والمرسلين والمشهور في ذلك حديث أبي ذر الطويل وذلك فيمارة ابن مردويه رحمه الله في تفسيره حيث قال حدثنا ابراهيم بن محمد حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن والحسين بن عبد الله بن يزيد قال حدثنا ابراهيم بن هشام بن يحيى القسائي حدثني أبي عن جدي عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جرم غفير قلت يا رسول الله من كان اولهم قال آدم قلت يا رسول الله نبي مرسل قال نعم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه من روحه ثم سواه قبلا ثم قال يا اباذر أربعة عشر يانور آدم وشيث ونوح وخنوخ وهود ادريس وهوا أول من خط القلم وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونيبك يا اباذر

للمباحث في غاب تفسيره اقتصر في تفسيره على قوله والمعنى ان اشراط الساعة اذا ظهرت ذهب أو ان التكليف فلم ينفع الايمان نفسا ما آمنت قبل ذلك وما كسبت في ايمانها خيرا قبل ذلك انتهى بحرفه فانظر هذا الذي اقتصر عليه واجعله موعظة لك فانه انما يكون تفسير الآية لو كانت هكذا لم تكن آمنت من قبل وكسبت في ايمانها خيرا من دون حرف التحسين وهكذا الرخصى قبله فانه اقتصر في تفسير الآية على ما لا يسمي ولا يغني من جوع وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية والله ولي التوفيق (قل) أمره الله سبحانه ان يقول لهم (انظروا) ما تريدون اتيانا وما وعدتم به من مجيء الآيات وهذا أمر تهديد على حد اعمولوا ما شئتم وذلك انهم لا ينتظرون ما ذكرنا تكرارهم للبعث وما بعده (انما ينتظرون) وهو يقوى ما قيل في تفسير يوم يأتي بعض آيات ربك انها الآيات التي اقترحوها من اتيان الملائكة أو اتيان العذاب لهم من قبل كما تقدم بيانه قال بعض المفسرين وهذا انما ينتظره من تأخر في الوجود من المشركين المكذبين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يهلون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا أو ظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة أبدأ وقيل المراد به هذه الآية الكف عن القتال فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون محكمة (ان الذين فرقوا) أي تركوا (دينهم) وخرجوا عنه باختلافهم فيه والمعنى انهم جعلوا دينهم متفرقا فأخذوا ببعضه وتركوا بعضه قيل المراد بهم اليهود قاله مجاهد وقيل اليهود والنصارى وبه قال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك وقد ورد في معنى هذا في اليهود قوله تعالى وما تفرق الذين أوثوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وقيل المراد بهم المشركون عبد بعضهم الاصنام وبعضهم الملائكة وبعضهم الكواكب فكان هذا هو تفرق دينهم وقال أبوهريرة هم أهل الضلالة من هذه الامة وقيل الآية عامة في جميع الكفار وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر به الله وهذا هو الصواب لان اللفظ يعمد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم عن ابتدع من أهل الاسلام وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه والحكيم الترمذي والشيرازي في الالقاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هم أهل البدع والاهواء من هذه الامة وفي اسناده عبد بن كثير وهو مترول الحديث ولم يرفعه غيره ومن عداه وقفوه

وأول نبي من بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول النبين آدم وآخرهم نبيك وقد روى هذا الحديث على بطوله الخافض أبو حاتم بن حبان البستي في كتابه الانواع والتفاسيم وقد وسعها الصحيح وخالفه أبو الفرج بن الجوزي وقد ذكر هذا الحديث في كتابه الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هاشم هذا ولا شك انه قد تكلم فيه غيره واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث والله أعلم وقد روى هذا الحديث من وجه آخر عن حماد بن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاذ بن رفاعه عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة قال قلت يا نبي الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون (٣) قوله وهم آدم الى قوله وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم هكذا في النسخ ولم يذكر أيوب والياس فخر الاصل اه صححه

ألقا من ذلك ثلثة مائة وخمسة عشر جماعة غفرا معان بن رفاعة السلمي ضعيف وعلى بن يزيد ضعيف والقاسم بن عبد الرحمن ضعيف أيضا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن إسحاق أبو عبد الله الجوهري البصري حدثنا علي بن إبراهيم حدثنا موسى بن عبيدة الرندي عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف إلى بني إسرائيل وأربعة آلاف إلى سائر الناس وهذا أيضا إسناد ضعيف فيه الرندي ضعيف وشيخه الرقاشي أضعف منه والله أعلم وقال أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا محمد بن ثابت العبدي حدثنا محمد (٢٤٩) بن خالد الأنصاري عن يزيد الرقاشي

عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فين خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى بن مريم ثم كنت أنا وقد روينا عن أنس من وجه آخر فأخبرنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي أخبرنا أبو الفضل بن عساكر أن أبانا الامام أبو بكر بن القاسم بن أبي سعيد الصفار أخبرنا أمي عائشة بنت أحمد بن منصور بن الصفار أخبرنا الشريف أبو السنا بك هبة الله بن أبي الصهباء محمد بن حيدر القرشي حدثنا الامام الاستاذ أبو إسحاق الاسفرايني قال أخبرنا الامام أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن طارق حدثنا ابن خالد حدثنا زياد بن سعد عن محمد بن المنكدر عن صفوان ابن سليم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت على اثني ثمانية آلاف نبي منهم أربعة آلاف نبي من بني إسرائيل وهذا غريب من هذا الوجه واسناده لا بأس به رجاله كلهم معروفون إلا أحمد بن طارق هذا

على أبي هريرة عن أبي امامة قال هم الحزبية وروى عنه مرفوعا ولا يصح رفعه وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعائشة يا عائش ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الامة ليست لهم توبة وهم مني برآء رواه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم قال ابن كثير هو غريب لا يصح رفعه فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الخت على أن تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يتفرقوا في الدين ولا يتدعوا البدع المأذنة وروى أبو داود والترمذي عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الترمذي (وكانوا شيعة) أي فرقا وأخرابا فيصدق على كل قوم كان أمرهم في الدين واحدا مجمعا ثم اتبع كل جماعة منهم رأى كبير من كبارهم يخالف الصواب ويماين الحق (لست منهم) أي من تفرقهم وأمن السؤال عن سبب تفرقهم والبحث عن موجب تحزبهم (في شيء) من الاشياء فلا يلزمك من ذلك شيء ولا تخاطب به انما عليك البلاغ وهو مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم من غش ما فليس منا أي نحن برآء منه وقال الفراء لست من عقابهم في شيء وانما عليك الانذار وقيل لست في قتال الكفار وعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال والاول أولى (انما أمرهم) يعني في الجزاء والمكافاة (الى الله) فيه تسليم له صلى الله عليه وآله وسلم أي هو مجازلهم بما تقتضيه مشيئته والحصر بانما هو في حكم التعليل لما قبله والتأكيده (ثم) هو (ينبئهم) يوم القيامة ويخبرهم بما ينزلهم من الجزاء (بما كانوا يفعلون) من الاعمال التي تخالف ما شرعه الله لهم وأوجب عليهم ولما توقع سبحانه الخالفين له بما توعد بن عقاب ذلك مقدار جزاء العاملين بما أمرهم به الممتثلين لما شرعه لهم بأن (من جاء بالحسنة) الواحدة من الحسنات عن ابن مسعود أي قال لا اله الا الله وعن ابن عباس وأبي هريرة مثله وعن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين

(٣٢ - فتح البيان ثالث) فاني لأعرفه بعد الله ولا جرح والله أعلم وحديث أبي ذر الغفاري الطويل في عدد الانبياء عليهم السلام قال محمد بن الحسين الأبحري حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد بن العرياني أملا في شهر رجب سنة سبع وتسعين ومائتين حدثنا ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثنا أبي عن جده عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فجلست اليه فقلت يا رسول الله انك أمرتني بالصلاة قال الصلاة خير موضوع فاستكثرأ واستقل قال قلت يا رسول الله فأى الاعمال أفضل قال اتقان بالله وجهاد في سبيله قلت يا رسول الله فأى المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقا قلت

يارسول الله فأى المسلمين أسلم قال من سلم الناس من لسانه ويده فقلت يارسول الله فأى الهجرة أفضل قال من هجر السيئات فلت يارسول الله أى الصلاة أفضل قال طول القنوت فقلت يارسول الله فأى الصيام أفضل قال فرض حجزى وعند الله أضعاف كثيرة فقلت يارسول الله فأى الجهاد أفضل قال من عقر جواده وأهريق دمه فقلت يارسول الله فأى الرقاب أفضل قال أغلاها ثمنا وأنفسها عند أهلها فقلت يارسول الله فأى الصدقة أفضل قال جهد من مقل وسرالى فقير فقلت يارسول الله فأى آية ما أنزل عليك أعظم قال آية الكرسي ثم قال يا بأذر وما السموات (٢٥٠) السبع مع الكرسي الاخلافة ملقا بأرض فلاه وفضل العرش

على الكرسي كفضل الفلاة على الخلافة قال قلت يارسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال قلت يارسول الله كم الرسل من ذلك قال ثلثمائة وثلاثة عشر بجم غفير كشرطيب قلت فن كان أولهم قال آدم قلت أنى مرسل قال نعم خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسواه قبلا ثم قال يا بأذر أربع سريانيون آدم وشيث وخنوخ وهو ادريس وهو أول من خط بقم ونوح وأربعة من العرب هو دوشعيب وصالح ونبيك يا بأذر وأول انبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول الرسل آدم وآخرهم محمد قال قلت يارسول الله كم كتاب أنزله الله قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيت خمسين صحيفة وعلى خنوخ ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى من قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان قال قلت يارسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت كلها يا أيها الملك المسلط المبلى المغرورانى لم أبعث

يارسول الله لا اله الا الله حسنة قال نعم أفضل الحسنات أخرجه عبد بن حميد وهذا مرسل لا ندرى كيف اسناده الى سعيد (قوله) من الجزاء يوم القيامة (عشر) حسنات (أمثالها) فأقيمت الصفة مقام الموصوف وقد ثبت هذا التضعيف فى السنة بأحاديث كثيرة وهذا هو أقل ما يستحقه عامل الحسنة وقد وردت الزيادة على هذا عموما وخصوصا ففي القرآن كمثل حبة أثبت سبع سنابل الآية وورد فى بعض الحسنات ان فاعلها يجازى عليها بغير حساب وورد فى السنة المطهرة تضعيف الجزاء الى سبعين والى سبع مائة والى ألوف مؤنسة وفضل الله واسع وعطاؤه جهم وقد قدنا تحقيق هذا فى موضعين من هذا التفسير فليرجع اليهما (ومن جاء بالسيئة) أى بالاعمال السيئة (فلا يجزى الا مثلهما) من دون زيادة عليها أى على قدرها فى الخفة والعظم ان جوزى فالمشرك يجازى على سيئة الشرك بخلوده فى النار وفاعل المعصية من المسلمين يجازى عليهم بعملها مما ورد تقديره من العقوبات كما ورد بذلك كثير من الاحاديث المصرحة بأن من عمل كذا فعليه كذا وما لم يرد لعقوبته تقديره من الذنوب فعليه ان نقول يجازى به الله بمثله وان لم تنف على حقيقة ما يجازى به وهذا ان لم يتب أما اذا تاب أو غلبت حسناته سيئاته أو تغمد الله برحمته وتفضل عليه بغيره فلا يجازاه وأدلة الكتاب والسنة مصرحة بهذا تصرح بما لا يبق بعده ريب لم تات (وهم) أى المحسنون والمسيئون (لا يظلمون) بنقص المنوبات ولا بزيادة العقوبات والاولى فى هذه الآية ان اللفظ عام فى كل حسنة يعمله العبد أو سيئة واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله وجزاء السيئة بمنزلها عدل منه سبحانه (قل) لما بين سبحانه ان الكفار يفرقوا فرقا وتجزوا بأحرابا امر رسوله صلى الله عليه واله وسلم أن يقول لهم (اننى هدى نى) أى ارشدنى بما أوحاه الى (الى صراط مستقيم) هو صراط ابراهيم عليه السلام (دينا قيا) بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء وفتح القاف وكسر الياء المشددة وهما لغتان ومعناه الدين المستقيم الذى لا عوج فيه (مله ابراهيم حنيفا) ما نالا الى الحق وفى القاموس الحنيف كالمير الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج أو كان على دين ابراهيم وتخلف عن عمل الحنيفية أو اختل أو اعتزل عبادة الاصنام واليه مال انتهى وقد تقدم تحقيقه (وما كان من المشركين) جملة معتزة مقررة لما قبلها وفيه رد على كفار قرىش لانهم يزعمون انهم على دين ابراهيم

لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكنى بعثت لئلا تدعى دعوة المظلوم فانى لأردها ولو كانت من كافر وكان فاعبر فيها مثال وعلى العاقل ان يكون له ساعات ساعة ينال فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فى صنع الله وساعة يحلوف فيها لمحبته من المظم والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ضاغما الا لثلاث تزود له عادات ومرمة لمعاش وألذة فى غير محرم وعلى العاقل ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا لسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت يارسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجت لمن أيقن بالموت ثم هو يفرح عجت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب وعجت لمن يرى الدنيا

وتقبلها بأهلها ثم يطمن اليها وحببت لمن أيقن بالحساب غذا ثم هو لا يعمل قال قلت يا رسول الله فهل في أيدينا شيء مما كان في أيدي
 ابراهيم وموسى وما أنزل عليك قال نعم اقرأ يا أباذر قد أفلح من تركي وذكرا سم ربه فصلي بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخره خير وأبقى
 ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قال قلت يا رسول الله فأوصني قال أوصيك بتقوى الله فانه رأس أمرك قال قلت
 يا رسول الله زدني قال عليك بسلاوة القرآن وذكر الله فانه ذكر لك في السماء ونور لك في الأرض قال قلت يا رسول الله زدني قال
 أياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور الوجه قلت (٢٥١) يا رسول الله زدني قال عليك بالجهاد فانه

رهبانية أمي قلت زدني قال عليك
 بالصمت الامن خير فانه مطردة
 للشيطان وعون لك على أمر دينك
 قلت زدني قال انظر الى من هو
 تحتك ولا تنظر الى من هو فوقك
 فانه أجدر لك أن لا تزدرى نعمة
 الله عليك قلت زدني قال احب
 المساكين وجالسهم فانه أجدر أن
 لا تزدرى نعمة الله عليك قلت زدني
 قال صل قرأتك وان قطعوك
 قلت زدني قال قل الحق وان كان
 مرًا قلت زدني قال لا تحق في الله
 لومة لائم قلت زدني قال يردك عن
 الناس ما تعرف من نفسك وأتجدد
 عليهم فيما تحب ثم ضرب بيده
 صدرى فقال يا أباذر لا عقل كاتدبير
 ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن
 الخلق وروى الامام أحمد عن أبي
 المغيرة عن معان بن رفاعه عن علي
 ابن يزيد عن القاسم عن أبي امامة
 ان أباذر سأل النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكر أمر الصلاة والصيام
 والصدقة وفضل آية الكرسي ولا
 حول ولا قوة الا بالله وأفضل
 الشهداء وأفضل الرقاب وثبوت
 آدم وانه مكرم وعدد الانبياء

فأخبر سبحانه انه لم يكن من يعبد الاصنام (قل ان صلاتي) قبل القول الاول اشارة الى
 أصول الدين وهذا الى فروعها واليه نجا أبو السعد وغيره وهذا غير ظاهر لان كون
 الصلاة وما بعدها من قبيل الاصول لا الفروع كما لا يخفى والمراد بالصلاة جنسها
 فيدخل فيه جميع أنواعها وقيل صلاة الليل وقيل صلاة العيد وقيل الصلاة المقرضة
 والاول أولى (ونسكى) النسك جمع نسيمكة وهي الذبيحة كذا قال مجاهد والضمان
 وسعيد بن جبير وغيرهم أي ذبيحتي في الحج والعمرة وقال الحسن دينة وقال قتادة ضحيتي
 وقال الزجاج عبادتي من قولهم نسك فلان فهو ناسك اذا تعبد وبه قال جماعة من أهل
 العلم ونقل الواحدى عن ابن الاعرابي قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيمكة
 وقيل للمتعبدين ناسك لانه صفي نفسه كالسبيكة انتهى ولا يخلو هذا عن تكلف وبعد
 (ومحياى ومحياى) أي ما أعمل في هاتين الحالتين من اعمال الخير ومنها في الممات الوصية
 بالصدقات وأنواع القربات وقيل نفس الحياة ونفس الموت (لله رب العالمين) أي خاصة
 أو مخلوقه (لا شريك له) في العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر افعاله لا يشركه
 فيها أحد من خلقه (وبذلك) أي بالتوحيد أو بما أفاد قوله الله من الاخلاص في الطاعة
 وجعلها لله وحده (أمرت وأنا أول المسلمين) أي المتقدين من هذه الامة قاله قتادة
 وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عمران بن حصين قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يا فاطمة قومي فأشهدى أضحيته فانه يغفر لك بأول قطرة تقطر
 من دمها كل ذنب علمته وقول ان صلاتي الى وأنا أول المسلمين قلت يا رسول الله هذا لك
 ولاهل بيتك خاصة فأهل ذلك أنتم أم للمسلمين عامة قال لا بل للمسلمين عامة (قل أغفر الله)
 الاستفهام لانكار وهو جواب على المشركين لما دعوه الى عبادة غيره سبحانه أي كيف
 (أبغى) غير الله (ربا) مستقلا واترك عبادة الله وأشر يكافئ فاعبدهما معا (وهو) أي
 والحال انه (رب كل شيء) والذي تدعوني الى عبادته هو من جملة من هو مربوب له مخلوق
 مثلى لا يقدر على نفع ولا ضرر فكيف يكون المملوك شريكا لملكه وفي هذا الكلام
 من التقريب والتوبيخ لهم ما لا يقدر قدره (ولا تكسب كل نفس الا عليها) أي لا تؤخذ
 بما أنت من الذنب وارثتك من المعصية سواها فكل نفس كسبها الشر عليها لا يتعداها
 الى غيرها وهو مثل قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت وقوله لتجزى كل نفس

والمرسلين كنحو ما تقدم وقال عبد الله بن الامام أحمد وجدت في كتاب أبي بخطه حديث عبد المتعالى بن عبد الوهاب حدثنا يحيى
 ابن سعيد الاموى حدثنا محمد بن ابي الوداك قال قال أبو سعيد هل تقول الخوارج بالدجال قال قلت لا فقال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انى خاتم ألف نبي أو أكثر وما بعث نبي يتبع الا وقد حذر الله منه واتى قديين لي فيه مالم بين وانه أئوروان ربكم ليس
 بأعور وعينه النبي عوراء جاحظة لا تخفى كأنها الخامة في حائط مجصص وعينه اليسرى كأنها كوكب درى معه من كل لسان ومعه
 صورة الجنة خضراء يجرى فيها الماء وصورة النار وداغدخن وقدر وبناء في الجزء الذى فيه رواه أبي يعلى الموصلى عن يحيى بن

معين حدثنا مروان بن معاوية حدثنا مجاهد بن أبي الوداع عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اختم ألف الف نبي أو أكثر ما بعث الله من نبي الى قومه الا حذرهم الدجال وذكروا الحديث هذا القصة بن زيادة ألف وقد تكون مقحمة والله أعلم وسيأتي رواية الامام احمد أثبت وأولى بالصحة ورجال اسناد هذا الحديث لا بأس بهم وقد روى هذا الحديث من طريق جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لخاتم الأنبياء أو أكثر وانه ليس منهم الا وقد أئذرقومه الدجال واني قديم

(٢٥٢)

لى ما لم يبين لاحد منهم وانه أعور وان ربكم ليس بأعور قوله وكلم الله موسى تكليماً وهذا تشريف لموسى عليه السلام بهذه الصفة ولهذا يقال له الكليم وقد قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد ابن محمد بن سليمان المالكي حدثنا مسيع بن حاتم حدثنا عبد الجبار بن عبد الله قال جاء رجل الى أبي بكر ابن عياش فقال سمعت رجلاً يقرأ وكلم الله موسى تكليماً فقال أبو بكر ما قرأ هذا الا كافر قرأت على الاعمش وقرأ الاعمش على يحيى بن وثاب وقرأ يحيى بن وثاب على ابن عبد الرحمن السلمي وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي على علي بن أبي طالب وقرأ علي بن أبي طالب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله موسى تكليماً وانما اشتد غضب أبي بكر بن عياش رحمه الله على من قرأ كذلك لانه حرف لفظ القرآن ومعناه وكان هذا من المعتزلة الذين ينكرون ان الله كلم موسى عليه السلام أو يكلم أحداً من خلقه كما رويناه عن بعض المعتزلة انه قرأ على بعض المشايخ وكلم الله موسى تكليماً فقال له يا ابن الخنا كيف

بما تسعي (ولا تزر) تحمل نفس (وازره) حامله (وزر) حمل (أخرى) ولا تؤاخذ نفس آخرتها ثم أخرى وأصل الوزر النفل ومنه قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك وهو هنا الذنب قال ابن عباس لا يؤاخذ أحد بذنب غيره وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وفيه رد لما كانت عليه الجاهلية من مؤاخذة القريب بذنب قريبه والواحد من القبيلة بذنب الآخر وقد قيل ان المراد بهذه الآية في الآخرة وكذلك التي قبلها لقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة ومثله قول زينب بنت جحش يا رسول الله أنهم لك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبيث والاولى حمل الآية على ظاهرها اعنى العموم وما ورد من المؤاخذة بذنب الغير كالدية التي تحملها العاقلة ونحو ذلك فيكون في حكم الخاص لهذا العموم ويقر في موضعه ولا يعارض هذه الآية قوله تعالى ولحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم فان المراد بالاثقال التي مع اثقالهم هي اثقال الذين يضلونهم كما في الآية الاخرى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) في الدنيا من الاديان والمملوع عند ذلك يظهر حق المحقين وباطل المبطلين (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) جمع خليفة أى جعلكم خلائف الامم الماضية والقرون السابقة أو المراد انه يخلف بعضهم بعضاً وان هذا النوع الانساني خلقاء الله في أرضه قال السدي أهلك القرون الاولى فاستخلفنا فيها بعدهم والاضافة على معنى (ورفع بعضهم فوق بعض درجات) في الخلق والرزق والقوة والضعف والعلم والعقل والجهل والحسن والقبح والغنى والفقر والشرف والوضع وهذا التفاوت بين الخلق في الدرجات ليس لاجل العجز أو الجهل أو الجهل فان الله سبحانه منزعه عن صفات النفس وانما هو (ليبلوكم فيما آتاكم) أى ليختبركم في تلك الآلاء وروى يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر وهو أعلم بأحوال عباده منهم أو ليبلو بعضكم ببعض كقوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة ثم خوفهم فقال (ان ربك سريع العقاب) لاعدائه باهلاً كما هم في الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة وان كان في الآخرة لان كل آت قريب كما قال وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ثم رغب من يستحق الترغيب من المسلمين فقال (وانه يغفور رحيم) أى كثير المغفران لاوليائه عظيم الرحمة بجميع خلقه

(سورة)

تصنع بقوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه عني ان هذا لا يحتمل التحريف ولا التأويل

وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا أحمد بن الحسين بن مرام حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا هاني بن يحيى بن الحسن بن أبي جعفر عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كلم الله موسى كان يبصر ديب الخلل على الصفا في الليلة الظلماء وهذا حديث غريب واسناده لا يصح واذا صح موقوفاً كان جيداً وقد روى الحاكم في مستدركه وابن مردويه من حديث حميد بن قيس الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان على موسى يوم كلمه به جبة صوف وكساء صوف وسراويل صوف ونعلان من جلد حمار غردكي وقال ابن مردويه بإسناده عن جوير بن عن الخناك عن ابن عباس قال ان الله ناجى موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة في ثلاثة أيام وصايا كلها فإلما سمع موسى كلام الآدميين مقتهم مما وقع في مسامعه من كلام الرب عز وجل وهذا أيضا ما نادى ضعيف قان جوير بأضعف والضحك لم يدرك ابن عباس رضي الله عنهما فأما الأثر الذي رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه وغيرهما من طريق الفضل بن عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما كلم الله موسى يوم الطور كلمه

بغير الكلام الذي كلمه يوم ناداه فقال له موسى يارب هذا كلامك الذي كلمتني به قال لا يا موسى انما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان ولي قوة الالسنه كلها وأنا أقوى من ذلك فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا يا موسى صف لنا كلام الرحمن قال لا أستطيعه قالوا فاشبهه لنا قال ألم تسمعوا الى صوت الصواعق فانه قريب منه وليس به وهذا اسناد ضعيف فان الفضل الرقاشي هذا ضعيف بمرة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث عن جابر بن جابر الخثعمي عن كعب قال ان الله لما كلم موسى بالالسنه كلها سوى كلامه فقال له موسى يارب هذا كلامك قال لا ولو كلمتك بكلامي لم تستقم له قال يارب فهل من خلقك يشبه كلامك قال لا واشد خلقي شبيها بكلامي أشد ما تسمعون من الصواعق فهذا موقف على كعب الاخبار وهو يحكي عن الكتب المتقدمة المشتهرة على أخبار بني اسرائيل وفيها الغث والسمين وقوله رسلا

* (سورة الاعراف) *

هي مكية الاثمان آيات وهي قوله واسألهم عن القرية الى قوله واذنقنا الجبل فوقهم قاله ابن عباس وابن الزبير به قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقال قتادة آية من الاعراف مدنية وهي واسألهم عن القرية وسأثرها مكية وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بها في المغرب بفرقها في الركعتين وآياتها مائتان وست آيات * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(المص) قال ابن عباس معناه انا الله فصل وعنه ان هذا ونحوه من فواتح السور قسم أقسم الله به وهي اسم من أسماء الله تعالى وقال السدي هو المصور وقال محمد بن كعب القرظي هو الله الرحمن الصمد وقال الضحاك انا الله الصادق وقيل غير ذلك ولا يخفى عليك ان هذا كله قول بالظن وتفسير بالحدس ولا حجة في شيء من ذلك والحق ما قدمناه في فاتحة سورة البقرة والله أعلم بمراده وهو سر في كتابه العزيز (كأب أنزل اليك) أي هو كآب وقال الكسائي أي هذا كآب يعني القرآن أي القدر الذي كان قد نزل منه وقت نزول هذه الآية (فلا يكن في صدرك حرج منه) الحرج الضيق أي ضيق من ابلاغه الى الناس مخافة ان يكذبوك ويؤذونك فان الله حافظك وناصرك وقيل المراد لا يضيق صدرك حيث لم يؤمنوا به ولم يستجيبوا لك فاعلم عليك البلاغ وقال مجاهد وقتادة الحرج هنا الشك لان الشاك ضيق الصدر أي لان الشك في انه منزل من عند الله وعلى هذا يكون النهي له صلى الله عليه وآله وسلم من باب التعريض والمراد أمته أي لا يشك أحد منهم في ذلك والاضهري في مندرج الى الكتاب فعلى الاول التذير من ابلاغه وعلى الثاني التذير من انزاله (لتنذر به) أي لتنذر الناس بالكتاب الذي أنزلناه اليك وهو متعلق بأنزل أي أنزل اليك لانذارك للناس به أو متعلق بالنهي لان انتفاء الشك في كونه منزلا من عند الله أو انتفاء الخوف من قومه يقويه على الانذار ويشجعه لان المتيقن يقدم على بصيرة ويباشر بقوة نفس وصاحب اليقين جسور متوكل على ربه (وذكرى للمؤمنين) قال البصريون وذكر به ذكرى أو المعنى للانداز والذكرى وقال أبو اسحق الزجاج وهو ذكرى وتخصيصه بالمؤمنين لانهم الذين ينبغي فيهم ذلك وفيه إشارة الى تخصيص الانذار

مبشرين ومنذرين أي يشرون من أطاع الله واتبع رضوانه بالخيرات وينذرون من خالف أمره وكذب رسله بالعقاب والعذاب وقوله لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيم أي انه تعالى أنزل كسبه وأرسل رسله بالبشارة والندارة وبين ما يحب ويرضاه مما يكرهه ويأباه لتلا يلقى المعتذر عندكم كما قال تعالى ولو أن أهل كلهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلناك إلينا رسولا لاتبعت آياتك من قبل أن نذل ونخزى وكذا قوله ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب

اليه المدح من الله عز وجل من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين وفي لفظ آخر من أجل ذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه (لكن الله يشهد بما أنزل به يعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا ذلك على الله يسيرا يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وان تكفروا فان الله مافي السموات والارض (٢٥٤) وكان الله عليما حكيما) لما تضمن قوله تعالى انا اوحينا اليك

الى آخر السباق اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم والرد على من أنكر نبوته من المشركين وأهل الكتاب قال الله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أي وان كفر به من كفر به من كذبك وخالفك فالثبوت يشهد لك بأنك رسوله الذي أنزل عليه الكتاب وهو القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ولهذا قال أنزل به علمه أي فيه علمه الذي أراد أن يطلع العباد عليه من البينات والهدى والفرقان وما يحبه الله ويرضاه وما يكرهه ويأباه وما فيه من العلم بالغيوب من الماضي والمستقبل وما فيه من ذكر صفاته تعالى المقدسة التي لا يعلمها نبي مرسل ولا ملك مقرب الا ان يعلمه الله به كما قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال ولا يحيطون به علما وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الحسن بن سهيل الجعفي وعبد الله بن المبارك قال حدثنا عمران بن عيسى حدثنا عطاء بن السائب قال أقرني أبو عبد الرحمن السلمي

بالكافرين (اتبعوا) كلام مستأنف خوطب به كافة المكلفين (ما أنزل اليكم من ربكم) يعني الكتاب ومثله السنة لقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ونحوها من الآيات قاله الزجاج وقيل هو أمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولائته وقيل هو أمر للامة بعد أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالتبليغ وهو منزل اليهم بواسطة انزاله الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الرازي قوله ما أنزل اليكم يتناول الكتاب والسنة وانما قال أنزل اليكم مع أنه أنزل على الرسول لانه أنزل على الكل بمعنى انه خطاب للكل ولفظ البيضاوي يعم القرآن والسنة لقوله سبحانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى انتهى وقال الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله ما نزلت آية الاويجب ان تعلم فيم أنزلت وما معناها وقيل هو خطاب للكفار أي اتبعوا أيها المشركون ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله (ولا تتبعوا من دونه أولياء) والاول أولي وهو منى للامة ان يتبعوا أولياء من دون الله يعبدونهم ويحجبونهم شركاء لله من الشياطين والكهان وقال الرخخشري لا تتولوا أحدا من شياطين الانس والجن ليعملواكم على الاهواء والبدع فالضمير في دونه يرجع الى رب ويجوز أن يرجع الى ما في ما أنزل اليكم أي لا تتبعوا من دون كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أولياء تقلدوهم في دينكم كما كان يفعل أهل الجاهلية من طاعة الرؤساء فيما يحلون له لهم ويحرمونه عليهم وقرأ ما لك دينار ولا تتبعوا من الاتباع قال الرازي هذه الآية تدل على ان تخصيص عموم القرآن بالقياس لا يجوز لان عموم القرآن منزل من عند الله تعالى والله تعالى أوجب متابعتة فوجب العمل به ووم القرآن ولماوجب العمل به امتنع العمل بالقياس والالزام التناقض انتهى والبحث في ذلك يطول وله موضع غيره هذا (قليلا) من بدل للتوكيد أي تذكرا قليلا او زمانا قليلا (تذكرون) ثم شرع الله في انذارهم بما حصل للامم الماضية بسبب اعراضهم عن الحق فقال (وكم من قرية) كم هي القرية المفيدة للتكثير ولم ترد في القرآن الا هكذا ويجب لها الصدر لكونها على صورة الاستفهامية والقرية موضع اجتماع الناس أي كم من قرية من القرى الكثيرة (أهلكها) نفسم بابا هلاك أهلها أو أهلكها أهلها والمراد اهلها هلاكها وقوله (جاءها بأسنا) معطوف على اهلكها بتقدير

القرآن وكان اذا قرأ عليه أحدنا القرآن قال قد اخذت علم الله فليس أحد اليوم أفضل منك الا بعمل ثم يقرأ الارادة قوله انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا قوله والملائكة يشهدون أي بصدق ما جاءك وأوحى اليك وأنزل عليك مع شهادة الله تعالى بذلك وكفى بالله شهيدا قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فقال لهم اني لا أعلم والله انكم لتعلمون اني رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فانزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه الآية وقوله ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا أي

كفروا في أنفسهم فلم يتبعوا الحق وسعوا في صد الناس عن اتباعه والافتدائه قد خروا عن الحق وضلوا عنه وبعد وامن به بعدا عظيما شاعرا ثم أخبر تعالى عن حكمه في الكافرين بآياته وكتابه ورسوله الظالمين لانفسهم بذلك وبالصدق بنبيله وارث كتاب محارمه وانتهالك ما نعمة بأنه لا يغفر لهم ولا يهديهم طريقا أي سيدلا الى الخير الا طريق جهنم وهذا استثناء منقطع خالدين فيها أبدا الآية ثم قال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم أي قد جاءكم محمد صلوات الله وسلامه عليه بالهدى ودين الحق والبيان الشافي من الله عز وجل فآمنوا بما جاءكم به واتبعوه (٢٥٥) يكن خيرا لكم ثم قال وان تكفروا فان الله

ما في السموات والارض أي فهو غني عنكم وعن ايمانكم ولا يتضرر بكفركم كما قال تعالى وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني جمد وقال ههنا وكان الله عليا أي عن يستحق منكم الهداية في يديه وعن يستحق الغواية في غيويه حكيم أي في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله الواحد له سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبيرا) انتهى أهل الكتاب عن الغلو والاطراء وهذا كذب في النصارى فانهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله اياها فنقلوه من حيز النبوة الى ان اتخذوه الها من دون الله يعبدونه كما يعبدونه بل قد غلوا في اتباعه وأشياءه عن زعم انه على دينه فادعوا فيهم العصمة واتبعوه

الارادة كما مر لان ترتيب مجيء البأس على الاهلاك لا يصح الا بهذا التقدير اذا الاهلاك هو نفس مجيء البأس وقال الفرمان الغاء مجيء الواو فلا يلزم التقدير والمعنى اهلكها وجاءها بأسنا والواو مطلق الجمع لا ترتيب فيها وقيل ان الاهلاك واقع لبعض أهل القرية فيكون المعنى وكم من قرية أهلكنا بعض أهلها فجاءها بأسنا فاهلكها كالجميع وقيل المعنى وكم من قرية حكمنا باهلاكها فجاءها بأسنا وقيل أهلكها بارسال ملائكة العذاب اليها فجاءها بأسنا والبأس العذاب وحكي عن الفرمان انه اذا كان معنى القتلين واحدا أو كالأحد قدمت ايهما شئت فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فاهلكها مثل دنا فقرب وقرب فدنا (بياتا) أي ليلالان البيات فيه أو مصدر واقع موقع الحال يقال بات بيت يتأوي بياتا أي بآتين (أوهم فآلون) أي فآتين وأوفي هذا الموضع للتفصيل للشك كانه قيل أناهم بأسنا تارة لئلا تقوم لوط وتارة وقت القيولة كقوم شعيب وعمل يحتاج الى تقدير واو حال قبل هذه الجملة أم لا خلاف بين النحويين فقدره بعضهم ورجحه الزجاج وبه قال أبو بكر والقيولة هي نوم نصف النهار وقيل هي مجرد الاستراحة في ذلك الوقت لشدة الحر من دون نوم وخص الوقتين لانهم ما وقت السكون والدعة فجيء العذاب فيهما أشد وأقطع وأزجر وأردع عن الاعتزاز بأسباب الامن والراحة والمعنى جاءها عذابا غفلة وهم غير متوقعين له ليلالاهم نأفون أو نهارا وهم فآلون وقت الظهيرة أي جاءهم البأس على غير تقدم امارتهم على وقت نزوله وفيه وعيد وتخويف للكفار كانه قيل لهم لا تغتروا بأسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الآن قالوا انا كنا ظالمين) الدعوى الدعاء أي فما كان دعاءهم واستغاثتهم برهم عند نزول العذاب الاعترافهم بالظلم على أنفسهم ومثله آخر دعواهم قال سيبويه تقول العرب اللهم اشركا في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وحكاه الخليل أيضا وقيل الدعوى هنا بمعنى الادعاء والمعنى ما كان يدعونه لدينهم وينتقلونه الاعترافهم بظلمته وفساده (فلنسألن الذين أرسل اليهم) هذا وعيد شديد وبيان لعذابهم الاخرى اثر بيان عذابهم الدنيوى غير انه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكلفين جميعا لكونه داخل في التحويل والسؤال للقوم الذين أرسل اليهم الرسل من الامم السالفة للتقريع والتوبيخ واللام للقسمة أي انسألهم عما أجابوا به رسلهم

في كل ما قالوه سواء كان حقا وباطلا أو ضلالا أو رشادا أو حكيما أو كذبا ولهذا قال الله اتخذوا الحبارهم ورجالهم أربابا من دون الله الآية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم قال زعم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فاعلموا أن عبيد الله يقولوا عبد الله ورسوله ثم رواه هو وعلى ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن الزهري كذلك ولفظه انما أعبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال علي بن المديني هذا حديث صحيح بسند وهكذا رواه البخاري عن الحميدي عن سفيان بن عيينة عن الزهري به ولفظه فاعلموا أن عبيد الله يقولوا عبد الله ورسوله وقال

الامام اجد حدثنا حسن بن موسى حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ان رجلا قال يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس عليكم بقرولكم ولا يستهويكم الشيطان انا محمد بن عبد الله عبد الله ورسوله والله ما أحب ان ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل تفرد به من هذا الوجه وقوله تعالى ولا تقولوا على الله الا الحق أي لا تفتروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولد تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا وتزعمون قدس وتوحده في سوده وكبريائه وعظمته فلا اله الا هو ولا رب سواه (٢٥٦) ولهذا قال انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته ألقاها الى مريم

عند دعوتهم والفاء لترتيب الاحوال الاخرية على الاحوال الدنيوية (ولتسألن المرسلين) أي الانبياء الذين بعثهم الله أي يسألهم عما أجاب به أهمهم عليهم ومن اطاع منهم ومن عصي وقيل المعنى فلنسألن الذين أرسل اليهم يعني الانبياء ونسألن المرسلين يعني الملائكة قال ابن عباس يسأل الله الناس عما أجابوا به المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا عنه ونحوه عن السدي ولا يعارض هذا قول الله سبحانه ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون لما قدمنا فيه مرة ان في الآخرة مواطن في موطن يستألون وفي موطن لا يستألون وهكذا اسأروا ما ورد مما ظاهره التعارض بان اثبت تارة وفي أخرى بالنسبة الى يوم القيامة فانه محمول على تعدد المواقف مع طول ذلك اليوم طولا عظيما (فلنقصن عليهم) أي على الرسل والمرسل اليهم لما سكتوا ما وقع بينهم عند الدعوة لهم منهم (يعلم) لا يجهل أي عالين بما يسرون وما يعلنون (وما كنا غائبين) عن ابلاغ الرسل والامم الخالية في حال من الاحوال حتى يخفى علينا نبأ ما وقع بينهم وما علموا قال ابن عباس يوضع الكتاب يوم القيامة فيسألكم عما كانوا يعملون (والوزن يومئذ الحق) أي الوزن في هذا اليوم العدل الذي لا جور فيه أو المعنى الوزن العدل كائن أو استقر في هذا اليوم واختلف أهل العلم في كيفية هذا الوزن فقيل المراد به وزن صحائف اعمال العباد بالميزان وزنا حقيقيا وهذا هو الصحيح وهو الذي قامت عليه الادلة وقيل توزن نفس الاعمال وان كانت اعراضا فان الله يقلبها يوم القيامة اجساما كما جاء في الخبر الصحيح ان البقرة وآل عمران تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف وكذلك ثبت في الصحيح انه يأتي القرآن في صورة شاب صاحب اللون ونحو ذلك وقيل ان الموزون هو نفس الأشخاص العاملين وقيل الوزن والميزان يعني العدل والقضاء وذکرهما من باب ضرب المثل كما تقول هذا الكلام في وزن هذا قاله مجاهد وقال الزجاج هذا شائع من جهة اللسان والاولى ان يتبع ما جاء في الاسانيد الصحاح من ذكر الميزان قال القشيري وقد أحسن الزجاج فيما قال اذ لا يحمل الصراط على الدين الحق والخسنة والنار على ما يرد على الارواح دون الاجساد والشياطين والجن على الاخلاق المذمومة والملائكة على القوى المحمودة ثم قال وقد أجمعت الامة في الصدر الاول على الاخذ بهذه الظواهر من غير تأويل واذا أجمعوا على منع التأويل وجب الاخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا انتهى

وروح منه أي انما هو عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله وكلته ألقاها الى مريم أي خلقه بالكلمة التي ارسل بها جبريل عليه السلام الى مريم فنفخ فيها من روحه باذن ربه عز وجل فكان عيسى باذنه عز وجل وكانت تلك النفخة التي نفخها في جيب درعها فترلت حتى ولجت فرجها بمنزلة لقاح الاب الام والجميع مخلوق لله عز وجل ولهذا قيل لعيسى انه كلمة الله وروح منه لانه لم يكن له أب تولد منه وانما هو ناثي عن الكلمة التي قال له بها كن فكان والروح التي أرسل بها جبريل قال الله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام وقال تعالى ان ممل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وقال تعالى والقي أحصنت فرجها فنمقنا فيم سامن روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين وقال تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها الى آخر السورة وقال تعالى اخبارا عن المسيح ان هو

الاعبد أنعمنا عليه الآية وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وكلته ألقاها الى مريم وروح منه هو والحق كقوله كن فيكون وقال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن سنان الواسطي قال سمعت شاذب بن يحيى يقول في قول الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه قال ليس الكلمة صارت عيسى ولكن بالكلمة صار عيسى وهذا أحسن مما ادعاه ابن جري في قوله ألقاها الى مريم أي اعلمها بها كما زعمه في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه أي يعلمك بكلمة منه ويجعل ذلك كقوله تعالى وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الارجة من ربك بل الصحيح انما الكلمة التي جاء بها جبريل الى مريم فنفخ فيها باذن الله فكان عيسى

عليه السلام وقال البخاري حدثنا صدقة بن النضل حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي حدثني عمير بن هاني حدثنا جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكتبه ألقاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل وقال الوليد حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمير بن هاني عن جنادة زاد من أبواب الجنة الغالية يدخل من أيها شاء وكذا رواه مسلم عن داود بن رشيد عن الوليد عن ابن جابر به ومن وجه آخر عن الاوزاعي به فقوله في الآية والحديث وروح منه كقوله وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه أي من خلقه ومن عنده وليست من التبعية كما تقوله النصارى عليهم لعائن الله المتابعة بل هي لا ابتداء الغاية كما في الآية الاخرى وقد قال مجاهد (٢٥٧)

وقال غيره ومجبة منه والظاهر الاول وهو انه مخلوق من روح مخ لوقه وأضيف الروح الى الله على وجه التثنية كما أضيفت الناقة والبيت الى الله في قوله هذه ناقة الله وفي قوله وطهر بيتي للطائفين وكما روي في الحديث الصحيح فأدخل علي ربي في داره اضافها اليه اضافة تشریف وهو هذا كله من قبيل واحد وخط واحد وقوله فآمنوا بالله ورسوله أي فصدقوا بان الله واحدا لا ولادة ولا صاحبة ولا ولد واعلموا وتيقنوا بان عيسى عبد الله ورسوله ولهذا قال تعالى ولا تقولوا ثلاثة أي لا تجمعوا عيسى وأمه مع الله شريكين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذه الآية والتي في سورة المائدة حيث يقول تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وكما قال في آخر السورة المذكورة وان قال الله

والحق هو القول الاول واما المستبعدون لحمل هذه الظواهر على حقائقها فلم يأثروا في استبعادهم بشي من الشرع يرجع اليه بل غاية ما تشبوا به مجرد الاستبعادات العقلية وليس في ذلك حجة على أحد فهذا اذا لم تقبله عقولهم فقد صدقت به عقول قوم هي أقوى من عقولهم من الصحابة والتابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم وقال كل ما شاء وتركوا الشرع خلف ظهورهم ولبت بهم جاوبا بحكام عقلية يتفق العقلاء عليها ويتحد قبولهم لها بل كل فريق يدعي على العقل ما يطابق هواه أو يوافق ما يذهب اليه هو ومن هو تابع له فتنافض عقولهم على حسب ما تناقضت مذاهبهم يعرف هذا كل منصف ومن أنكره فليصف فهمه وعقله عن شوائب التعصب والتذهب فانه ان فعل ذلك أسفر الصبح لعينيه وقد ورد ذكر الوزن والميزان في مواضع من القرآن كقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وقوله فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون وقوله ان الله لا يظلم مشقلا ذرة وقوله وأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فامه هاوية والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا منذ كورة في كتب السنة المطهرة وما في الكتاب والسنة يغني عن غيرهما فلا يلتفت الى تأويل أحد أو تحريفه مع قول الله تعالى ورسوله الصادق المصدوق والصابح يغني عن المصباح (فن ثقلت موازينه) بالחסنات فضلا من الله الناء للتقصيل والموازين جمع ميزان وثقل الموازين هـ ذاك يكون بثقل ما وضع فيها من صحائف الاعمال وقيل ان الموازين جمع موازين أي فن رجحت اعماله الموزونة والاول اولي وظاهر جمع الموازين المضافة الى العامل ان لكل واحد من العاميين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من اعماله وقيل هو ميزان واحد عبر عنه بلفظ الجمع كما يقال خرج فلان الى مكة على البغال وقيل انما جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهدين واللسان ولا يتم الوزن الا

(٢٣ - فتح البيان ثالث) باعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني الآية وقال في أولها لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم الآية والنصارى عليهم لعائن الله من جهلهم ليس لهم ضابط ولا كفهم حد بل أقوا لهم وضلالهم منتشر ففهم من يعتقه الهوا ومنهم من يعتقه مشركا ومنهم من يعتقه ولدا وهم طوائف كثيرة لهم آراء مختلفة وأقوال غير مؤلفة ولقد أفسد بعض المتكلمين حيث قال لو اجتمع عشرة من النصارى لا فترقوا عن أحد عشر قولاً ولقد ذكر بعض علمائهم المشاهير عندهم وهو سعيد ابن بطريق نزول الاسكندرية في حدود سنة أربع مائة من الهجرة النبوية انهم اجتمعوا الجمع الكبير الذي عقدوا فيه الامانة الكبيرة التي لهم وانما هي الخيانة الحقيرة الصغيرة وذلك في أيام قسطنطين باني المدينة المشهورة وانهم اختلفوا عليه اختلافا لا يضبط ولا ينحصر فكانوا أزيد من ألفين أسقفاً كانوا أحراباً كثيرة كل خمسين منهم على مقالة وعشرون على مقالة ومائة على

مقالة وسبعون على مقالة وتزيد من ذلك وأنقص فلما رأى عصابة منهم قد زادوا على الثلاثة بثمانية عشر نفرًا وقد توافقوا على مقالة فأخذها الملك ونصرها وأيدها وكان فيلادافيا وقاداهية ومحقي ما عداها من الأقوال وانقسمت دست أولئك الثلاثة وثمانية عشر ونسبت لهم الكايس ووضعوا لهم كتبًا وقوانينًا أحذثوا فيها الأمانة التي يلقيونها الرلدان من الصغار ليعتقدوها ويعمدونهم عليها وتباع هؤلاء الممكتبة ثم انهم اجتمعوا بمجمعًا ثانيًا أحدث فيهم اليعقوبية ثم بمجمعًا ثالثًا أحدث فيهم النسبورية وكل هذه الفرق تشبثت الأقسام الثلاثة في المسيح ويختلفون في كيفية ذلك وفي اللاهوت والناسوت على زعمهم هل اتحد أو ما اتحد أو امتزج أو حل فيه على ثلاث مقالات وكل منهم يكفر بالفرقة الأخرى ونحن نذكر الثلاثة ولهذا قال تعالى انتم وَاخِيَاكُمْ أَي يَكُن خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ (٢٥٨) أَي تَعَالَى وَتَقَدَّسَ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا هُوَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

باجتماع ذلك كله (فأولئك) إشارة إلى من والجمع باعتبار معناه كما رجع إليه ضمير موازينه باعتبار لفظه (هم المنطوقون) أي الناجون غدا والفائزون بثواب الله وجزائه ومنله الكلام في قوله (ومن خفت) بالسميات عدلا (موازينه) والمراد موازين أعماله وهم الكفار بدليل قوله (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) أي غبنوا وحظوظها من جزيل ثواب الله وكرامته والباء في (بما كانوا) سببية (بأيامنا يظلمون) أي يكذبون ويحسدون وهذا الوزن للمسلمين عند الأكرام والكنار فحبط أعمالهم على أحد الوجهين في تفسير قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل انهم اتوزن أيضا وان لم تكن رابحة ليخفف بها لهم العذاب عنهم وهو ظاهر النظم وبقي من تساوت حسناته وسيئاته مسكوتا عنه وهم أهل الاعراف على قول وقد يدرج في القسم الأول لقوله خاطوا أعلام الحيا وآخره يأعسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله تحقيق كما صرحوا به وللحفاظ تأليف مستعمل في الميزان قال فيه انهم اختلفوا في تعدد الميزان وعدمه والصحيح الثاني والوزن بعد الحساب وأعمال الكثرة يخفف بها عذابهم كما ورد في حق أي طالب وهو الصحيح كما قاله القرطبي وقال السخاوي المعتدلة مخصوص بابي طالب والمعتد ما قاله القرطبي فلا وجه للتعدد فيه أخرج أجود الترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصاح برجل من أمئى على رؤس الخلائق يوم القيامة فيذكر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر فيقول أنت كرم من هذا شيئا أظلمت ككتبتني الخاظون فيقول لا يارب فيقول أفلم تذكر أوحسنة فيأب الرجل فيقول لا يارب فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وأنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تعلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقد صححه أيضا

وكفى بالله وكيلًا أي الجميع ملكه وخلقه وجميع ما فيه عبيده وهم تحت تدبيره وتصريفه وهو وكيل على كل شيء فكيف يكون له منهم صاحبة وولد كما قال في الآية الأخرى يبيع السموات والأرض أنى يكون له ولد الآية وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا إلى قوله فردا (لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم ويريدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فمعيذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قوله لن يستنكف لن يستكبر وقال قتادة

ان يحتشم المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون وقد استدل بعض من ذهب إلى تنزيل الملائكة الترمذي على البشر بهذه الآية حيث قال ولا الملائكة المقربون وليس له في ذلك دلالة لانه عطف الملائكة على المسيح لان الاستنكاف هو الامتناع والملائكة أقدر على ذلك من المسيح فلهذا قال ولا الملائكة المقربون ولا يلزم من كونهم أقوى وأقدر على الامتناع ان يكونوا أفضل وقيل انما ذكروا لانهم اتخذوا آلهة مع الله كما اتخذ المسيح فاخبر تعالى انهم عبيد من عباده وخلق من خلقه كما قال الله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون الآية ولهذا قال ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا أي فيجمعهم يوم القيامة ويفصل بينهم بحكم العدل الذي لا يجور فيه ولا يخيف ولهذا قال فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم ويريدهم من فضله يعني فيعطهم من الثواب على قدر أعمالهم الصالحة ويريدهم على ذلك من فضله

واحسنه وسعة رحمته وامتنانه وقدرى ابن مردويه من طريق بقية عن اسمعيل بن عبد الله الكندى عن الاعشى عن شيبان عن عبد الله مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيوفهم أجورهم وينيدهم من فضله قال أجورهم ادخلهم الجنة وينيدهم من فضله قال الشفاعة فمن وجبت له النار من صنع اليهم المعروف في دنياهم وهذا الاسناد لا يثبت واذا روى عن ابن مسعود موقوفا فهو جيد وأما الذين استنكفوا واستكبروا من طاعة الله وعبادته واستكبروا عن ذلك فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا كقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أى صاغرين حقيرين ذليلين كما كانوا ائمتين مستكبرين (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورامينا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما) يقول تعالى (٢٥٩) شاطئ البحر الناس وخبر ابانه قد جاءهم

منه برهان عظيم وهو الدليل القاطع
للعذر والحجة المزيلة للشبهة ولهذا
قال وأزلنا اليكم نوراً مبيناً أى ضياء
واضح على الحق قال ابن جرير
وعبروه وهو القرآن فاما الذين آمنوا
بالله واعتصموا بما جاءهم من أموري
فقد خلصناهم من فساد ما آمنوا بالله
واعتصموا بالقرآن واما ابن جرير
فقد خلصهم في رحمة منه وفضل أى
برحمهم فقد خلصهم الجنة ويزيدهم
ثواباً ومضاعفة ورفعا في درجاتهم من
فضله عليهم واحسانه اليهم ويهديهم
اليه صراطاً مستقيماً أى طريقاً
واضحاً قاصداً قواماً لا اعوجاج فيه
ولا انحراف وهذه صفة المؤمنين
في الدنيا والاخرة فهم في الدنيا
على منهاج الاستقامة وطريق
السلامة في جميع الاعتقادات
والعمليات وفي الاخرة على صراط
الله المستقيم المقضى الى روضات
الجنات وفي حديث الحارث الاعور
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه

الترمذی واسناداً حسناً ولنعم ما قيل

۴۴۰ ما تفکرت فی ذنوبی ■ خفت علی قلی احترامه

لكنه ينطفي لهي ■ بذكر ما جاء في البطاقة

والسجل الكتاب وقيل انه عرب وأصل معناه الكتاب وسجل عليه بذلك شهره ورسمه
قاله الخنصري في شرح مقاماته وفي مسـ لم نظرت الى مذهب بصرى مكان مد البصر قال
النوى كذا هو في جميع النسخ وهو صحيح ومعناه منتهى بصرى وأنكره بعض
أهل اللغة وقال الصواب مدى بصرى وليس بمنكر بل هما لغتان والمدى أشهر انتهى
وقوله بطلاقة بكسر الباء رقعة صغيرة وتطلق على حمام تعلق في جناحه وليس مولدة كما قيل
فإنها وردت في هذا الحديث وغيره وفي فقه اللغة أنهم اعربوه من الرومية وفي المحكم
الرقعة الصغيرة تكون في الثوب وفيها رقم عنده حكاية شعر وقال إنه بطلاقة من الثوب
قيل وهو خطأ لأنه يقتضى ان الباء حرف جر والصحيح ما تقدم كما حكاها الهروي وبؤيده
ما أخرجه البخارى مر فوجا كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان وهما كلمتا
الشهادة قال الخفاجي ولأنه يقول أراد بها كلمة التوحيد فأمـ والكفة بفتح فتشديد
كل مستدير وبه سميت كفة الميزان المعروفة وأخرج البخارى ومسـ لم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبى العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله
جناح بعوضة (ولقد مكأكم في الارض) أى جعلنا لكم فيها مكانا وأقدرنا كم على
التصرف فيها وقيل المراد من التمكين التمليك (وجعلنا لكم فيها ما يعيش) أى هيأنا
لكم فيها أسباب المعاش والمعيشة جمع معيشة وهى ما يعيش به من المطعوم والمشروب
وما يتكـون به الحياة وفي القاموس العيش الحياة وأيضاً الطعام وما يعيش به والخبز
والمعيشة من له بلغة من العيش وقال الزجاج المعيشة ما يتوصلون به الى العيش وهو يعم
جميع وجوه المنافع التى تحصل به الارزاق من الزرع والثمار وما يتحصل من المكاسب

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القرآن صراط الله المستقيم وحبل الله المتين وقد تقدم الحديث بتمامه في أول التفسير والله
 الخدوا منه (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثان ان لم يكن لها ولد
 فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فلذ كرمثل حظ الاثنتين ييسين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء
 عليم) قال البخاري حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء قال آخر سورة نزلت براءة وأخر آية نزلت
 يستفتونك وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأما ربيض لأعقل قال فقوضاً ثم صب علي أو قال صبوا علي فعقلت فقلت انه لا يرثني الا كلالة فكف
 الميراث فانزل الله آية الفرائض أخرجاه في الصحيحين من حديث شعبة ورواه الجماعة من طريق سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر

عن جابر به في بعض الالفاظ فنزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة الآية قال ابن أبي جاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان وقال ابن الزبير قال يعني جابر انزلت في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وكان معنى الكلام والله أعلم يستفتونك عن الكلالة قل الله يفتيكم فيها فدل المذكور على المتروك وقد تقدم الكلام على الكلالة واشتقاقها وانما أخذوا من الاكليل الذي يحيط بالرأس من جوانبه ولهذا فسرناها كثر العلماء بن عتوت وليس له ولد ولا ولد لولد ومن الناس من يقول الكلالة من لا ولده كما دلت عليه هذه الآية ان امرؤ ليس له ولد وقد أشكل حكم الكلالة على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما ثبت في الصحيحين انه قال ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد اليها فيمن عهدا انتهى اليه الجحد والكلالة وباب من أبواب الربا وقال الامام أحمد حدثنا السعيل (٢٦٠) عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة

قال قال عمر بن الخطاب ما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء أكثر مما سألته عن الكلالة حتى طعن باصبعه في صدرى وقال يكفيل آية الصيف التي في آخر سورة النساء هكذا رواه مختصراً وأخرجه مسلم مطولاً أكثر من هذا طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك يعني ابن مغول يقول سمعت الفضل بن عمرو عن ابراهيم عن عمر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال يكفيل آية الصيف فقال لأن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب الي من ان يكون لي جمر النعم وهذا اسناد جيد الا ان فيه انقطاعا بين ابراهيم وبين عمر فانه لم يذكره وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو بكر عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الكلالة فقال يكفيل آية الصيف وهذا اسناد

والارباح في أنواع التجارات والصناعات وكل ذلك بقية سبجانه لعباده وانما علمهم (قليل ما تشكرون) الكلام فيه كالكلام فيما تقدم قريبا وحقيقة الشكر تصور النعمة واظهارها ويزاده الكفر وهو نسيان النعمة وسترها (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) هذا ذكر نعمة أخرى عظيمة من نعم الله تعالى على عبده والمعنى خلقناكم ثم صورناكم بعد ذلك بالتخطيط وشق الحواس وقيل المعنى خلقناكم من تراب ثم صورناكم في ظهوره وذكره بلفظ الجمع لانه أبو البشر وقيل ثم صورناكم راجع اليه ويذل عليه قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فان ترتب هذا القول على الخلق والتصور يفيد ان الخلق المصور آدم عليه السلام وقال ابن عباس خلقوا في اصلاص الرجال وصوروا في ارحام النساء وعنه قال خلقوا في ظهر آدم وصوروا في الارحام وعنه أيضاً ما خلقناكم ثم فآدم وأما صورناكم فذرية وقال الاخفش ثم معنى الواو وقيل المعنى خلقناكم من ظهر آدم ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق قال النحاس وهذا أحسن الاقوال قال أبو السعود وانما نسب الخلق والتصور الى مخاطبة من مع ان المراد خلق آدم وتصويره اعطاه المقام الامتنان حققة وتأكيدها لوجوب الشكر عليهم بالمرضى الى ان لهم خطا من خلقه وتصويره لانهم ما من الامور السارية الى ذريته جميعا وقال القاري نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم لانه أبو البشر وقيل المعنى ولقد خلقنا الارواح أولا ثم صورنا الاشباح (ثم) أى بعد اكمال خلقه وفي السمين اختلف الناس في ثم في هذين الموضعين فذهب من لم يلتزم فيها ترتيبا وجعلها بمنزلة الواو ومنهم من قال هي للترتيب في الاخبار لافي الزمان ولا طائل تحتها وذا ومنهم من قال هي للترتيب الزماني وهذا هو موضوعها الاصلى ومنهم من قال الاولى للترتيب الزماني والثانية للترتيب الاخبارى انتهى (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى أمرناهم بذلك فامتثلوا الامر (فسجدوا) أى فعلوا السجود بعد الامر قبل دخول الجنة وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر وأول من سجد جبريل ثم

جبريل واهل بيته وادود وادم ثم منى من حديث أبي بكر بن عياش به وكان المراد بآية الصيف انها نزلت في فصل الصيف والله سبحانه أعلم ولما أرشده النبي صلى الله عليه وسلم الى تفهمهما فان فيها كفاية نسي ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن معناها ولهذا قال فلان أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب الي من ان يكون لي من جمر النعم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جريش بن عمار عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال سأل عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال ليس قديين الله ذلك فنزلت يستفتونك الآية قال قتادة وقد كررنا ان أبا بكر الصديق قال في خطبته الا ان الآية التي نزلت في اول سورة النساء في شأن الفرائض أنزلها الله في الولد والوالد والآية الثانية أنزلها في الزوج والزوجة والاخوات من الام والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها في الاخوة والاخوات من الاب والام والآية التي ختم بها سورة الانفال أنزلها في أولى الارحام بعضهم أولى ببعض

في كتاب الله مما جرت الرحمة من العصبية ورواه ابن جرير * (ذكر الكلام على معناها) * وبالله المستعان وعلمه التسكلان قوله تعالى ان امرؤ وهلك ليس له ولد أي مات قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه كل شيء يفنى ولا يبقى الا الله عز وجل كما قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقوله ليس له ولد تسلك به من ذهب الى انه ليس من شرط الكلاله اتقاء الوالد بل يكفي في وجود الكلاله اتقاء الولد وهو رواية عن عرس الخطاب رواتها ابن جرير عنه باسناد صحيح اليه ولكن الذي يرجع اليه قول الجمهور وقضى الصديق انه الذي لا ولده ولا والد ويدل على ذلك قوله وله اخت فلها نصف ماترك ولو كان معها أب لم ترث شيئاً لأنه يحجبها بالاجماع فدل على انه من لا ولده بنص القرآن ولا والد بالنص عند التأمل أيضاً لان الاخت لا يفرض لها النصف مع الوالد بل ليس لها ميراث بالكيفية وقال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا أبو بكر بن عبد الله عن (٢٦١) مكحول وعطية وحجرة ورشد عن زيد

ابن ثابت انه سئل عن زوج وأخت لأب وأم فاعطى الزوج النصف والاخت النصف فكلم في ذلك فقال حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بذلك تفرد به أحمد من هذا الوجه وقد نقل ابن جرير وغيره عن ابن عباس وابن الزبير أنهم ما كانوا يقولون في الميت ترك بنتاً وأختاً انه لا شيء للاخت لقوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك قال فاذا ترك بنتاً فقد ترك ولداً فلا شيء للاخت وخالفهما الجمهور فقالوا في هذه المسئلة للبنت النصف بالفرض وللأخت النصف الآخر بالتعصيب بدليل غير هذه الآية وهذه نقصت أن يفرض لها في هذه الصورة وأما ورأيتها بالتعصيب فلما رواه البخاري من طريق سليمان عن ابراهيم الاسود قال قضى فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم النصف للبنت والنصف للأخت ثم قال سليمان

ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون (الابليس) قيل الاستثناء متصل بتغليب الملائكة على ابليس لانه كان منفرداً بينهم أو كما قيل ان من الملائكة جنس يقال لهم الجن وقيل غير ذلك وقد تقدم تحقيقه في البقرة (لم يكن من الساجدين) جملة مبنية لما فهم من معنى الاستثناء ومن جعل الاستثناء منقطعاً قال معناه لكن ابليس لم يكن من الساجدين لا دم عليه السلام (قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك) جملة مستأنفة كأنه قيل لماذا قال له الله ولا زائدة للتوكيد بدليل قوله تعالى في سورة ص ما منعك ان تسجد قاله الكسائي والقراء والزجاج وقيل ان منع بمعنى قال والتعدي من قال لك أن لا تسجد قاله أحمد بن يحيى حكاه الواحدي وحكاها أبو بكر عن انباء وقيل منع بمعنى دعا أي مادعك الى ان لا تسجد قاله القاضي حكاه الرازي وقيل في الكلام حذف والتقدير ما منعك من الطاعة وأوجبك الى أن لا تسجد وقت أن أمرتك قاله الطبري وقد استدلل به على ان الامر للفقور والبحث مقرر في علم الاصول والاستفهام في ما منعك للتقريع والتوبيخ والافهوسجانه عالم بذلك وقال هنا ما منعك وفي سورة الحجر قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين وقال في سورة ص ان تسجد لما خلقت بيدي واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على ان العين قد ادرج في معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر ومنارفة الجماعة والاستكبار مع تحقير آدم وقد ووجه على كل واحدة منها لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر في موطن آخر وقد تركت حكاية التوبيخ رأساً في سورة البقرة والاسراء والكهف وطه (قال) ابليس (أنا خير منه) إنما قال هذا ولم يقل مني كذا لان في هذه الجملة التي جاءها مستأنفة ما يدل على المانع وهو اعتقاده انه أفضل منه والفاضل لا يفعل مثل ذلك لانه فضول مع ما تفعله هذه الجملة من انكار أن يؤمر مثله بالسجود لمثله ثم علل مادعاه من الخيرية بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) اعتقاده انه ان عنصر النار أفضل من عنصر الطين لانها

قضى فينا ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري أيضاً عن هزيل بن شرحبيل قال سئل أبو موسى الأشعري عن بنت وبنت ابن وأخت فقال للبنت النصف وللأخت النصف واثبت ابن مسعود فينا يعني فسأل ابن مسعود فاخبره بقول أبي موسى فقال لقد ضللت اذا وما أنا من المهتدين اقضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم النصف للبنت ولبنت الابن السدس تسكمله الثلثين وما بقي فللاخت فأثبتنا بأبوموسى فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم وقوله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد أي والاخر يرث جميع مالها اذا ماتت كلاله وليس لها ولد أي ولا والد لانها لو كان لها والد لم يرث الا شيئاً فان فرض ان مع من له فرض صرف اليه فرضه كنز وج أو أخ من أم وصرف الباقي الى الاخ لما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألقوا الفرائض باهلها فما بقيت الفرائض فلا ولي رجل ذكر وقوله فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك

أى فان كان لمن يموت كلاله اختان فرض لهما الثلثان وكذا ما زاد على الاختين في حكمهما ومن ههنا أخذ الجماعة حكم البنين كما استفيد حكم الاخوات من البنات في قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك قوله وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين هذا حكم العصابات من البنين وبنى البنين والاخوة اذا اجتمع ذكورهم واثنتهم اعطى الذكر مثل حظ الانثيين وقوله بين الله لكم أى يفرض لكم فرائضه ويحدد لكم حدوده ويوضح لكم شرائعه وقوله ان تضلوا أى لثلاث تضلوا عن الحق بعد البيان والله بكل شئ عليم أى هو عالم بعواقب الامور ومصالحها وما فيها من الخير لعباده وما يستحقه كل واحد من القربات بحسب قربه من المتوفى وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثني ابن عليم أنبأنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال كانوا فى مسير ورأس راحلة حذيفة عند ردف راحلة رسول الله (صلى الله عليه وسلم ورأس راحلة عمر عند ردف راحلة حذيفة قال ونزلت

يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله فلما هار رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة فلما هار حذيفة عرقها كان بعد ذلك سأل عرقها فقال والله انك لا تحسق ان كنت ظننت أنه ألقاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقمتك كما لقمانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أزيدك عليها شيئا أبدا قال فكان عمر يقول اللهم ان كنت بينته اله فانما لم تبين لي كذا رواه ابن جرير ورواه أيضا عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين كذا بنحوه وهو منقطع بين ابن سيرين وحذيفة وقد قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمر البزار فى مسنده حديثا يوسف بن حماد المعنى ومحمد بن مرزوق قال حدثنا عبد الاعلى ابن عبد الاعلى حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابى عميرة بن حذيفة عن أبيه قال نزلت آية الكلاله على النبي صلى

جسم نورانى وقد أخطأ عدو الله فان عنصر الطين أفضل من عنصر النار من جهة رزاقته وسكونه وطول بقاءه وفيه الاناة والصبر والحلم والحياء والتثبت والارخينة مضطربة سريرة النفاذ وفيها الطيش والارتناخ والخدمة مع هذا فهو موجود فى الجنة دونها وهى عذاب دونها وهو محتاج اليه ليتخير فيه وهو مسجد وظهر والتراب عدة الممالك والنار عدة الممالك والنار مظنة الخيانة والافناء والطين مظنة الامانة والانعاء والطين يطفى النار ويتلفها والنار لا تلتفه وهذه فضائل غفل عنها اللعين حتى زل بناسه من القياس قال النسفي والقياس مردود عند وجود النص وقياس ابليس عند الامر المنصوص خارج عن الصواب انتهى ولو لا سبق شقاوته وصدق كلمة الله عليه لكان له بالملائكة المطيعين لهذا الامر أسوة وقدوة فعنصرهم النورى أشرف من عنصره النارى عن عكرمة قال خلق ابليس من نار العرة وقد ثبت فى الصحيح من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من نار وخلق آدم مما وصفه لكم وقال ابن سيرين ما عبدت الشمس والقمر الا بالقياس وأصل هذا القياس الذى قاسه ابليس أنه رأى النار أفضل من الطين وأقوى ولم يدر ان الفضل ليس بالاصل والجوهر بل بالطاعة وقبول الامر فالؤمن الحبشى خير من الكافر القرشى وقد خص الله آدم بأشياء لم يخص بها غيره وهو أنه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شئ وأورثه الاجتياح والتوبة والهداية الى غير ذلك للعناية التى سبقت له فى القدم وأورث ابليس كبر اللعنة والطرده لاشقاوة التى سبقت له فى الازل وقال الحسن فى الآية أول من قاس ابليس واسناده صحيح الى الحسن أخرجه ابن جرير وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أول من قاس أمر الدين برأيه ابليس قال الله له اسجد لادم فقال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين قال جعفر بن قاس أمر الدين برأيه قرنه الله يوم القيامة بابليس لانه اتبعه بالقياس وينبغى ان ينظر فى اسناده

الله عليه وسلم وهو فى مسيره فوق النبي صلى الله عليه وسلم واذا هو بحذيفة واذا رأس ناقة حذيفة عند ردف هذا راحلة النبي صلى الله عليه وسلم فلما هار اياه فطر حذيفة فاذا عمر رضى الله عنه فلما هار اياه فلما كان فى خلافة عمر فى الكلاله دعا حذيفة فسأله عنها فقال حذيفة لقد لقانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيتكم كما لقماني رسول الله صلى الله عليه وسلم والله انى لصادق والله لا أزيدك على ذلك شيئا أبدا ثم قال البزار وهذا الحديث لا نعلم رواه الا حذيفة ولا نعلم له طريقا عن حذيفة الا هذا الطريق ولا رواه عن هشام الاعبد الاعلى وكذا رواه ابن مردويه من حديث عبد الاعلى وقال عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الشعماني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب أن عمر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تورث الكلاله قال فانزل الله يستفتونك الآية قال فكان عمر لم يفهم فقال لحفصة اذا رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب نفس فسله عنها فأتته منه

طيب نفس فسألتهم عنها فقال أبو بكر ذلك هذا ما أرى أبو بكر يعلمها قال فكان عمر يقول ما أرى أعلمها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال رواه ابن مردويه ثم رواه من طريق ابن عيينة عن عمرو بن طاوس أن عمر أمر حفصة أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فأملاها عليها فكثف فقال من أمرك بهذا عمر ما أراه يقيمها وما تكفيها آية الصيف وآية الصيف التي في النساء وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة فلما سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت الآية التي هي خاتمة النساء ألقى الكثف كذا قال في هذا الحديث وهو مرسل وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عثمان بن عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال أخذ عمر كنفًا وجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لا قضين في الكلالة قضاء تحدث به النساء في خدورهن فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرقوا فقال لو أراد الله عز وجل أن يتم هذا (٢٦٣) الأمر لأتمه وهذا السناد صحيح وقال الحاكم

أبو عبد الله النيسابوري حدثنا علي بن محمد بن عتبة الشيباني بالكوفة حدثنا الهيثم بن خالد حدثنا أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة يحدث عن عمرو بن الخطاب قال لأن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث أحب إلي من جر النعم من الخليفة بعده وعن قوم قالوا تقربان زكاة في أموالنا ولا تؤديها الله لك يحل قتالهم وعن الكلالة ثم قال صحيح السناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم روى هذا السناد عن سفیان بن عيينة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عمر قال ثلاث لأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم بينهن لأن أحب إلي من الدنيا وما فيها الخ لافق والكلالة والربا ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وهذا السناد إلى سفیان بن عيينة قال سمعت سليمان الأخول يحدث عن طاوس قال سمعت

هذا الحديث فمأثنه يصح رفعه وهو لا يشبهه كلام النبوة (قال فاهبط منها) جملة استثنائية كاتى قبلها والفاء لترتيب الأمر بالهبوط على مخالفة الأمر أى اهبط من السماء التي هي محل المطيعين من الملائكة الذين لا يعصون الله فيما أمرهم إلى الأرض التي هي مقر من يعصى ويطيع فإن السماء لا تصلح لمن يتكبر ويعصى أمر ربه كذلك وقيل اهبط من الجنة والهبوط النزول والانحدار من فوق إلى أسفل على سبيل القهر والهوان والاستخفاف ومن التفاسير الباطلة ما قيل إن معنى اهبط منها أى أخرج من صورتك النارية التي افتخرت بها إلى صورة مظلمة مشوهة وقيل المراد هبوطه من زمرة الملائكة (فما يكون لك أن تتكبر فيها) أى في الجنة لأنه لا ينبغي أن يسكن في الجنة أو في السماء متكبر مخالف لأمر الله عز وجل ولا يتوههم أنه يجوز أن يتكبر في غيرها لأن التقدير ما يكون لك أن تتكبر فيها ولا في غيرها وعلى هذا المذهب هو لها وجلة (فأخرج) لتأكيد الأمر بالهبوط منزع على علمه وجلة (أنك من الصغار) تعليل للأمر بالخروج أى أنك من أهل الصغار والهوان على الله وعلى صالحى عبادته ذلك كل إنسان ويلعن كل لسان لتكبر وبه علم أن الصغار لازم للاستكبار فكل من تردى برداء الاستكبار عوقب بلبس رداء الهوان والصغار ومن لبس رداء التواضع ألبسه الله رداء الترفع قال الزجاج استكبر عدو الله إبليس فابتهلاه الله بالصغار والمذلة والصغار بالفتح الذل والضميم وكذا الصغر والصغار الذليل والراضى بالضم (قال أنظرني إلى يوم يبعثون) جملة استثنائية أى أمهلني إلى يوم البعث وكأنته طلب أن لا يموت لأن يوم البعث لا يموت بعده والضمير في يبعثون لا دم وذريته أى يبعثون من قبورهم بالنفخة الثانية عند قيام الساعة (قال) أى أجابه الله بقوله (أنك من المنظرين) أى المهملين المؤخرين ثم تعاقب بمقتضاه الله عليه وأمره بك في دركات النار وقد بين الله مدة النظر والمهلة في سورة الحجر فقال تعالى أنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الأولى حين

ابن عباس قال كنت آخر الناس عهداً بعمر فسمعته يقول القول ما قلت قلت وما قلت قال قلت الكلالة من لا ولده ثم قال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وهكذا رواه ابن مردويه من طريق زمعة بن صالح عن عمرو بن دينار وسليمان الأخول عن طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهداً بعمر بن الخطاب قال اختلفت أنا وأبو بكر في الكلالة والقول ما قلت قال وذكر أن عمر شريك في الأخوة للام والاب وبين الأخوة للام في الثلاث إذا اجتمعوا وخالفه أبو بكر رضى الله عنهم وأما ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا سحر بن حميد العمري عن معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب أن عمر كتب في الجد والكلالة كتاباً كتب يستخبر الله يقول اللهم ان علمت فيه خيراً فامضه حتى إذا طعن دعا بكتاب فحى ولم يدرك أحداً ما كتب فيه فقال انى قد كنت كتبت كتاباً في الجد والكلالة وكنت استخبرت الله فيه فرأيت أن أثركم على ما كنتم عليه قال ابن جرير وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال انى لاستخبري

ان اختلف فيه ابا بكر وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول هو ما عدا الولد والوالد هو هذا الذي قاله الصديق عليه جهور الصحابة والتابعين
والائمة في قديم الزمان وحديثه وهو مذهب الائمة الاربعة والفقهاء السبعة قاطبة وهو الذي يدل عليه القرآن كما أُرشد الله أنه
قديم ذلك وصححه في قوله يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم والله أعلم * (تفسير سورة المائدة)

قال الامام احمد حدثنا أبو النضر حدثنا ابو معاوية شيبان عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت اني لا خذعة
بزمام العضباء فاقه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نزلت عليه المائدة كلها وكادت من ثقلها تدق عضد الناقة وروى ابن مردويه
من حديث صالح بن سهل عن عاصم الاحول قال حدثتني ام عمرو عن عمها انه كان في مسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزلت عليه سورة المائدة فاندق عنق الراحلة (٢٦٤) من ثقلها وقال أحمد أيضا حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثتني

حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن
الحبلى عن عبد الله بن عمرو قال
أنزلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم سورة المائدة وهو راكب على
راحلة لم تستطع ان تحمله فنزل
عنها تقرب به أجدو قدروى الترمذى
عن عقبة عن عبد الله بن وهب عن
حي عن أبي عبد الرحمن عن
عبد الله بن عمرو قال آخر سورة
أنزلت اذا جاء نصر الله والفتح وقد
روى الحاكم في مستدركه من
طريق عبد الله بن وهب باسمه
نحو رواية الترمذى ثم قال صحيح
على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال
الحاكم أيضا حدثنا أبو العباس
محمد بن يعقوب حدثنا بجر بن نصر
قال قرأ على عبد الله بن وهب
أخبرني معاوية بن صالح عن أبي
الزاهرية عن جبير بن نفير قال
يجبت فدخلت على عائشة فقالت لى
يا جبير تقرأ المائدة فقلت نعم فقامت
أما انها آخر سورة نزلت فما وجدتم

يموت الخلق كلهم قيل الحكمة في انظاره ابتلاء العباد ليعرف من يطيعه من يعصيه (قال
فيما أغويتني) الجلة مستأنفة والباء للسببية وبه قال الزجاج شري وقيل قسمية وهو الظاهر
كقوله فبعزتك لا غوينهم أجمعين أى فيما غوا تلك الايى والاغواء الايقاع فى الغي وقيل
الباء بمعنى مع والمعنى فمع اغوائك اياى وقيل ما فى فيما اغويتني للاستفهام والمعنى فيما
شئ أغويتني والاول أولى ومراعاة هذا الاغواء الذى به سبب لما سيفعله مع العباد وهو
ترك السجود منه وان ذلك كان باغواء الله له حتى اختار الضلالة على الهدى وقيل
أراد به اللعنة التى لعنه الله بها أى فيما لعنتني فاهلكتني ومنه فسوف يلقون غيا أى
هلاكا وقال ابن اعرابي يقال غوى الرجل يغوى غيا اذا فسده عليه أمره أو فسده
فى نفسه ومنه وعصى آدم ربه فغوى أى فسده عيشه فى الجنة وغرض اللعين بهذا أخذ ثاره
منهم لانه لما طرد ومقت بسبيهم على ما تقدم أحب ان ينتقم منهم أخذ بالثار (لا تعدن
لهن) أى لاجهدين فى اغوائهم حتى يفسدوا بسببى كما فسدت بسبب تركي للسجود
لأبيهم (صراطك المستقيم) هو الطريق الموصل الى الجنة وقال ابن عباس طريق
مكة يعنى أمنعهم من الهجرة وعن ابن مسعود مثله وقيل هو طريق الاسلام وقيل
المعاد الحج والاول أولى لانه يعم الجميع والمعنى لا ردن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك
ولا غوينهم ولا ضائهم (ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن
شمالهم) ذكر الجهات الاربع لانها هى التى يأتى منها العدو وعدوه ولهذا ترك ذكر
جهة الفوق والحت وعدى الفعل الى الجهتين الاوليين بمن والى الآخر بين بعن لان
الغالب فيمن يأتى من قدام وخلف ان يكون متوجها الى ما يأتى به بكليته بدنه والغالب فيمن
يأتى من جهة اليمين والشمال ان يكون منحرفا مناسب فى الاوليين التعدي بحرف الابتداء
وفى الآخر بين بحرف المجاوزة وهو تثيل الوسوسة وتسويله عن يأتى حقيقة وفيه إشارة
الى نوع تباعد منه فى هاتين الجهتين اعود ملك اليمين وملك اليسار فيهما وهو ينفر من

فيهما من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الامام
احمد عن عبد الرحمن بن مهادى عن معاوية بن صالح وزادوسألنا عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت القران ورواه
النسائى من حديث ابن مهادى * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى
عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد
ولا أمين البيت الحرام يتنعمون فضلا من ربهم ورضوانا واذ احلتم فاصطادوا ولا يجرمكم شتان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام
ان تعقدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب) قال ابن أبى حاتم حدثنا
حدثنا نعم بن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك وحدثنا مسعر حدثني معن وعوف أو أحدهما ان رجلا أتى عبد الله بن مسعود فقال
اعهد لى فقال اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فارعها سمعك فانه خير بأمر به أو شر ينهى عنه وقال حدثني علي بن الحسين

حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي عن الزهري قال اذا قال الله يا ايها الذين آمنوا افعلوا فالتى صلى الله عليه وسلم منهم وحدثنا أحمد بن سنان حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الاعمش عن خزيمة قال كل شئ من القرآن يا ايها الذين آمنوا فهو في التوراة يا ايها المساكين فاما ما رواه عن زيد بن اسلم عن ابي بصير البغدادي حدثنا معاوية يعني ابن هشام عن عيسى بن راشد عن علي بن بذينة عن عكرمة بن ابى عباس قال ما فى القرآن آية يا ايها الذين آمنوا الا ان عليا عليه السلام فيها واُميرها وما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد الا عوتب فى القرآن الا على بن أبى طالب فانه لم يعاتب فى شئ منه فهو ارغرب ولفظه فيه منكار ورفى اسناده نظر وقال البخارى عيسى بن راشد هذا مجهول وخبره منكروفت وعلى بن بذينة وان كان ثقة الا انه شيعى غال وخبره فى مثل هذا فيه تمهيد فلا يقبل وقوله فلم يبق أحد من الصحابة الا عوتب فى القرآن (٢٦٥)

بالصدقة بين يدي التجوى فانه قد ذكر غير واحد انه لم يعمل بها أحد الا على ونزل قوله أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقة فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم الآية وفى كون هذا اعتبارا نظر فانه قد قيل ان الامر كان ندبا لا اجبارا ثم قد نسخ ذلك عنهم قبل الفعل فلم ير من أحد منهم من خلافه وقوله عن علي انه لم يعاتب فى شئ من القرآن فيه نظرا ايضا فان الآية التى فى الانفال التى فيها المعاتبة على أخذها هذا عمت جميع من أشار بأخذها ولم يسلم منها الا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فعلم بهذا وبما تقدم ضعف هذا الاثر والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث حدثني يونس قال قال محمد بن مسلم قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى نجران وكان الكتاب عند أبي بكر بن حزم فيه هذا بيان من الله ورسوله

الملائكة وقيل المراد من بين أيديهم من دنياهم ومن خلفهم من آخرتهم وعن ايمانهم من جهة حسناتهم وعن شمائلهم من جهة سيئاتهم واستحسنه النحاس قال ابن عباس أسن لهم المعاصى وأخفى عليهم الباطل وعنه قال من بين أيديهم من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم من قبل الدنيا فأرغبهم فيها وعن ايمانهم أشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشبه لهم المعاصى وقال الحسك بن عتبة من بين أيديهم أى من قبل الدنيا فازينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فأنابهم عنها وعن ايمانهم من قبل الحق فاصداهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل فازيناهم قال قتادة أناك ابليس يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك لم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى ونحوه عن ابن عباس واقظه ولا يستطيع ان يأتى من فوقهم لئلا يحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى قيل ولا يأتى أيضا من تحتهم اما لانه متكبر يحب العلو واما لان الاتيان منها يفر ويفزع المائى وهو يجب تأليفه لا تنفيره فلا يأتى الا من الجهات الاربع قال مجاهد يأتىهم من الجهات الاربع من حيث لا يبصرون وقيل من بين أيديهم من فيما بقى من أعمالهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن خلفهم فيما مضى من أعمالهم فلا يتوبون عما أسلفوا فيه من معصية وعن ايمانهم من قبل الغنى فلا يتفقون ولا يشكرون وعن شمائلهم من قبل الفقر فلا يمتنعون فيه من محظور نالوه وعن شقيق البخنى ما من صباح الا قعدلى الشيطان على أربع من أيديهم فيقول لا تحف فان الله غفور رحيم فأقرأوا نى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلفى فيخوفنى الضيعة على خلفى أى وقوع أولادى فى الفقر فأقرأ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وعن عيسى قياتنى من قبل الشاة فأقرأ والعاقبة للمتقين وعن شمالي فأتىنى من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون قال النسفى ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لمكان الرحمة والسجدة وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربع انما أريد به التاكيد والمبالغة فى القاء الوسوسة فى قلب

(٣٤ - فتح البيان ثالث) يا ايها الذين آمنوا افعلوا بالعقود فكتب الآيات حتى بلغ ان الله سريع الحساب قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد حدثنا يونس بن بكير حدثني محمد بن ابي اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا الذى كتبه لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن يفقه أهلها ويعلمهم السنة وبأخذ صدقاتهم فكتب له كتابا وعهدا وأمره فيه بأمره فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله ورسوله يا ايها الذين آمنوا افعلوا بالعقود عهد من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن أمره بتقوى الله فى أمره كله فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قوله تعالى افعلوا بالعقود قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعنى بالعقود العهود وحكى ابن جرير الاجماع على ذلك قال والعهود ما كانوا يتعهدون عليه من الحلف وغيره وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله افعلوا بالعقود يعنى بالعهود ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حدى فى القرآن كله ولا تغدروا ولا تمكثوا ثم شد فى ذلك فقال تعالى والذين يتقضون

عهد الله من بعد منافقه ويقطعون مأمر الله به أن يوصل إلى قوله سوء الدار وقال الضحاك أوفوا بالعقود قال ما أحل الله وحرم وما أخذ الله من المشاق على من أقربا لايمان بالنبي والكتاب ان يوفوا بما أخذ الله عليهم من الفرائض من الحلال والحرام وقال زيد بن أسلم أوفوا بالعقود هي ستة عهد الله وعقد الحلف وعقد الشركة وعقد البيع وعقد النكاح وعقد اليمين وقال محمد بن كعب هي خمسة منها حلف الجاهلية وشركة المفوضة وقد استدبل بعض من ذهب إلى انه لا خيار في مجلس البيع بهذه الآية أوفوا بالعقود قال فهذا يدل على لزوم العقد وثبوته ويقضي نفي خيار المجلس وهذا مذهب أبي حنيفة ومالك وخالفهما الشافعي وأحمد والجمهور والخجة في ذلك ما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفي لفظ آخر للجاري إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا (٢٦٦) وهذا صريح في اثبات خيار المجلس المتعقب لعقد البيع وليس هذا

ابن آدم وأنه لا يقصر في ذلك والمعنى بأنهم من جميع الوجوه الممكنة لجميع الاعتبارات (و) عند ان أفعل ذلك (لا تجرد) يارب (أكثرهم شاكرين) موحدين لتأثير وسوسى فيهم واغوائى لهم وهذا قاله على الظن فأصاب لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى منهم ان مبدا الشر متعدد ومبدا الخير واحد وقيل انه سمع ذلك من الملائكة فقال وقيل رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ والاول أولى وقيل شاكرين مؤمنين وقيل عبر بالشكر عن الطاعة أو هو على الحقيقة وانهم لم يشكروا الله بسبب الاغواء (قال اخرج منها) أى من السماء أو من الجنة أو من بين الملائكة كما تقدم وقال له ذلك حين طرده عن بابه وأبعده عن جنبه (مدحورا) من ذامه يذام اذا ذمه وعابه ومقته وقيل المذموم المعنى والذام العيب بهم زولا بهمز وحكى ابن الانبارى فيه ذميا وقال الليث الذام الاحتقار وقيل الذم قاله ابن قتيبة (مدحورا) أى مطرودا والدر الطرد والابعد يقال دحره دحرا ودحورا ومنه ويقذفون من كل جانب دحورا وقال ابن عباس صغيرا مقبوتا وقال قتادة لعيننا مقبوتا وقال الكلبي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير والمعاني متقاربة (لمن) بفتح اللام على انها لام القسم وتسمى هذه اللام موطئة لانها وطأت الجواب للقسم المحذوف أى مهدته له وتسمى أيضا المؤذنة لانها تؤذن بان الجواب بعدها مبنى على قسم قبله لا على الشرط (تبعث منهم) أى من بنى آدم وجواب القسم (لأنهم لا يجهنم) وقيل اللام الاولى للتأكيده والابتداء وهذه لام القسم والاولى أولى وفي هذا الجواب من التهديد ما لا يقادر قدره (منكم أجمعين) أى منكم ومنهم وفيه تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس (و) قلنا (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) قال له هذا القول بعد اخراج ابليس من الجنة أو من السماء أو من بين الملائكة والمعنى اتخذها مسكنا وتخصيص الخطاب بآدم للايدان باصالة في نفي الوحى وتعاطى المأمورية واختلنا في خلق حواء فقال ابن اسحق خلعت قبل دخول آدم

منافيا للزوم العقد بل هو من مقتضى سياته شرعا فالزامه من تمام الوفا بالعقود وقوله تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام هى الابل والبقر والغنم قاله أبو الحسن وقناة وغير واحد قال ابن جرير وكذلك هو عند العرب وقد استدبل ابن عمر وابن عباس وغير واحد بهذه الآية على اباحة الجنين اذا وجد ميتا في بطن أمه اذا ذبحت وقد ورد في ذلك حديث في السنن رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من طريق مجاهد عن أبي الوداك جبير بن نوفل عن أبي سعيد قال قلنا يا رسول الله تنحر الناقة وتذبح البقرة والشاة في بطنها الجنين نلقمه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاه ذكاه أمه وقال الترمذى حديث حسن قال أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عتاب بن بشير حدثنا عبد الله بن أبي زياد القداحى المكي عن أبي الزبير

عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة أمه تفرد به أبو داود قوله الا ما يتلى الجنة عليكم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعنى بذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وقال قتادة يعنى بذلك الميتة وما لم يذكرا سم الله عليه والظاهر والله أعلم ان المراد قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والخنيفة والموقودة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع فان هذه ان كانت من الانعام الا انها تحرم بهذه العوارض ولهذا قال الامام ذكيت وما ذبح على النصب يعنى منها فانه حرام لا يمكن استدراكه ملاحقته ولهذا قال تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم أى الا ما يتلى عليكم من تحريم بعضها في بعض الاحوال وقوله تعالى غير محلى الصيد وأنتم حرم قال بعضهم هذا منصوب على الحلال والمراد بالانعام ما يعى من الابل والبقر والغنم وما يعى الوحشى كالطيباء والبقر والجرافا ستثنى من الانسى ما تقدم واستثنى من الوحشى الصيد في حال الاحرام وقيل المراد أحلت لكم الانعام في جميع الاحوال فخرها الصيد في حال الاحرام فان الله قد

حكيم هذا وهو الحكيم في جميع ما يأمر به وينهى عنه ولهذا قال تعالى ان الله يحكم ما يريد ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله قال ابن عباس يعني بذلك مناسك الحج وقال مجاهد الصفا والمروة والهدى والبدن من شعائر الله وقيل شعائر الله محارمه أى التحلوا محارم الله التى حرمها تعالى ولهذا قال تعالى ولا الشهر الحرام يعني بذلك تحريمه والاعتراف بتعظيمه وترك ما نهى الله عن تعاطيه فيه من الابتداء بالقتال وقا كيدا اجتنب المحارم كما قال تعالى يستلوفك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وقال تعالى ان عدة الشهر عند الله اثنا عشر شهرا الآية وفى صحيح البخارى عن أبي بكره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى حجة الوداع ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان وهذا (٢٦٧) يدل على استمرار تحريمها الى آخر وقت كما هو

من مذهب طائفة من السلف وقال على ابن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنه فى قوله تعالى ولا الشهر الحرام يعني لا تسهلوا القتال فيه وكذا قال مقاتل بن حيان وعبد الكريم بن مالك الجزرى واختاره ابن جرير أيضا وذهب الجمهور الى ان ذلك منسوخ وانه يجوز ابتداء القتال فى الاشهر الحرم واحتجوا بقوله تعالى فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والمراد أشهر التسيار الاربعة قالوا فلم يستثن شهر احرأمان غير وقد حكى الامام أبو جعفر الاجماع على ان الله قد أحل قتال أهل الشرك فى الاشهر الحرم وغيره ان شهر السنة قال وكذلك أجعوا على ان المشرك لو قلد عنقه أو ذراعيه بلعاً جميع أشجار الحرم لم يكن ذلك له أماناً من القتل اذ لم يكن تقدمه عقد ذمة من المسلمين أو أمان ولهذه المسألة بحث آخر له موضع أبسط من هذا

الجنة وهو ظاهر هذه الآية وقيل بعد دخول الجنة وقيل الخطاب للمعدوم لوجوده فى علم الله (فكلام من حيث) أى من أى نوع من أنواع الجنة (سنتما) أكله ومثله ما تقدم من قوله تعالى وكلامه نار عدا حيث سنتما وقال أبو السعود حيث ظرف مكان أى فكلام من غارها فى أى مكان سنتما الا كل فيه وقال هناك بالواو وهما بالفاء قال الرازى ان الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بينهما فى البقرة ذ كرا الجنس وهذا كرا النوع (ولا تقر باهذه الشجرة) تقدم الكلام على هذا فى البقرة متوفى (فتكونا) أى فتصيرا (من الظالمين) لانفسكما أى العاصين لله تعالى (فوسوسا لهما الشيطان) الوسوسة الصوت الخفى وحديث النفس يقال وسوس اليه نفسه وسوسة وسواسا بكسر الواو والوسوسة بالفتح الاسم مثل الزلزلة والزوال ويقال لهما وسوسا والكلاب وأصوات الحلى وسواس والوسواس اسم الشيطان ومعنى وسوس اليه وسوسا وفعل الوسوسة لاجله قال الحسن كان يوسوس فى الارض الى السماء ثم الى الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله تعالى له وقال أبو مسلم الاصهاني بل كان آدم وابليس فى الجنة لان هذه الجنة كانت فى الارض وقيل غير ذلك مما لا طائل تحت ذكره والذي يقوله بعض الناس ان ابليس دخل فى جوف الحية وهى دخلت به الى الجنة فهو قصة ركيكة (ابدى) أى ليطهر (لهما) اللام للعاقبة كفى قوله ليكون لهما وعدوا وحزنا وقيل هى لام كى أى فعل ذلك ليعقبه الابداء ولكن يقع الابداء ويصح ان تكون للعله والغرض لجواز ان يكون ظهور وسواتهم ما زيادة على وقوعها فى المعصية (ماورى) أى ماسترو غطى فوعلى من الموارد (عنهم امن سواتهم) سعى الفرج منهم ما سواة لان ظهوره وانكشافه يسوء صاحبه ويحزنه أراد الشيطان ان يسوءهم بما يظهور ما كان مستورا عنهم من عوراتهم فانهم كانوا لا يريان عوراتهم ولا يراها أحد منهما من الآخر قيل انما بدلت لهما لا لغيرهما

قوله تعالى ولا الهدى ولا القلائد يعنى لا تتركوا الا هداى الى البيت الحرام فان فيه تعظيم شعائر الله ولا تتركوا تقليدها فى أعناقها تتميز به عاصداها من الانعام وليعلم انها هدى الى الكعبة فيجتنبها من يريد بها سوء وتبعث من يراها على الاتيان بعثها فان من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجر من أتى من غير ان ينقص من أجرهم شئ ولهذا لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت بذى الحليفة وهو وادى العقيق فلما أصبح طاف على نسائه وكن تسعاً ثم اغتسل وتطيب وصلى ركعتين ثم أشعره دية وقلاه وأهل للحج والعمرة وكان هديه ابلا كثيرة تنيف على الستين من أحسن الاشكال والالوان كما قال تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانهم من أقوى القلوب وقال بعض السلف اعظامها استحسانها واستسماها قال على بن أبى طالب أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العين والاذن ورواه أهل السنن وقال مقاتل بن حيان ولا القلائد فلا تسهلوه وكان أهل الجاهلية اذا خرجوا من أوطانهم فى غير الاشهر الحرم قلدوا أنفسهم بالشعر والوبر وتقلدوا مشركوا الحرم من لحائهم فبأنهم

بهرواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد بن سليمان قال حدثنا عبد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال نسخ من هذه السورة آيتان آية القلائد وقوله فان جاولك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم وحدثنا المنذر بن شاذان حدثنا زكريا بن عدي حدثنا محمد بن أبي عدي عن ابن عوف قال قلت للحسن نسخ من المائدة شيء قال لا وقال عطاء كانوا يقلدون من شجر الحرم فيأمنون فنهى الله عن قطع شجره وكذا قال مطرف بن عبد الله وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا أي ولا تستحلوا قتل القاصدين إلى بيت الله الحرام الذي من دخله كان آمنا وكذا من قصده طالبا فضل الله وراغبيا في رضوانه فلا تصدوه ولا تمنعوه ولا تمنعوه قال مجاهد وعطاء وأبو العالية ومطرف بن عبد الله وعبد الله بن عبيد بن عمير والريبع بن أنس ومقاتل بن (٢٦٨) حبان وقائدة وغير واحد في قوله يبتغون فضلا من ربهم يعني بذلك التجارة وهذا

كما تقدم في قوله ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم وقوله ورضوانا قال ابن عباس يترضون الله بحجهم وتذكركم مرة والسدي وابن جرير ان الآية نزلت في الخطيم ابن هند البكري كان قد اغار على سرح المدينة فلما كان من العام المقبل اعتمر إلى البيت فأراد بعض الصحابة ان يعتضوا في طريقه إلى البيت فانزل الله عز وجل ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا وقد حكى ابن جرير الاجماع على أن المشرك يجوز قتله اذ لم يكن له أمان وان أم البيت الحرام أو بيت المقدس فان هذا الحكم منسوخ في حقهم والله أعلم فاما من قصده بالحاد فيه والشرك عنده والكفر به فهو ذميمة وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يجعون فنهى الله المؤمنين ان يمنعوا أحدا من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعدها

وكان عليهم ما نوري يمنع من رؤيتهم فلما أصابا الخطيئة نزع عنهم وفي الآية دليل على ان كشف العورة من المنكرات المحرمات وأنه لم يزل مستحبيا في الطباع والعقول (وقال) الشيطان لا دم وحواء (مانعنا كاربكنا عن هذه الشجرة) أي عن الاكل منها (الا) كراهة (أن تكونا) هكذا قاله البصريون وقال الكوفيون التقدير لئلا تكونا والاستثناء مفرغ وهو مفعول من أجله (ملكين) من الملائكة تعلمان الخير والشر وتستغنيان عن الغذاء (أو تكونان من الخالدين) في الجنة أو من الذين لا يموتون قال ابن عباس فان أخطأ كما ان تكونا ملكين لم يخطئ كما ان تكونان من الخالدين فـ لا تكونان فيها أبدا قال النحاس فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن فنها هذا ومنها لا أقول اني ملك ومنها ولا الملائكة المقربون قال ابن فورك لا حجة في هذه الآية لانه يحتمل ان يراد ملكين في ان لا يكون لهما مشقة في الطعام وقيل اطول أعمارهم لانهما أفضل منه حتى يتحقق بهم في الفضل فذلك بعزل عن الدلالة على أفضلية الملائكة عليه فليس في الآية دليل عليها وبخوة قال أبو السعود وقد اختلف الناس في هذه المسئلة اختلافا كثيرا وأطالوا الكلام في غير طائل وليست هذه المسئلة مما كلفنا الله بعلمه فالكلام فيها لا يعنيننا وقرئ ملكين وأنكر أبو عمرو بن العلام هذه القراءة وقال ولم يكن قبل آدم ملك فصير ملكين وقد احتج من قرأ بالكسر بقوله تعالى هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى قال أبو عبيدة هذه حجة بنية لقراءة الكسر ولكن الناس على تركها فهذا تركها قال النحاس هذه قراءة شاذة وأنكر على أبي عبيدة هذا الكلام وجعله من الخطأ الفاحش قال وهل يجوز ان يتوهم على آدم عليه السلام انه يصل إلى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين وانما معنى وملك لا يبلى المقام في ملك الجنة والخلود فيه (وقاسمهما) أي حلف لهما يقال اقسام أقساما أي حلف وصيغة المفاعلة وان كانت في الاصل تدل على المشاركة فقد جاءت كثيرا غير ذلك وقد قدمنا تحقيق هذا في المائدة والمراد بها هنا

انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الآية وقال تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله المباعدة وقال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر فبني المشركين من المسجد الحرام وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة في قوله ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام قال منسوخ كان الرجل في الجاهلية اذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من الشجر فلم يعرض له احد فاذا رجع تقلد قلادة من شعر فلم يعرض له احد وكان المشرك يومئذ لا يبعد عن البيت فأمر وأن لا يقاتلوا في الشهر الحرام ولا عند البيت فنهى الله عنه فقلدوا المشركين حيث وجدتموهم وقد اخبر ابن جرير ان المراد بقوله ولا القلائد يعني ان تقلد قلادة من الحرم فامنوه قال ولم تزل العرب تعبر من اخبر ذلك قال الشاعر ألم تقتل الحريجين اذا عوزا لكم عيمران بالابدى اللعناء المفضرا وقوله تعالى واذا حلتهم فاصطادوا أي اذا فرغتم من احرامكم وأحلتم منه فقد أبحنا لكم ما كان محرما عليكم في حال الاحرام من الصيد وهذا أمر بعد الحظر والتحج الذي ثبت على السراية يرد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهي فان كان واجبا واردة واجبا

وان كان مستحيبا فاستحب أو مباحا فباح ومن قال انه على الوجوب انتقض عليه بآيات كثيرة ومن قال انه للاباحية يرد عليه آيات آخر
والذي ينظم الادلة كلها هذا الذي ذكرناه كما اختاره بعض علماء الاصول والله أعلم وقوله ولا يجزئكم شتان قوم أن صدوكم عن
المسجد الحرام ان تعدوا ومن القراء من قرأ أن صدوكم بفتح الالف من ان ومعناه ظاهرا أي لا يحملنكم بغض قوم قد كانوا صدوكم
عن الوصول الى المسجد الحرام وذلك عام الخديبية على ان تعدوا وحكم الله فيهم فقتصوا منهم ظمنا وعدوا نابل احكموا بما أمركم
الله به من العدل في حق كل احد وهذه الآية كما سيأتي من قوله ولا يجزئكم شتان قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى
أي لا يحملنكم بغض أقوام على ترك العدل فان العدل واجب على كل أحد في كل حال وقال بعض السلف ما عاملت
من عصي الله فيك بمنال ان تطيع الله فيه والعدل به قامت السموات (٢٦٩) والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

حدثنا سهل بن عفان حدثنا عبد
الله بن جعفر عن زيد بن أسلم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالخديبية وأصحابه حين صدوهم
المشركون عن البيت وقد اشتد
ذلك عليهم فخرجهم ناس من المشركين
من أهل المشرق يريدون العمرة
فقال أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم صدو هؤلاء كما صدنا أصحابهم
فأنزل الله هذه الآية والشتان هو
البغض قاله ابن عباس وغيره وهو
مصدر من شتأته أشد شتأنا
بالتعريك مثل قولهم جزان ودرجان
ورقلان من جرز ودرج ورقل
وقال ابن جرير من العرب من يسقط
التعريك في شتان فيقول شتان ولم
أعلم أحد اقربهم أو منه قول الشاعر
وما العيش الا متحب وتشتهى
وان لام فيه ذوالشتان وفندا
وقوله تعالى وتعاونوا على البر
والتقوى ولا تعاونوا على الاثم
والعدوان يأمر تعالى عباده المؤمنين

المبالغة في صدور الاقسام لهم ما من ابليس (أني لكم لن الناصحين) في ذلك قيل انهما أقسما
لهما القبول كما أقسم لهما على المناصحة قال قتادة حلف لهما بالله حتى خدعهما وما وقد
يخضع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأنا أعلم منكم فاستعاني أو شدكما (فدلاهما
بغرور) أي مناهما والتدلية والادلاء ارسال الشيء من أعلى الى أسفل يقال أدلى دلوه
أرسلها والمعنى انه أهبطهما بذلك من الرتبة العلية الى الأكل من الشجرة وأمن السماء
الى الارض وقيل معناه أوقعهما في الهلاك وقيل خدعهما وقيل دلاهما من الدالة
وهي الجراة أي جراهما على المعصية فخرجهما من الجنة (فلما ذاقا) أي طعما الشجرة
(بنت) ظهرت (لهما سواتهما) عوراتهما أي ظهر لهما كل منهما ما قبله وقبل الآخر ودره
بسبب زوال ما كان ساترا لها وهو تقلص النور الذي كان عليها قال ابن عباس تهافت
عنهما لباسهما حتى أبصر كل واحد منهما ما وري عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك
وقال قتادة كان لباسهما مظفرا كله ففشف عنهما أي غطا على الجسد من جنس الاظفار
ففرع عنهما وبقيت الاظفار في اليدين والرجلين تذكرة وزينة واتقاعا وقيل كان من
شباب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس يتبادر فيه وقال مجاهد كان لباسهما التقوى
وقد تقدم في البقرة وفيه دليل على انهما تناولوا اليسير من ذلك قصد الى معرفة طعمه لان
الذوق يدل على الاكل اليسير (وطبقا) طفق يفعل كذا بمعنى شرع بفعل كذا وحكي
الاخفش طفق يطق مثل ضرب يضرب أي شرعا وجعلوا أقبلا (يخصفان عليهما من
ورق الجنة) قيل من التين وقيل من الموز قرأ الزهري يخصفان من أخصف وقرأ
الجمهور يخصفان من خصف والمعنى انهما أخذتا يقطعان الورق ويلزقانه بعورتهم ما
ليس تراهما من خصف النعل اذا جعله طبقة فوق طبقة عن عكرمة قال كان لباس كل
داية منها ولباس الانسان الظفر فادركت آدم التوبة عند ظفره وقال ابن عباس كان
لباس آدم وحواء كالظفر فلما أكل من الشجرة لم يبق عليهما الا مثل الظفر وطفقا ينزعان

بالمعاونة على فعل الخيرات وهو البر وترك المنكرات وهو التقوى وبنهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على الماثم والمحارم
قال ابن جرير الاثم ترك ما أمر الله بفعله والعدوان مجاوزة ما حاد الله في دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم في أنفسكم وفي غيركم
وقد قال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك
ظما وظلما وظلما ما قيل يا رسول الله هذا انصره مظلوما فكيف أنصره اذا كان ظالما قال تعجزه وتمنع من الظلم فذل أنصره آياه أخرجاه
في الصحيحين وقال أحمد حدثنا ابن زيد حدثنا سفيان بن سعيد عن الأعشى عن يحيى بن وثاب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم قال المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم أعظم أجرا من الذي لا يخاط الناس ولا يصبر على اذاهم وقدرناه أجد أيضا
في مسند عبد الله بن عمر حدثنا جاح حدثنا شعبة عن الأعشى عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يخاطهم ولا يصبر على اذاهم وهكذا رواه الترمذي من حديث شعبة

وابن ماجه من طريق اسحق بن يوسف كلاهما عن الاعمش به وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن محمد أبو شيبة الكوفي حدثنا بكر بن عبد الرحمن حدثنا عيسى بن المختار عن ابن أبي ليلى عن فضيل بن عمرو عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله ثم قال لا تعلمه يروى الابهذ الاسناد قلت وله شاهد في الصحيح من دعا الى الهدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه الى يوم القيامة لا ينقص من أجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه الى يوم القيامة لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا قال أبو القاسم الطبراني حدثنا عمرو بن اسحق بن زريق الحصري حدثنا أبي حدثنا عمرو بن الحرث عن عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عباس بن يونس ان أبا الحسن ثمران بن صخر حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مشى مع ظالم لم يعينه وهو (٢٧٠) يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أهل لغير الله به والمخنقة والموقودة والمتردية والنطيخة وما أكل السبع الا ما ذكبت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام ذلكم فسق اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تحشوههم واخشون اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لأثم فإن الله غفور رحيم) يخبر تعالى عباده خيرة مضمنا النبي عن نعطى هذه المحرمات من الميتة وهي مامات من الحيوان حلت أنفه من غير ذكاة ولا اصطياد وما ذك الا ما فيها من المضرة لما فيها من الدم المحتقن فهي ضارة للدين والبدن فلهذا حرمها الله عز وجل ويستثنى من الميتة السمك فانه حلال ولواصات تذكية أو غيرها لما رواه مالك في موطنه والشافعي وأجندى مسنديهما وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في سننهم وابن خزيمة وابن حبان

ورق التين فيجعله لانه على سواتهما وعنه قال لما سكن آدم الجنة كساه سر بالامن الظفر فلما أصاب الخطيئة سلبه السر بال فبقى في أطراف أصابعه وعن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة البياض فلما عصى قلص فصار الظفر وقال مجاهد يخصفون عمامة كهيئة الثوب وفي الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح ألا ترى انهم ما بادرا الى ستر العورة لما تقرر في عقولهم ما من قبيح كشفها (وناداهما ربهما) فانلا لهما (ألم أنهما) عن تلك الشجرة التي نهى الله عن أكلها وهذا عتاب من الله تعالى لهما وتوبيخ حيث لم يحذرا ما حذرهما منه والاستفهام للتعقير (وأقل الحكا ان الشيطان لكما عدو مبين) أي مظهر للعداوة يترك السجود وحسد أو بغيا كما قال في سورة طه فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه الآية قال السدي قال آدم انه حلف لي بك ولم أكن أعلم ان أحدا من خلقك يحلف بك الا صادقا (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) جملة مستأنفة مبنية على تقدير سؤال كانه قيل فماذا قالوا وهذا اعتراف منهم بالذنب وانهم ما ظلموا أنفسهم ما يقع منهم من مخالفة ثم قالوا (وان لم تغفر لنا) أي تستر علينا ذنوبنا (وترحمنا) أي تتفضل علينا برحمتك (لنسكون من الخاسرين) أي الهالكين قال الحسن هي الكلمات التي تلقى آدم من ربه وعن الضحاک مثله وقد استدلل بهذا على صدور الذنب من الانبياء وقد تقدم الكلام عليه فيما مضى (قال اهبطوا) استئناف كالتى قبلها والخطاب لا آدم وحواء وذريتهما وأولهما ولا بليلس قاله الرازي وقيل لهما وللجنة قاله الطبري وبه قال السدي والمعنى اهبطوا من السماء الى الارض (بعضكم لبعض عدو) أي متعادين يعاديهم ابليلس ويعاديانه (ولكم في الارض مستقر) أي موضع استقرار وهو المكان الذي يعيش فيه الانسان وقال ابن عباس يعني القبور (ولكم فيها متاع) تتمتعون به في الدنيا وتتعفون به من المطعم والشرب ونحوهما (الى حين) الى وقت موتكم وقيل الى انقطاع الدنيا وقال ابن عباس الى يوم القيامة (قال فيها) أي في الارض (تحيون وفيها تموتون) استئناف

في صحيحهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحلال ميتته وهكذا كالتى الجراد ناسيا في من الحديث قوله والدم يعني المسفوح لقوله أو دما مسفوحا قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن شهاب المذحجي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو بن يعقوب بن قيس عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن الطحال فقال كلوه فقالوا انه دم فقال انما حرم عليكم الدم المسفوح وكذا رواه جابر بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة قالت انما نهي عن الدم السافح وقد قال أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل انما ميتتان ودمان فاما الميتتان فالحسمك والجراد واما الدمان فالكبد والطحال وكذا رواه احمد بن حنبل وابن ماجه والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو ضعيف قال الحافظ البيهقي ورواه اسمعيل بن أبي ادريس عن أسامة وعبد الله وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابن عمر مرفوعا قلت وثلاثهم كلهم ضعفاء ولكن

بعضهم أصح من بعض وقدرناه سليمان بن بلال أحد الأثبات عن زيد بن أسلم عن ابن عمر فوقفه بعضهم عليه قال الحافظ أبو زرعة الرازي وهو أصح وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا بشير بن شريح عن أبي غالب عن أبي أمامة وهو صدق بن عجلان قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومي أدعوهم إلى الله ورسوله وأعرض عنهم شرائع الإسلام فأنيتهم فبينما نحن كذلك إذ جاؤا بقصعة من دم فاجتمعوا عليها يأكلونها فقالوا لهم يا صدق فكل قال قلت ويحكم انما أتيتكم من عند من يحرم هذا عليكم فاقبلوا عليه قالوا وما ذلك فتلوت عليهم هذه الآية حرمت عليكم الميتة والدم إلا بما رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث ابن أبي الشوارب بأسناده مثله وزاد بعد هذا السياق قال فجعلت أدعوهم إلى الإسلام ويأبون علي فقلت ويحكم الله وني شربة من ماء فاني شديد العطش (٢٧١) قال وعلى عباة في فقالوا الاول لكن ندعك حتى نموت

عطشا قال فاعطمت وضربت برأسي في العباءة ومثت على الرضاء في حر شديد قال فأتاني آت في منامى بقدر من زجاج لم ير الناس أحسن منه وفيه شراب لم ير الناس ألذ منه فامكنني منه ففشر به فلما فرغت من شرابي استيقظت فلا والله ما عطشت ولا عربت بعد تلك الشربة ورواه الحاكم في مستدركه عن علي بن حجاج عن أحمد بن حنبل حدثني عبد الله ابن سنان بن عياض العامري حدثنا صدقة بن هرم عن أبي غالب عن أبي أمامة وذكر نحوه وزاد بعد قوله بعد تلك الشربة فسمعهم يقولون أنا كم رجل من سراة قومكم فلم تجمهوه بمذقة فأوتوني بمذقة فقلت لا حاجة لي فيها إن الله أطعمني وسقاني وأورثهم بطني فاسلموا عن آخرهم وما أحسن ما أشد الأعشى في قصيدته التي ذكرها ابن اسحق وابل والميتات لا تقر بها ولا تأخذن عظمه أحد يد التفصدا

كالتى قبلها وأعيد ما للذي ان يبعد اتصال ما بعده بما قبله واما لظاهر الاعتناء بمضمون ما بعده (ومنها خرجون) إلى دار الآخرة ومثله قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى قيل الخطاب لا دم وذرية -ه- والميلس وأولاده وقد سبق شرح هذه القصعة مستوفى في البقرة فارجع اليه (يا بني آدم) هذا تذكير ببعض النعم لاجل امتثال ما هو المقصود الا في بقوله لا يفتنكم الخ (قد أنزلنا عليكم لباسا) عبر سبحانه بالانزال عن الخلق أى خلقنا لكم لباسا وقيل رزقناكم لباسا وقيل أنزل المطر من السماء وهو سبب نبات اللباس فكانه أنزله عليهم وقيل جميع بركات الارض تنسب إلى السماء وإلى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (يوارى سواكم) التي أظهرها بليس حتى اضطررتم إلى لزق الاوراق فأنتم مستغنون عن ذلك باللباس وقال مجاهد كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة السوأة العورة كما سلف والكلام في قدرها وما يجب ستره منها بين في كتب الفروع (وريشا) وقرى ريارش جعر ريش وهو اللباس قال القراء ريش ورياش كما يقال لبس ولباس وريش الطائر ما ستره الله به وهو لباسه وزيقته كالثياب للانسان وقيل المراد بالريش هنا الخصب ورفاهية العيش قال القرطبي والذي عليه أكثر أهل اللغة ان الريش ما ستر من لباس أو معيشة وعن أبي عبيدة وهبت له دابة وريشها أى ما عليها من اللباس وقيل المراد بالريش هنا لباس الزينة لذكرك بعد قوله لباسا وعطفه عليه قاله الزنجشري وقال مجاهد والخنخال والسدى ريشا أى المال وعن عروة بن الزبير مثله وقال ابن عباس المال واللباس والعيش والنعيم والايمن وقال ابن زيد الريش الجمال وقيل الاثاث وما ظهر مما لبس أو يفرش (ولباس التقوى) أى الناسى عنها أو الماشى عنه والاضافة قريبة من كونها بيانية أى لباس الورع واتقاء معاصي الله وهو الورع نفسه والخشية من الله تعالى وقيل لباس التقوى الحياء وقيل الاسلام وقيل العمل الصالح وقيل هو لباس الصوف والخشن

أى لا تفعل فعل الجاهلية وذلك ان أحدهم كان إذا جاع يأخذ شيئا من دامن عظم ونحوه فيفصله بغيره أو حيوانا من أى صنف كان فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه ولهذا حرم الله الدم على هذه الامة ثم قال الاعشى وذات النصب المنسوب لآتافه * ولا تعبد الاوثان والله فاعبدا قوله لحم الخنزير يعنى اسمه ووحشيته واللعيم يعنى جميع أجزائه حتى الشحم ولا يحتاج إلى تحذيق الظاهرية في جودهم ههنا وتعسفهم في الاحتجاج بقوله فانه رجس أو فسقا يعنون قوله تعالى الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس اعادوا الضمير فيما فهموه على الخنزير حتى يعنى جميع أجزائه وهذا بعيد من حيث اللغة فانه لا يعود الضمير إلى المضاف دون المضاف اليه والظاهر ان اللعيم يعنى جميع الأجزاء كما هو المفهوم من لغة العرب ومن العرف المطرد في صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب الاسلمى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالترد شبرا فكم ما يصيب يده في لحم الخنزير ودمه فاذا كان هذا التفسير لمجرد اللبس فكيف يكون التهديد والوعيد الا كيد على آكله

والتغذي به وفيه دلالة على شمول اللحم لجميع الاجزاء من الشحم وغيره وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله أرايت شحوم الميتة فانهم اطلوا بها السفن وتدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام وفي صحيح البخاري من حديث أبي سفيان انه قال لهرقل مالك الروم نعم انا عن الميتة والدم وقوله وما أهل لغير الله به أى ما ذبح فذكر عليه اسم غير الله فهو حرام لان الله تعالى أوجب ان تذبح مخلوقاته على اسمه العظيم ففى عدل بها عن ذلك وذكر عليه اسم غيره من صنم أو طاغوت أو وثن أو غير ذلك من سائر المخلوقات فانهم احرأ بالاجماع وانما اختلف العلماء فى متروك التسمية اما عمداً أو نسياناً كما سيأتى تقريره فى سورة الانعام وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا على بن الحسين الهيجاني حدثنا عيسى بن حماد حدثنا ابن فضيل عن الوليد بن جميع عن (٢٧٢) أبى الطفيل قال نزل آدم بحريم أربع الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله

به وان هذه الاربعة الاشياء لم تحل قط ولم تزل حراماً منذ خلق الله السموات والارض فلما كانت بنو اسرائيل حرم الله عليهم طيبات أحلت لهم ينفوهم فلما بعث الله عيسى بن مريم عليه السلام نزل بالامر الاول الذى جاء به آدم وأحل لهم ما سوى ذلك فكذبوه وعصوه وهذا أثر غريب وقال ابن أبى حاتم أيضاً حدثنا أبى حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ربيع عن عبد الله قال سمعت الجارود بن أبى سبرة قال هو جدى قال كان رجل من بنى رباح يقال له ابن نائل وكان شاعراً نافر غالباً جذاً للفرزدق بما يظهر الكوفة على ان يعقر هذه اماته من ابله اذا وردت الماء فلما وردت الماء قاما بسيفيهما فجعلا يكسفن عراقيهما قال فخرج الناس على الحرات والبغال يريدون اللحم وعلى بالكوفة قال فخرج على على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الثياب لما فيه من التواضع لله وقيل هو الدرع والمغفر الذى يلبسه من يجاهد فى سبيل الله وقيل هو ستر العورة فى الصلاة وقال عثمان هو السمى الحسن وقال الكلبى هو العفاف والاول اولى وهو به صدق على كل ما فيه تقوى الله فيه درج تحته جميع ما ذكر من الاقوال ومثل هذه الاستعارة كثيرة الوقوع فى كلام العرب (ذلك) أى لباس التقوى هو (خير) أى خير لباس وأجل زينة لانه يتر من فضائح الآخرة وقيل الايمان والعمل خير من اللباس والريش قاله ابن عباس وأنشدوا فى المعنى اذا أنت لم تلبس ثياباً من التقي عريت وان وارى القميص قبص

(ذلك) أى الانزال المدلول عليه بانزلنا (من آيات الله) الدالة على انه خالقنا (لعلهم يذكرون) نعمته فيشكرونها وفيه التفات عن الخطاب وكان مقتضى المقام لعلكم ثم كر الله سبحانه النداء لى آدم تحذيرهم من الشيطان فقال (يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان) أى لا يوقعنكم فى الفتنة والحنة بان ينعكم من دخول الجنة فالتهمى وان كان للشيطان فهو فى الحقيقة لى آدم بان لا يفتنوا بفتنته ويتأثروا بذلك كما فى قولك لا أرى بك ههنا (كما أخرج) أى كما فتن (أبويكم) بان أخرجهم (من الجنة) أولاً لا يفتننكم فتنة مثل اخراج أبويكم أو مثل فتنة اخراج أبويكم أو لا يخترجنكم بفتنته اخر اجامثل اخر اجه أبويكم (ينزع عنهم بالاسهم) قد تقدم تفسيرها وأضاف نزعها الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لانه كان بسبب وسوسته فاسند اليه وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التى وقعت فيما مضى والنزع الجذب للشيء بقوة عن متبره ومنه نزع الناس كلهم أعجاز فخل منقعر ومنه نزع القوس ويستعمل فى الاعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب ونزع فلان كذا سلبه ومنه والنازعات غرقالنا تطلع أرواح الكفرة بشدة ومنه المنازعة وهى الخاصة والنزع عن الشيء الكنى عنه والنزع الاشتياق الشديد ومنه نزع الى وطنه واختلفوا فى اللباس فقيل الظنر وقيل النور وقيل التقوى وقيل

كان

البيضاء وهو ينادى بأهلها الناس لاناً كلوا من لحومها فانما أهل بها غير الله هذا

أثر غريب يشهد له بالجملة ما رواه أبو داود - حدثنا هرون بن عبد الله بن حماد بن مسعدة عن عوف عن أبى ربحانة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقرة الاعراب ثم قال أبو داود وحدثنا جعفر بن عوف عن ابن عباس تفرد به أبو داود قال أبو داود أيضاً حدثنا هرون بن زيد بن أبى الزرقاء حدثنا أبى حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن حريث قال سمعت عكرمة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتبارزين ان يؤكل ثم قال أبو داود أكثر من رواه غير ابن جرير لا يذكر فيه ابن عباس تفرد به أيضاً قوله والمختصة وهى التى تموت بالخلق اما قصداً واما اتفاقاً بان تتجمل فى وثاقها فتموت به فهى حرام وأما الموقوفة فهى التى تضرب بشئ ثقيل غير محد حتى تموت كما قال ابن عباس وغير واحد وهى التى تضرب بالخشية

حتى يوقذه هافوت قال قتادة كان أهل الجاهلية يضربونهم بالعصى حتى اذا مات أكلوها وفي الصحيح ان عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله انى أرى بالمعرض الصيد فاصيب قال اذا رميت بالمعرض فخرق فكله وان أصاب بعرضه فانتاهو وقيد فلا تأكله فخرق بين ما أصابه بالسهم أو بالزرق ونحوه بجذته فأحله وما أصاب بعرضه فجعله وقيداً وهذا مجمع عليه عند الفقهاء واختلفوا فيما اذا صدم الجارحة الصيد فقتله بشقه ولم يجرحه على قولين هما قولان للشافعي رحمه الله أحدهما لا يحل كافي السهم والجامع ان كلاهما ميت بغير جرح فهو وقيد والثاني انه يحل لانه حكم باباحة ما صاده الكلب ولم يستفصل فدل على اباحة ما ذكرناه لانه قد دخل في العموم وقد قررت هذه المسئلة فصلا فليكتب ههنا * (فصل) * اختلف العلماء رحمهم الله تعالى فيما اذا أرسل كلبا على صيد فقتله بشقه ولم يجرحه أو صدمه هل يحل أم لا على قولين أحدهما ان ذلك حلال لعموم قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم وكذا عموما حديث عدى بن حاتم وهذا قول حكاة الأصحاب عن الشافعي رحمه الله وصححه بعض المتأخرين كالنووي والرافعي (قلت) وليس ذلك بظاهر من كلام الشافعي في الامم والمختصر فانه قال في كلا الموضوعين يحل لمعنيين ثم وجهه كلا منهما ما حمل ذلك الاصحاح منه فاطلقوا في المسئلة قولين عنه اللهم الا انه في بحته (٣) حكايته للقول بالحل وشبهه قليلا ولم يصرح بواحد منهما ما ولا جزم به والقول بذلك أعنى الحل نقله ابن الصباغ عن أبي خنيفة من رواية الحسن بن زياد عنه ولم يذكر غير ذلك وأما أبو جعفر بن جرير فحكاها في تفسيره عن سلمان الفارسي وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وهذا غريب جدا وليس يوجد ذلك مصرحاً به عنهم الا انه من تصرفه رحمه الله ورضي عنه والقول

كان من ثياب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان التزاع لا يكون الا بعد اللبس (ليرى ما سوا آتتها) اللام لام كي وقد تقدم تفسير أيضا والضمير في (انه) فيه وجهان الظاهر منهما انه للشيطان والثاني ان يكون ضمير الشأن وبه قال الزمخشري ولا حاجة تدعو الى ذلك (يراكم هو وقبيله) هذه الجلة تليد لما قبلها مع ما يتضمنه من المبالغة في تحذيرهم منه لان من كان بهذه المشابة كان عظيم الكيد وكان حقيقا بان يحتس من منه أبلغ احتراس والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن أو انس قبيل وقيل أعوانه من الشياطين وجنوده وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن زيد قبيلة تسله والقبيلة الجماعة من آب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه المغايرة وقيل الجماعة ثلاثة فصاعدان قوم شتى قاله أبو عبيدة والجمع قبل بضمين والقبيلة لغة فيه وقبائل الرأس القطع المتصل بعضها ببعض وبها سميت قبائل العرب (من حيث لاترونهم) أى اذا كانوا على صورهم الاصلية أما اذا تصوروا في غير هافوتهم كما وقع كثيرا ومن ابتداء أية أى رؤية متباعدة من مكان لاترونهم فيه قبل خلق الله في عيون الجن ادراكا كبرون به الانس ولم يخلق هذا في عيون الانس وقالت المعتزلة الوجه في هذا رقة أجسام الجن ولطافتها وكثافة أجسام الانس وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على ان رؤية الشيطان غير ممكنة وليس في الآية ما يدل على ذلك وغاية ما فيه انه يراهم انما من حيث لاتراه وليس فيها ان لاتراه ابدا فان اتقاء الرؤية مثاله في وقت رؤيته لنا لا يستلزم اتقاءها مطلقا قال مالك بن دينار ان عدوair لا لاتراه لشديد المؤنة الامن عصمه الله وما أحسن ما قاله والمعنى فأخذروا من عدو قراكم ولا ترونه والحق جواز رؤيتهم كما هو ظاهر الاحاديث الصحيحة وتكون الآية مخصوصة بهم فيكونون مرئيين في بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض وحكى الواحدي وابن الجوزي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الشيطان

(٣٥ - فتح البيان ثالث) الثاني ان ذلك لا يحل وهو أحد القولين عن الشافعي رحمه الله واختاره المنزي ويظهر من كلام ابن الصباغ ترجيحهما أيضا والله أعلم ورواه أبو يوسف ومحمد بن أبي خنيفة وهو المشهور عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه وهذا القول أشبه بالصواب والله أعلم لانه جرى على القواعد الاصولية وأمس بالاصول الشرعية واحتج ابن الصباغ له بحديث رافع بن خديج قلت يا رسول الله انالاقوا العدو غدا وليس معنا مدى أفندبح بالqvصب قال ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه الحديث بتمامه وهو في الصحيحين وهذا وان كان واردا على سبب خاص فالعبرة بعموم اللفظ عند جمهور العلماء في الاصول والقروع كما سئل عليه السلام عن البسع وهو نبيذ العسل فقال كل شراب أسكر فهو حرام فيقول فقيه ان هذا اللفظ مخصوص بشراب العسل وهكذا ههنا سألوه عن شئ من الذكاة فقال لهم كلاما عاما يشمل ذلك المسؤل عنه وغيره لانه عليه السلام قد أوتي قوله اللهم الا انه في بحته الى قوله ولم يصرح لواحد منهما هكذا في الاصل وحرره اه

جوامع الكلام اذا تقرر هذا فاصدمه الكلب أو غمه بثقله ليس مما أنهر دمه فلا يحل لمفهوم هذا الحديث فان قيل هذا الحديث ليس من هذا القبيل بشئ لانهم انما سألوه عن الآلة التي يذكي بها ولم يسألوه عن الشئ الذي يذكي ولهذا استثنى من ذلك السن والظفر حيث قال ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فبدي الحيشة والمستثنى يدل على جنس المستثنى منه والالام يكن متصلا فدل على ان المسؤول عنه هو الآلة فلا يبقى فيه دلالة لما ذكرتم الجواب عن هذا بان في الكلام ما يشكل عليكم أيضا حيث يقول ما أنهر الدم وذ كراسم الله عليه فكلوه ولم يقل فاذبحوا به فهذا يؤخذ منه الحكيان معا يؤخذ حكم الآلة التي يذكي بها وحكم المذكي وانه لا بد من انهر دمه بآلة ليس منها ولا ظفر اهنا مسلك والمسلك الثاني طريقة المزني وهي ان السهم جاء التصريح فيه بانه ان قتل بعرضه فلا (٢٧٤)

من الخرق لانها اشتركا في الموجب وهو الصيد فيجب الحل هنا وان اختلف السبب كما وجب حل مطلق الاعتناق في الظاهر على تقييده بالايمان في القتل بل هذا أولى وهذا يتوجه له على من يسلم له أصل هذه القاعدة من حيث هي وليس فيها خلاف بين الاصحاب قاطبة فلا بد لهم من جواب عن هذا وله ان يقول هذا قتله الكلب بثقله فلم يحل قياسا على ما قتله السهم بعرضه والجامع ان كلامهم ما آلة للصيد وقدمات بثقله فيه ما ولا يعارض ذلك بعموم الآية لان القياس مقدم على العموم كما هو مذهب الأئمة الاربعة والجمهور وهذا مسلك حسن أيضا الحديث الآخر وهو أن قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم عام فيما قتلن بجرح أو غيره لكن هذا المقبول على هذه الصورة المتنازع فيها لا يتخلوا ما ان يكون نطيحا أو في

يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابلدس جعل لنا أربع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شابا (انا جعلنا) أي صيرنا (الشايطين أولياء) أي اعوانا وقرناء (للذين لا يؤمنون) من عبادة وهم الكفار (واذا فعلوا) أي العرب (فاحشة) هي ما بالغ في خشه وقبحه من الذنوب قال أكثر المفسرين هو طواف المشركين بالبيت عراقة به قال ابن عباس والسدي وشحمة بن كعب وقيل هي الشر له قاله عطاء والظاهر أنها تصدق على ما هو أعم من الامرين جميعا والمعنى انهم اذا فعلوا ذنبا قبيحا متباعدة في القبح اعتذروا عن ذلك بعذر من الاول (قالوا وجدنا عليها آياتنا) أي انهم فعلوا ذلك اقتداء بما آتاهم وتقليد لما وجدوه مستمرين على فعل تلك الفاحشة والثاني (والله أمرنا بها) أي انهم مأمورون بذلك من جهة الله سبحانه وكلا العذرين في غاية البطلان والفساد لان وجود آياتهم على القبح لا يسوغ لهم فعله بل ذلك محض تقليد باطل لأصل له والامر من الله سبحانه لهم لم يكن بالفعل بل امرهم بتابع الانبياء والعلم بالكتب المنزل ونهاهم عن مخالفتهم ما وما نهاهم عنه فعل القوا أحس ولهذا رد الله سبحانه عليهم بأن امر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) فكيف تدعون ذلك عليه قال قتادة والله ما أكرم الله عمدا قط على معصيته ولا رضيهالا ولا أمر به ولو لم يكن رضى لكم طاعته ونهاكم عن معصيته والحاصل ان الامر من باطل لان الاول تقليد للرجال والثاني اقتراء على ذي الجلال وفي الجمل رد عليهم في المقالة الثانية ولم يتعرض لرد الاولى لوضوح فسادها لما هو معلوم ان تقليد مثل الآيات ليس بحجة ثم انكر عليهم ما ضافوه اليه فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون) وهو من تمام ما امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول لهم وفيه من التوبيخ والتوبيخ امر عظيم فان القول بالجمل اذا كان قبيحا في كل شئ فكيف اذا

كان حكمه أو مختفيا أو في حكمه وأيا ما كان فيجب تقديم هذه الآية على تلك الوجوه أحدها ان الشارع قد اعتبر حكم هذه الآية حالة الصيد حيث يقول لعدي بن حاتم وان أصابه بعرض فانما هو وقيد فلا تأكله ولم نعلم أحدا من العلماء فصل بين حكم وحكم من هذه الآية فقال ان الوقيد معتبر حالة الصيد والطبع ليس معتبرا فيكون انقول بحل المتنازع فيه خرقا للاجماع لا قائل به وهو محذور عن كثير من العلماء الثاني ان تلك الآية فكلوا مما أمسكن عليكم ليست على عمومها بالاجماع بل مخصوصة بمصاد من الحيوان المأكل وخرج من عموم لفظها الحيوان غير المأكل كقول بالاتفاق والعموم المحذوم مقدم على غير المحفوظ الحديث الآخر ان هذا الصيد والحالة هذه في حكم الميتة سواء لانه قد احتقن فيه الدم وما يتبعها من الرطوبات فلا تحل قياسا على الميتة الحديث الآخر ان آية التحريم أعني قوله حرمت عليكم الميتة إلى آخرها محكمة لم يدخلها نسخ

ولا تخصيص وكذا ينبغي ان تكون آية التحليل محكمة أعنى قوله يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات الآية فنبهني ان لا يكون بينهم ما تعارض أصلا وتكون السمة جاءت لبيان ذلك وشاهد ذلك قصة السهم فانه ذكر حكمه ما دخل في هذه الآية وهو ما اذخره المعارض فيكون حلالا لانه من الطيبات وما دخل في حكم تلك الآية آية التحريم وهو ما اذا أصابه بعرض فلا يؤكل لانه وقيد فيكون أحدا فراد آية التحريم وهكذا يجب ان يكون حكمه هذاسواء ان كان قد جرحه الكلب فهو داخل في حكم آية التحليل وان لم يجرحه بل صدمه أو قتله بثقله فهو نطيخ أو في حكمه فلا يكون حلالا فان قيل فلم لا يفتصل في حكم الكلب فقال ما ذكرتم ان جرحه فهو حلال وان لم يجرحه فهو حرام فالجواب ان ذلك نادر لان من شأن الكلب ان يقتل بظفره أو نابيه أو به مامعا وأما اصطدامه هو والصيد فنادر وكذا قتله اياه بثقله فلم يحتج

(٢٧٥)

الى الاحتراز من ذلك لندوره وألظهور

حكمه عند من علم تحريم الميتة
والخنزيرة والموقودة والمتبردة
والنطيحة وأما السموم والأمراض
فتارة يخطئ أسوء رى رامسه
وللهوى أو نحو ذلك بل خطؤه أكثر
من إصابته فلهذا ذكر كلام من
حكمه مفصلاً والله أعلم ولهذا لما
كان الكلب من شأنه انه قديماً كل
من الصيد ذكر حكمه ماذا كل من
الصيد فقال ان كل فلاناً كل
فانى أخاف أن يكون أمسه على
نفسه وهذا صحيح ثابت في الصحيحين
وهو أيضاً مخصوص من عموم آية
التحليل عند كثيرين فقالوا لا يحل
مأكل منه الكلب حكى ذلك عن
أبي هريرة وابن عباس وبه قال
الحسن والشعبة والنخعي وإليه
ذهب أبو حنيفة وصاحبا وأحمد
ابن حنبل والشافعي في المشهور
عنه وروى ابن جرير في تفسيره
عن علي وسعد وسلمان وأبي هريرة
وابن عمر وابن عباس ان الصيد

كان في التقول على الله وفي هذه الآية الشريفة لا عظم زاجر وابلغ واعظ للمقلدة الذين يتبعون آباءهم في المذاهب المخالفة للحق فان ذلك من الاقتداء باهل الكفر لا باهل الحق فانهم القائلون انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون والقائلون وجدنا عليهما آباءنا والله امرنا به والمقلدون لا اعتباره بكونه وجدنا آباءهم على ذلك المذهب مع اعتقاده بانه الذي امر الله به وانه الحق لم يبق عليه وهذه الخصلة هي التي بقى بها اليهودى على اليهودية والنصراني على النصرانية والمبتدع على بدعته فما بقاهم على هذه الضلالات الا كونهم وجدوا آباءهم في اليهودية والنصرانية او البدعة واحسنوا الظن بهم بان ما هم عليه هو الحق الذي امر الله به ولم ينظروا لانفسهم - هم ولا طلبوا الحق كما يجب ولا يجشوا عن دين الله كما ينبغي وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص فيا من نشأ على مذهب من هذه المذاهب الاسلامية انا لك النذير المباليغ في التحذير من ان تقول هذه المقالة وتستر على الضلالة فقد اخطط الشر بالخير والصحيح بالسقيم وفساد الرأى بصحيح الرواية ولم يبعث الله الى هذه الامة الانبياء واحدا امرهم باتباعه ونهاهم عن مخالفته فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولو كان محض رأى ائمة المذاهب واتباعهم - حجة على العباد لكان لهذه الامة رسل كثيرون متعددون بعدد اهل الرأى المكفون للناس بما لم يكفهم الله به وان من اعجب الغفلة واعظم الذهول عن الحق اختيار المذلة لا راء الرجال مع وجود كتاب الله ووجود سنة رسوله بين ظهرانيهم ووجود من يأخذون بما عنده بين ايديهم ووجود آلة الفهم لديهم ومملكة العقل عندهم (قل امر ربى بالقسط) اى العدل وبه قال مجاهد والسدى وفيه ان الله سبحانه يأمر بالعدل لا بجازعوه من ان الله امرهم بالقبض وقيل القسط هنا هو لاله الا الله قاله ابن عباس وقيل في الكلام حذف اى قل امر ربى بالقسط فاطيعوه (واقيموها) عطف على المحذوف المقدر وقيل عطف على معنى بالقسط (وجوهكم عند كل مسجد) اى توجهوا اليه في صلاتكم الى القبلة في اى

بؤكل وان أكل منه الكب حتى قال سعيد وسلمان وأبو هريرة وغيرهم بؤكل ولم يلق منه الا نصفه والى ذلك ذهب مالك والشافعي في قوله القديم وأما في الحديد الى قولين قال ذلك الامام أبو منصور بن الصباغ وغيره من الاصحاب وقدرى أبو داود بإسناد جيد قوى عن أبي ثعلبة الخشني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في صيد السمك اذا أرسلت كلبك يؤذ كرت اسم الله فكل وان أكل منه وكل ما ردت عليك يدك ورواه أيضا النسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان أعرابيا قال له أبو ثعلبة قال يا رسول الله فذ كرتوه قال محمد بن جرير في تفسيره حدثنا عمران بن بكار الكلاعي حدثنا عبد العزيز ابن موسى هو اللادخوني حدثنا محمد بن دينار هو الطاحي عن أبي اياس وهو معاوية بن قرة عن سعيد بن المسيب عن سلمان الفارسي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أرسل كلبه على الصيد فأذكره وقد أكل منه فليأكل ما بقي قال ابن جرير عله بأنه قد رواه

قتادة وغيره عن سعيد بن المسيب عن سلمان موقوفاً وأما الجمهور فقدّموا حديث عدى على ذلك ورأوا تضعيف حديث أبي ثعلبة وغيره وقد جله بعض العلماء على أنه كل بعد ما انتظر صاحبه وطال عليه الفصل ولم يجئ فأكل منه لجوعه ونحوه فإنه لا بأس بذلك لأنه والحالة هذه لا يخشى أنه أمسك على نفسه بخلاف ما إذا أكل منه أول وهلة فإنه يظهر منه أنه أمسك على نفسه والله أعلم فاما الجوارح من الطير فنص الشافعي على أنها كالكلب فيحرم ما أكلت منه عند الجمهور ولا يحرم عند الآخرين واختار المزي من أصحابنا أنه لا يحرم أكل ما أكلت منه الطيور والجوارح وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد قالوا لأنه لا يمكن تعليمها كما يعلم الكلب بالضرب ونحوه وأيضاً فإنها لا تعلم الأباكلها من الصيد فيعفى عن ذلك وأيضاً فالنص انما ورد في الكلب لافي الطير وقال الشيخ أبو علي في الإفصاح اذا قلنا يحرم ما أكل كل منه (٢٧٦) الكلب ففي تحريم ما أكل منه الطير وجهان وأنكر القاضي

أبو الطيب هذا التفريع والترتيب لنص الشافعي رحمه الله على التسوية بينهما والله سبحانه وتعالى أعلم وأما المتردية فهي التي تقع من شاطئ أو موضع عال فتحت بذلك فلا تحل قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس المتردية التي تسقط من جبل وقال قتادة هي التي تتردى في بئر أو ما النطيحة التي مات بسبب نطح غيرها لها فهي حرام وإن جرحها القرن وخرج منها الدم ولو من مذبحتها والنطيحة فصيله بمعنى مفعوله أي منطوحة وأكثر ما ترده هذه البنية في كلام العرب بدون تأنيث فيقولون عين كحيل وكف خضيب ولا يقولون كف خضيب ولا عين كحيلة وأما هذه فقال بعض النحاة انما استعمل فيها تأنيث لأنها أجزيت بحرفي الأسماء كما في قولهم طريقة طويلة وقال بعضهم انما اني تأنيث فيها التمدل على التأنيث من أول وهلة بخلاف

مسجد كنتم أو أقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عاقلين إلى غير هائي كل وقت سجود أو في كل مكان سجود على أن المراد بالسجود الصلاة قال مجاهد إلى الكعبة حيث صليت في كنيسة أو غيرها وقيل اجعلوا سجودكم لله خالصا وقيل غير ذلك والاول أولى (وآدعوه مخلصين له الدين) أي عبدوه حال كونكم مخلصين الدعاء أو العبادة له لا لغيره وقيل وحده ولا تشركوا به (كابدأ كم تعودون) قال السمين تقديره تعودون عودا مثل ما بدأ كم وقيل تقديره تخرجون خروجا مثل ما بدأ كم ذكرهما مكي والاول الباق بلطف الآية الكريمة وقال الزجاج كما أنشأكم في ابتداء الخلق وأوجدكم بعد العدم كذلك يعبدكم فالتشبيه في نفس الأحياء والخلق لافي الكيفية والترتيب فيكون المقصود الاحتجاج على منكري البعث فيجازي الحسن بإحسانه والمسيء بإساءته وقيل كما أخرجهكم من بطون أمهاتكم تعودون إليه كذلك ليس معكم شيء فيكون مثل قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل كابدأ كم من تراب تعودون إلى التراب وقال مجاهد تعودون أي شقي وسعيد وقال ابن عباس ان الله بدأ خلق بني آدم مؤمنا وكافرا كما قال هو الذي خلقكم فبعثكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كابدأ خلقهم مؤمنا وكافرا وعن جابر قال يبعثون على ما كانوا عليه المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه وقال الحسن ومجاهد المعنى كما خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئا فاحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون أحياء يوم القيامة ويدله ما روى عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوعظ فقال أيها الناس انكم تحشرون إلى الله عز وجل حفاة عراة غرلا كابدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كفافا علين أخرجه البخاري ومسلم (فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) أي تعودون فريقين سعداء وأشقياء وفي القاموس الفرق بالكسر الطائفة من الناس والجمع فرق والفريق كالأمير أكثر منها والجمع افرقاء وأفرقة وفروق والفريق الذي هداه الله هم المؤمنون بالله المتبعون لأوامره

عين كحيل وكف خضيب لان التأنيث مستفاد من اول الكلام وقوله تعالى وما اكل السبع اى ما عدا عليها أسداً أو فهداً أو غراً أو ذئباً أو كلباً فأكل بعضها فماتت بذلك فهي حرام وان كان قد سال منها الدم ولو من مذبحتها فلا تحل بالاجماع وقد كان اهل الجاهلية يأكلون ما فضل السبع من الشاة أو البعير أو البقرة أو نحو ذلك فحرم الله ذلك على المؤمنين وقوله الاما ذكيتم عائد على ما يمكن عوده عليه عما انعقد سبب موته فامكن تدارك ذلك وفيه حياة مستقرة وذلك انما يعود على قوله والمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الاما ذكيتم يقول الاما ذكيتهم من هؤلاء وفيه روح فكلوه فهو ذكي وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والحسن والسدي وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا حفص بن غياث حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه عن علي في الآية قال ان مصعب بن نجران اورد كضرب رجلها

او طرفت بعينها فكل وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا هشيم وعباد قالوا حدثنا حجاج عن حصين عن الشعبي عن الحرث عن علي قال اذا دركت ذكاة الموقودة والمتردية والنطيحة وهي بحرك يدا ورب لا فكلها وهكذا روى عن طاوس والحسن وقتادة وعبيد بن عمير والضحاك وغير واحد ان الذكاة متى تحركت بحركة تدل على بقاء الحياة فيها بعد الذبح فهي حلال وهذا مذهب جمهور الفقهاء وبه قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل قال ابن وهب سئل مالك عن الشاة التي يخزق جو فها السبع حتى يخرج أمعائها فقال مالك لا أرى ان تذكي أي شيء من ذكائها وقال أشهب سئل مالك عن الضبع بعد وعلى الكبش فيمدق ظهره أترى ان يذكي قبل ان يموت فيؤكل فقال ان كان قد بلغ الشجرة فلا أرى ان يؤكل وان كان أصاب أطرافه فلا أرى بذلك بأسا قيل له وثب عليه فمدق ظهره فقال لا يعجبني هذا (٢٧٧) لا يعيش منه قيل له فالتب بعد وعلى

الشاة فثقب بطنها ولا يثقب الأمعاء فقال اذا شق بطنها فلا أرى تؤكل هذا مذهب مالك رحمه الله وظاهر الآية عام فيما استثناه مالك رحمه الله من الصور التي بلغ الحيوان فيها الى حالة لا يعيش بعدها فيحتاج الى دليل مخصوص للآية والله أعلم وفي الصحيحين عن رافع بن خديج انه قال قلت يا رسول الله ان الاقو العمدو غدا وليس معنا مدي أفندم بالقب فقال ما أضر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فغدي الحبسة وفي الحديث الذي رواه الامام احمد واهل السنن من رواية جابر بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله أما تكون الذكاة الاسن اللبة والخلق فقال لو طعنت في فخذه لا جرح أعني وهو حديث صحيح ولكنه محمول على ما لا يقدر على ذبحه

والفريق الذي حقت عليه الضلالة هم الكفار عن جابر انه ذكر القدرية فقال قاتلهم الله أليس قد قال الله سبحانه فبقا هدى الآية وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله وعن ابن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة فأتى عليهم من نوره فن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل أخرجه الترمذي (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لقوله وفريقا حق عليهم الضلالة أي ذلك بسبب انهم أطاعوا الشياطين في معصية الله (و) مع هذا فانهم يحسبون انهم مهتدون ولم يعترفوا على أنفسهم بالضلالة وهذا أشد في عردهم وعنادهم والآية حجة على أهل الاعتزال في كون الهداية والاضلال الى الله ذي الجلال وفيه دليل أيضا على ان الكافر الذي يظن انه في دينه على الحق والحاقد والمعاند في الكفر سواء ودات هذه الآية على ان مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين بل لابد من الجزم والقطع لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون ككونهم مهتدين ولو لان هذا الحسبان مذموم لما ذمهم بذلك ودلت أيضا على ان كل من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذلك قاله الكرخي (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) هذا خطاب لجميع بني آدم وان كان واردا على سبب خاص فالاعتبار به عموم اللفظ لا بخصوص السبب والزينة ما يزين به الناس من الملبوس أمره وبالتين عند الحضور الى المساجد للصلاة والطواف وقد استدل بالآية على وجوب ستر العورة في الصلاة واليه ذهب جمهور أهل العلم بل سترها واجب في كل حال من الاحوال وان كان الرجل خاليا كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة قال ابن عباس ان النساء كن يطنن عراة الا ان يجعل المرأة على فرجها خرقه ويقول اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدانه فلا أحله فنزلت هذه الآية وعنه قال كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فامرهم الله بالزينة والزينة اللباس وما يوارى السوءة وما سوى ذلك من جسد البر والمتاع قال مجاهد

في الخلق واللبة وقوله وما ذبح على النصب قال مجاهد وابن جرير كانت النصب حجارة حول الكعبة قال ابن جرير وهي ثلثة مائة وستون نصبا كانت العرب في جاهليتها يذبحون عندها وينضحون ما قبل منها الى البيت بدماء تلك الذبائح ويشرحون اللحم ويضعونه على النصب وكذا ذكره غير واحد فنسى الله المؤمنين عن هذا الصنيع وحرم عليهم كل هذه الذبائح حتى ولو كان يذبح عليه اسم الله في الذبح عند النصب من الشرك الذي حرمه الله ورسوله وينبغي ان يحمل هذا على هذا لانه قد تقدم تحريم ما اهل به غير الله وقوله تعالى وأن تستقسموا بالازلام أي حرم عليكم أيها المؤمنون الاستقسام بالازلام واحدها زلم وقد تفتح الزاي فيقال زلم وقد كانت العرب في جاهليتها يتعاطون ذلك وهي عبارة عن قذاح ثلاثة على أحدها مكتوب افعل وعلى الآخر لا تفعل والثالث عقل ليس عليه شيء ومن الناس من قال مكتوب على الواحد أمرني بربى وعلى الآخر نهاني بربى والثالث عطل ليس عليه شيء فإذا

قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس قالت فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة وقال يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمتني الله عز وجل وهكذا رواه الترمذي عن عبد بن حميد وعن نصر بن علي الجهضمي كلاهما عن مسلم بن إبراهيم ثم قال وهذا حديث غريب وهكذا رواه ابن جرير والحاكم في مستدركمين طريق مسلم ابن ابراهيم ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وكذا رواه سعيد بن منصور عن الحرث بن عبيد أبي قدامة عن الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة به ثم قال الترمذي وقد روى بعضهم هذا عن الجريري عن ابن شقيق قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية ولم يذكر عائشة قلت هكذا رواه ابن جرير من طريق اسمعيل بن علية وابن مردويه من طريق وهيب كلاهما عن الجريري (٣٧٨) عن عبد الله بن شقيق مرسله وقد روى هذا امر سلا عن سعيد بن

جبير ومحمد بن كعب القرظي رواه ابن جرير والريعي بن أنس رواه ابن مردويه ثم قال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشد بن المصري حدثنا خالد بن عبد السلام الصدفي حدثنا الفضل بن المختار عن عبد الله بن وهب عن عصة بن مالك الخطمي قال كان يحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى نزلت والله يعصمك من الناس فتركه الحرس حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد أبو نصر الكاتب البغدادي حدثنا كردوس ابن محمد الواسطي حدثنا يعلى بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يحرسه فلما نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرس حدثنا علي بن أبي حماد المدني حدثنا أحمد بن محمد بن

بجائع الانداد وصلة الارحام وبنهاهم عن عبادة الاصنام وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) أي المستلذات التي تستطيبها النفس فتكون الآية دالة على ان الاصل في كل ما تستطيبه النفس ويستلذ الطيب الحل وقيل ما حرم عليهم من الاشياء التي حرمت عليهم بسبب ذنوبهم من لحوم الابل وشحوم الغنم والمعز والبقر وقيل ما كانوا يحرمونه على أنفسهم في الجاهلية من الجائر والسوائب والوصائل والحوامى (ويحرم عليهم الخبائث) أي المستكفئات كالخشرات والخنازير والباور الشوة وقال ابن عباس يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستخبشه الطامع أو تستقذره النفس فان الاصل في المضار الحرمه الاماله دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) الاصر الثقل أي يضع عنهم التكليف الشاقفة الثقيلة أو العهد الذي أخذ عليهم ان يعملوا بما في التوراة من الاحكام وقد تقدم بيانه في البقرة (والاغلال التي كانت عليهم) الاغلال مستعارة للتكليف الشاقفة التي كانوا قد كفوها وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكائس الى غير ذلك (فالذين آمنوا به) أي بحمد صلى الله عليه وآله وسلم واتبعوه فيما جاء به من الشرائع (وعزروه) أي عظموه ووقروه قاله الاخفش وقيل معناه منعه من عدوه وأصل العز المنع (ونصروه) أي قاموا بنصره على من يعاديه (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي القرآن الذي أنزل عليه مع نبوته وقيل المعنى واتبعوا القرآن المنزل اليه بدع اتباعه بالعمل بسنته مما أمر به ونهى عنه أو اتبعوا القرآن مصاحبين له في اتباعه (أو تلك) اشارة الى المتصفين بهذه الاوصاف (هم المفلحون) أي الناجون الفائزون بالخير والفلاح والهداية لا غيرهم من الامم وهذه الآية فيها دلالة واضحة وحجة تيرة على كون ذكربنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثابا في الكتب القديمة فلنذكره هنا ما يوافقه منها فاقول قال أهل الكتاب يجب على النبي

ان سعيد حدثنا محمد بن مفضل بن ابراهيم الاشعري حدثنا أبي حدثنا محمد بن معاوية بن عمار حدثنا أبي قال سمعت أبا الزبير المكي يحدث عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج بعث معه أبوطالب من يكأوه حتى نزلت والله يعصمك من الناس فذهب لي بعث معه فقال يا عم ان الله قد عصمتني لا حاجة لي الى من تبعث وهذا حديث غريب وفيه نكارة فان هذه الآية مدنية وهذا الحديث يقتضي انها مكية ثم قال قال محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو بكر بن حدثنا عبد الحميد الجاني عن النضر عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس فكان أبوطالب يرسل اليه كل يوم رجلا من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت عليه هذه الآية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس قال فأراد عكرمة أن يرسل معه من يحرسه فقال ان الله قد عصمتني

من الجن والانس ورواه الطبراني عن يعقوب بن غيلان العـماني عن أبي كريب به وهذا أيضا حديث غريب والصحيح ان هذه
الآية مدنية بل هي من أو اخر ما نزل بها والله أعلم ومن عصمة الله لرسوله حفظه له من أهل مكة وصناديدها وحسادها ومعانديها
ومتفرقيها مع شدة العداوة والبغضة ونصب المحاربة له لئلا ينهار إيمان مخلقه الله من الأسباب العظيمة بقدره وحكمته العظيمة فوصاه
في ابتداء الرسالة بتعصمه أي طالب اذ كان رئيسا مطاعا كبيرا في قريش وخلق الله في قلبه محبة طيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
لا شرعية ولو كان أسلم لم لا جترأ عليه كندارها وبقارها وإن كان لما كان بينه وبينهم قدر مشترك في الكفرها وبه واحترموه فلما مات
عمه أبو طالب نال منه المشركون أذى يسيرا ثم قبض الله له الانصار فبايعوه على الاسلام وعلى أن يتحمل إلى دارهم وهي المدينة
فلما صار اليها منعوه من الاجر والاسود وكل ما هم أحسن من المشركين (٢٧٩) وأهل الكتاب بسوء كاده الله ورد

كيدته عليه كما كاده اليهود بالسحر
حقماه الله منهم وأنزل عليه سورتي
المعوذتين دواء لذلك الداء ولما سمعه
اليهود في ذراع تلك الشاة بخسبر
أعلمه الله به وجهه منه ولهذا أشباه
كثيره جدا يطول ذكرها فن ذلك
ما ذكره المفسرون عن هذه الآية
الكريمة فقال أبو جعفر بن جرير
حدثنا الحارث حدثنا عبد العزيز
حدثنا أبو معشر حدثنا محمد بن
كعب القرظي وغيره قالوا
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا نزل منزلا اختار له أصحابه شجرة
ظليله فيقيم تحتها فأتاه أعرابي
فاختط سيفه ثم قال من يمنعك مني
فقال الله عز وجل فرعدت
يد الأعرابي وسقط السيف منه
قال وضرب برأسه الشجرة حتى
انتهر دماغه فأنزل الله عز وجل
والله يعصمك من الناس وقال
ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد

ان يكون منصوصا عليه فيما قبله من الكتب ومحمد لم يكن منصوصا عليه فليس بني
أما الصغرى فلانه لم يكن منصوصا عليه لا شكل على الامة معرفته وأما الكبرى فلعدم
وجود النص والجواب عنه يمنع الصغرى لانه لا يجب أن يكون منصوصا عليه في سجل
من قبله لان شرط صدق النبوة الاتيان بالخارقة ولو كان شرطه النص لامتنع الاستحجاز
وعليه أهل التحقيق فيبطل القياس وينفع الكبرى لان محمد أصلى الله عليه وآله وسلم
قد نص عليه موسى ويوشع وداود وسليمان وأشعيا وارميا وملاخيا وزكريا وعيسى
عليهم السلام فيكون نبيا ومن البراهين على اثبات نبوته صلى الله عليه وآله وسلم
ما ورد في الأعمال من كتاب الاستنناء وسقيم لكم الرب الهكم من اخوتكم نبيا مثلي
فاسمعوا جميع ما يأمركم به فان كل نفس لا تسمع أمر ذلك النبي تستأصل من بين القوم
وهذا هو الدليل الذي تسم به جماعة من المسلمين على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم
وأثبتوا دلائله على ذلك بعشرة وجوه ذكرت في محلها وفسره النصارى في شأن المسيح
وزعموا انه هو الذي وعد موسى لانه تولد في دار يوسف بن يعقوب بن مئان من زوجته
مريم بنت عمران وهذا التفسير يدهى البطلان اذ لو كان المراد به نبيا من بني اسرائيل
لكان الاول به يوشع بن نون أو شمويل أو العزير أو داود أو سليمان أو أشعيا وغيره من
أنبياء بني اسرائيل عليهم السلام لكنه تعالى فرزه عن بني اسرائيل بقوله من اخوتكم
نظر إلى أنهم نفس اسحق فمكونوا اخوتهم بنوا سمعيل بلامناقضة وهذا حوار مطرد
عند اليهود والعرب كما قال سياحى المنقذ من صهيون ويخرج النفاق من يعقوب أي من
بني يعقوب إلى غير ذلك والافأقول ان عيسى بن مريم بن اسرائيل واسرائيل أخ لنفسه
ينج ان عيسى بن مريم ابن أخ لنفسه وليس الامر كذلك أما الصغرى فلا تعترف النصارى
بأن المسيح من أولاد داود ولا شك أن داود من أولاد اسرائيل وولد الولد ولد وأما الكبرى
فلما ظهر من هذا النص من أن أخ الانسان عبارة عن نفسه وأجيب بمنع الصغرى لان

القطان حدثنا زيد بن الحباب حدثنا موسى بن عبيدة حدثني زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله الانصاري قال لما غزا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بني أنمار نزل ذات الرقاع بأعلى نخل فينهاه جالس على رأس برقة قد دلى رجله فقال الوارث من بني النجار
لاقتل محمد ا فقال له أصحابه كيف تقتله قال أقول له اعطني سيفك فاذا أعطانيه قتلت به قال فأتاه فقال يا محمد اعطني سيفك أشبهه
فأعطاه اياه فرعدت يده حتى سقط السيف من يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حال الله بينك وبين ما تريد فأنزل الله عز وجل
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وهذا الحديث غريب من هذا الوجه
وقصة حورث بن الحارث مشهورة في الصحيح وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أبو عمرو وأحمد بن محمد بن ابراهيم أنبأنا محمد بن عبد
الوهاب حدثنا آدم حدثنا جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال الله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وهذا الحديث غريب من هذا الوجه

في سفر تر كاله أعظم شجرة وأظلمها في منزل تحتها فنزل ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه فيها فجاء رجل فأخذه فقال يا محمد من يمنعك متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله يمنعني بذلك ضع السيف فوضعه فأترل الله عز وجل والله يعصمك من الناس وكذا رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن عبد الله بن محمد عن اسحق بن ابراهيم عن المؤمل بن اسمعيل عن جاد بن سلمة به وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت اسراييل يعني الجشمي سمعت جعدة هو ابن خالد بن الصمة الجشمي رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ورأى رجلا سمي جعفر النبي صلى الله عليه وسلم يوحى اليه بطنه بيده ويقول لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك قال وأتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل فقيل هذا أراد أن يقتلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ترع ولو أردت ذلك لم تسلط علي وقوله ان الله (٣٨٠) لا يهدي القوم الكافرين أى بلغ أنت والله هو الذى يهدى من

يشاء ويضل من يشاء كما قال تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال فاعلمك البلاغ وعلينا الحساب (قل يا أهل الكتاب استم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيد كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى قل يا محمد يا أهل الكتاب استم على شئ أى من الدين حتى تقيموا التوراة والانجيل أى حتى تؤمنوا بجميع ما بأيديكم من الكتب المنزلة من الله على الانبياء وتعملوا بما فيها وما فيها الايمان بمحمد والامر باتباعه صلى الله عليه وسلم والايان بعبادته والاقتداء بشريعته ولهذا قال ليث بن أبي سليم عن

الاخوين لفظان متباينان لا يصدق أحدهما على مفهوم الآخر والايان مترادف المتباينين وهو باطل ولا يرد عليه مثل البيع لان العمد في اللغة السماع ولم ينقل عن أحد فيكون المنصوص عليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بلامناقشة بديل قوله فاستمعوا جميع ما يأمركم به الخ لان عيسى عليه السلام لم يأت في دعوته بقهر يجبر به القوم لان دعوته كانت على سبيل الترغيب لا غير والا فليكن المسيح هو المنصوص عليه وحينئذ أقول كل نصراني يسلم أو يتهود يجب عليه القتل وكل نصرانية ترى يجب عليها الرجم لقوله كل نفس الخ لكن النصراني اذا ارتد والنصرانية اذا زنت لا يحسدان فالمسيح ليس بمنصوص عليه في هذا المقام أما المقدم فلو صرح النص في قوله كل نفس لا تسمع الخ لانه أمر بالاستقامة على الدين والاحسان والافليس بنى وأما التالى فلعدم اجراء الحدود في ملته ألم تر أن النصراني يسلم ويتهود ويتبرهم ولا يجب عليه حد وانه ربما ينقض جميع سنن الانجيل وأحكامه ويرتكب ما يخالفهم ولا ينكر عليه أحد وهذا بخلاف مله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان عدم اعتدال بعض أواصره بوجوب هرق الدم وازهاق الانفس فيكون هو المنصوص عليه بهذا النص وهذا هو معنى قوله تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وفي انجيل متى وفي كتاب اشعيا هذا هو عبدى الذى اتخبت ومحبوبى الذى رضيت عليه فسأحل روحى عليه وسيظهر للعوام الديونة ولن يصرخ ولن يصيح ولن يسمع صوته في الازقة أحد ولن يكسر قصبه مرضوضة ولن يطفى ذبالة مدخنة حتى يخرج الديونة المنصرة ويتكلم على اسمه العوام انتهى وهذا نص صريح على اثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأما استدلال النصارى بهذا على كون المسيح ابن الله وخاتم الانبياء فلا دلالة له عليه اذا الجزا فيه اتكال العوام عليه وقد صاب أو رفع ولم يتكلم عليه العوام وقد مضى من ارتفاعه أو صلبه الى زمان تحرير هذه السطور ١٨٧٩ سنة ولم يجتمع عليه من العوام أحد الا اليونانيون

مجاهدى قوله وما أنزل اليكم من ربكم يعنى القرآن العظيم وقوله وليزيد كثير منهم ما أنزل اليك من ربك ان الذين آمنوا وهم طغيانا وكفرا تقدم نفسه فلا تأس على القوم الكافرين أى فلا تحزن عليهم ولا يهدئك ذلك منهم ثم قال ان الذين آمنوا وهم المسلمون والذين هادوا وهم حلة التوراة والصابئون لما طال الفصل حسن العطف بالرفع والصابئون طائفة من النصارى والمجوس ليس لهم دين قاله مجاهد وعنه من اليهود والمجوس وقال سعيد بن جبير من اليهود والنصارى وعن الحسن انهم كالنجوس وقال قتادة هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون الى غير القبلة ويتروئون الزور وقال وهب بن منبه هم قوم يعرفون الله وحده وليست لهم شريعة يعبدون بها ولم يحدوا كفرا وقال ابن وهب أخى بنى ابن أبى الزناد عن أبيه قال الصابئون هم قوم مما يلي العراق وهم يلوئوا وهم يؤمنون بالنبيين كلهم ويصومون كل سنة ثلاثين يوما ويصلون الى الين كل يوم خمس صلوات وقيل غير ذلك وأما النصارى

فمعرفة وفون وهم حمله الانجيل والمقصود ان كل فرقة آمنت بالله وباليوم الآخر وهو المعاد والجزء يوم الدين وعملت عملا صالحا ولا يكون ذلك كذلك حتى يكون موافقة للشرعية المحمدية بعد ارسال صاحبها المبعوث الى جميع الثقيلين فن اتصف بذلك فلا خوف عليهم فيما يستقبلونه ولا على ما تركوا وراى ظهورهم ولا هم يحزنون وقد تقدم الكلام على نظيرتها في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته (لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا ورفيقا يقتلون وحسبوا ان لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون) يذكر تعالى انه أخذ العهد والميثاق على بنى اسرائيل على السمع والطاعة لله ولرسوله فنقضوا تلك العهد والميثاق واتبعوا آراءهم وأهواءهم وقدموها على الشرائع فما وافقهم منها قبلوه وما خالفهم ردوه (٣٨١) ولهذا قال تعالى كلما جاءهم رسول

بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا ورفيقا يقتلون وحسبوا ان لا تكون فتنة أى وحسبوا ان لا يترتب لهم شر على ما صنعوا فسترتب وهو انهم عموا عن الحق وصموا فلا يسمعون حقاً ولا يهتدون اليه ثم تاب الله عليهم أى عما كانوا فيه ثم عموا وصموا أى بعد ذلك ~~كثير منهم~~ والله بصير بما يعملون أى مطلع عليهم وعلمهم بن يستحق الهداية ممن يستحق الغواية منهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتمسوا عما يقولون لمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله

والارمن والجرج والفرج وبعض الحبش وهذا ليس باجماع لان أقل مراتب الاجماع أعظم النصفين وقد يظهر لك بالنظر في جغرافيا أن النصراني أقل من عشر غيرهم فينتقص الاجماع وما حاول الروح عليه واطهاره الدينونة للعوام واتصافه بهذه الصفات المرضية فلا دلالة لها على كونه ابن الله وخاتم الانبياء لان نزول الروح مما يختص بالاخبار واطهار الدينونة مما يختص بالمولود ولا شك أن روح القدس قد حلت عليه وانه قد أخبرنا بالدينونة العظمى التى هى محمد صلى الله عليه وآله وسلم لكنه يدل على أن عيسى عليه السلام عبد الله ورسوله وهو ممنوع وأما اظهار الدينونة واتكال العوام عليه فليس كما أوله النصراني بل انما المراد باظهار الاخبار وياتكال العوام عليه اتكالهم على ذلك الاخبار لا غير والافساد المعنى لان حلول الروح عليه واطهاره الدينونة للعوام وعدم صراخه وصياحه الى آخره مقيد باخبار الدينونة للنصرة واتكال العوام على اسمه ووقوع المشروط عين اطلاق الشرط فما يكون بعد ذلك فان قلت سيكون سلطانا شديدا منعمه لعدم وقوعه وعدم ادعاء النصراني به وان قلت شيطانا عنيدا لمنعمه لتقدس ذاته وانكار النصراني له ولانى أقول ان كان عيسى بن مريم هو المخصوص بهذا النص فبعد اخراج الدينونة للنصرة واتكال العوام على اسمه لا بد أن ترفع عنه روح الله التى حلت عليه لكن المسيح هو المقصود بهذا النص ينتج أن روح الله قد رفعت عنه والتالى باطل فالقدم مثله أما بطلان التالى فلان روح الله لا ترتفع عن أنبيائه وأما بطلان المقدم فلصدق استثناء نقضه اذا علمت ذلك فاعلم أيديك الله بروحه القدسية ان خلاصة هذا النص انه تعالى قد أخبر بأن عيسى عليه السلام هو نبيه الذى اتعجب في ذلك الزمان ومحبه الذى رضى عليه في تلك الايام وعدائه سيحل عليه روحه وسيظهر الدينونة أى القضاء للعوام أى يخبرهم او وصفه بالسكوت وعدم المكابرة ودعاليهم يقولون ان المسيح ملك عظيم الشأن وقد ذللت باخراج الدينونة للنصرة التى هى محمد صلى الله عليه

غفور رحيم ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صدقة كاتبا كالن الطعام انظر كيف نمين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون) يقول تعالى كما تكفر فرق النصراني من الملكية واليعقوبية والنسطورية عن قال منهم بأن المسيح هو الله تعالى الله عن قولهم وتزعمه وتقدس علوا كبيرا هذا وقد تقدم لهم أن المسيح عبد الله ورسوله وكان أول كلمة نطق بها وهو صغرى المهدان قال انى عبد الله ولم يقل انى أنا الله ولا بن الله بل قال انى عبد الله أتانى الكتاب وجعلنى نبيا الى أن قال وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم وكذلك قال لهم فى حال كهولته ونبوته أمرهم بعبادة الله ربهم وحده لا شريك له ولهذا قال تعالى وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله أى فيعبد غيره فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار أى فقد أوجب له النار وحرم عليه الجنة كما قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى ونادى

أصحاب النار أصحاب الجنة ان أفيضوا علينا من الماء أو عمار زقكم الله قالوا ان الله حرمهم على الكافر ين وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مناديا ينادي في الناس ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة وفي لفظ مؤمنة وتقدم في أول سورة النساء عند قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به حديث يزيد بن بابنوس عن عائشة الدواوين ثلاثة قد كرمهم دينوا لا يغفره الله وهو الشرك بالله قال الله تعالى ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الحديث في مسند أحمد وهذا قال تعالى اخبارا عن المسيح انه قال لبني اسرائيل انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار أي ومالهم عند الله ناصر ولا معين ولا منقذ مما هم فيه وقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة قال ابن أبي حاتم حديثا على بن الحسن الهسجاني حدثنا سعيد بن الحكم بن أبي مريم حدثنا الفضل (٣٨٢) حدثني أبو صخر في قول الله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث

وآله وسلم وفي بعض التراجم حتى يخرج الحكم بالغلبة عوض يخرج الدينونة للنصرة وهم مترادفان لانه هو الذي نصر دين الله وباتسكال العوام على اسمه أي عليه يعني على اخباره يريد بذلك ان العوام سيتكلمون على اخباره حين ظهور محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمنون به فتكون هذه الامور غاية بعثته عليه السلام وبعد نفوذها يؤب الى ما به الاصل سواء كان بالصلب ثم الرفع أو بالرفع بغير الصلب فتعكفي هذا المقام فانه دقيق وأمعن نظرك فيه وفي كتابهم ودوا كتابزكريا ان الرب قد جاء أوسيجي بر بوات مقدسة ليقتضى على جميع الناس ويوجب المنافقين لجميع أعمال نفاقهم التي نافقوا بها وجميع الاقوال الصعبة التي تكلم بها عليه الخاطئون انتهى ودلالة هذا النص على انبعث نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بديهة لا تحتاج الى نظر لانخصار جميع هذه الصفات في ذاته المقدسة لسكونه دعويا بالسيف أي بالجهاد ولو ثوبه بر بوات صناديد العرب ولقضائه على جميع الناس ولتوحيه أهل النفاق ولا تقل انه لم يقض على جميع الناس لما صرح لك فيما قبل هذا بان الاجماع عبارة عن أعظم النصفين واما استدلال النصاري بهذه الدلالة على ربوبية المسيح فتعلا عن صحيفة زكريا فلاشك في صحة النقل الا أنه لا دلالة فيه على ما دعوه مطلقا ولا على ثبوته بل ولا دلالة له عليه بوجه من الوجوه لان المنصوص عليه بالاثبات بهذه البروات المقدسة والقضاء على جميع الناس وتوجب المنافقين ينبغي ان ان يقوم بالامر الجسد الحديد الاخضر ولا دلالة لشي من هذه الصفات على المسيح عليه السلام لانه لم يأت الا في زى بعض الزهاد المتخلقين بالمسوح والرماد والافان كان المسيح هو المقصود بهذا النص فلاشك انه قد قهر اليهود وصلب يسلاطوس التبتى لكن المسيح هو المقصود بهذا النص فيكون كذلك والتالى باطل فالقدم مثله اما بطلان التالى فلعدم وقوع ذلك ولا نكار النصاري اياه واما بطلان المقدم فلصدق استثناء تقيضه وكيف يجوز العقل احتياج الاله الى الاتقام من الاعداء الى الجنة والسلاح فان قيل انه

ثلاثة قال هو قول اليهود عزير ابن الله وقول النصاري المسيح ابن الله فجعلوا الله ثالث ثلاثة وهذا قوله غريب في تفسير الآية والصحيح انها في النصاري خاصة قاله مجاهد وغير واحد ثم اختلفوا في ذلك ف قيل المراد بذلك كفارهم في قوله هم بالاقانيم الثلاثة وهو اقنوم الابن وأقنوم الابن وأقنوم الكلمة المنبثقة من الاب الى الابن تعالى الله عن قولهم عاوا كبيرا قال ابن جرير وغيره والطوائف الثلاثة من الملكية واليعقوبية والنسطورية تقول بهذه الاقانيم وهم مختلفون فيها اختلافا متباينا ليس هذا موضع بسطه وكل فرقة منهم تكفر الاخرى والحق ان الثلاثة كفرة وقال السدي وغيره زلت في جعلهم المسيح وأمه الهين مع الله فجعلوا الله ثالث ثلاثة بهذا الاعتبار قل السدي وهو قوله تعالى في آخر السورة واذا قال الله يا عيسى بن

مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه الآية وهذا القول هو الاظهر والله أعلم ليس قال الله تعالى وما من اله الا اله واحد أي ليس متعدد بل هو وحده لا شريك له اله جميع الكائنات وسائر الموجودات ثم قال تعالى متوعد الههم ومتهددوا وان لم ينتهوا عما يقولون أي من هذا الافتراء والكذب ليس الذين كفروا منهم عذاب أليم أي في الآخرة من الاعلال والنكال ثم قال افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم وهذا من كرمه تعالى وجوده ولطفه ورحمته بخلقه مع هذا الذنب العظيم وهذا الافتراء والكذب والافتراء يدعوهم الى التوبة والمغفرة لكل من تاب اليه تاب عليه وقوله تعالى ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة أمثاله من سائر المرسلين المتقدمين عليه وأنه عبد من عباد الله ورسول من رسله الكرام كما قال ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلالبني اسرائيل وقوله وأمه صديقة أي مؤمنة به مصدقة له

وهذا أعلى مقاماتهم اعدل على انها ليست بتبعية كازعه ابن حزم وغيره من ذهب الى نموة سارة أم اسحق ونموة أم عيسى استدلوا منهم بخطاب الملائكة لسارة ومريم بقوله وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه وهذا معنى النبوة والذي عليه الجمهور ان الله لم يعث نبيا الا من الرجال قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى وقد حكى الشيخ أبو الحسن الاشعري رحمه الله الاجماع على ذلك وقوله تعالى كائنا ما كان الطعام أى يحتاجان الى التغذية به والى خروجه من مقامهما عبدان كسائر الناس وليس بالاهين كما زعت فرق النصارى الجهلة عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم القيامة ثم قال تعالى انظر كيف نمين لهم الايات أى نوضحها وتظهرها ثم انظر أى يؤفكون أى ثم انظر بعد هذا البيان والوضوح والخلاء أى يذهبون وبأى قول يتسكون والى أى مذهب من الضلال يذهبون (٣٨٣) قل أنعبدون من دون الله ما لا يعلم لكم ضرر ولا

نفعا والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) يقول تعالى منكم كراعى من عبدي غيره من الاصنام والانداد والاوثان ومبيناته انها لا تستحق شيئا من الالهية فقال تعالى قل أى يا محمد لهؤلاء العابدون غير الله من سائر فرق بنى آدم ودخل فى ذلك النصارى وغيرهم أنعبدون من دون الله ما لا يعلم لكم ضررا ولا نفعا أى لا يقدر على دفع ضرركم ولا ايصال نفع اليكم والله هو السميع العليم أى السميع لا قول عباده العليم بكل شئ فلم عدلتم عنه الى جناد لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم شيئا ولا يعلم ضررا ولا نفعالغيره ولا لنفسه ثم قال قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق أى لا تجاوزوا الحد فى اتباع الحق ولا تطروا من

ليس بالله لكنه ابن الله قلت لا سلم عدم الالهية لان جميع النصارى قد اتفقوا فى تفسير هذا النص بالالهية قوله من الاعمال فاحتاطوا على أنفسهم وعلى الرعية التى أقامكم الروح القدس عليها أساقفة لترعوا كنيسة الله التى اقتناها بخالص دمه مع ان الضمير يرجع الى عيسى المذكور باللفظ والى الروح القدس الذى هو عبارة عن نفس المسيح فتأمل فيه ومع قطع النظر عن هذا كله اذا كان ابن الله يجب على آبيه ان يذب عنه وفى مرقس وفى متى ثم طفق يضرب لهم الامثال ويقول اغترس رجل كرمًا وحوطه بحائط وبحث فيه معصرة وبني برجا وأجره للفلاحين وسافر ولما جاء الموسم أرسل الى الفلاحين خادما لينال من ثمرة الكرم شيئا فأخذوه وضربوه وردوه خائبًا فارسل اليهم خادما ثانيا فارجعوه وشجوه وردوه محترا ثم أرسل ثالثا فقتلوه وكثيرين آخرين ضربوا بعضهم وقتلوا بعضا وكان قد بقي له ابن وحيد هو محبوبه فارسله اليهم آخر الامر وقال انهم سيكرمون ابني فقال الفلاحون فيما بينهم ان هذا هو الوارث فلهما ابناء نقله فيصير الميراث لنا فآخذوه وقتلوه وآخر جوه خارج الكرم فآذا يفعل رب الكرم نعم انه سيأتى ويهلك الفلاحين ويسلم الكرم الى آخرين ألم تقرؤا هذا المرقوم قوله ان الحجر التى رفض البنائون صارت رأس الزاوية هذا هو موقع عند الرب وهو فى نظركم عجيب انتهى وهذا من أعظم الدلائل الواردة فى الانجيل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل عنه النصارى وآولوه بتأويل باطل وتقرير ذلك ان هذا أول الفصل وهو وجه استثنائية فالغارس فيه هو البارى تعالى شأنه والمغرسه الدنيا والكرم بنو آدم والحائط الناموس والمعصرة الاحكام الناموسية والبرج الانبياء والفلاحون الذين بلغتهم الدعوة قالوا الرسل موسى بن عمران عليه السلام وثانهم يوشع بن نون وثالثهم يحيى بن زكريا والجمهور لون المتوسطون من موسى الى زمان عيسى عليه السلام والولد الوحيد عيسى عليه السلام وناهيك به من مثل لطيف نبه وأنبأ فيه عيسى على نفسه أيضا والآخرون الذين يسلم اليهم الكرم هم

أمرتم بتعظيمه فقبالغوا فيه حتى تخرجوه عن حيز النسبة الى مقام الالهية كما صنعتهم فى المسيح وهو نبى من الانبياء فجعلتموه الهام من دون الله وما ذاك الا اقتداء بكم يشموخكم شيوخ الضلال الذين هم سلفكم عن ضل قديما واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل أى خرجوا عن طريق الاستقامة والاعتدال الى طريق الغواية والضلال وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن ابى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال وقد كان قائما قام عليهم فأخذ بالكتاب والسنة زمانا فأتاه الشيطان فقال انما تركت أثرا وأمر اقدم عمل قبلك فلا تحمد عليه ولكن ابتدع أمر من قبل نفسك وادع اليه واجر الناس عليه ففعل ثم اذكر بعد فعله زمانا فأراد أن يتوب منه فخلع سلطانه وملكه وأراد أن يتعبد فلبث فى عبادة أياما فأتى ففعل له لوانك تبت من خطيئة عملت فيها بينك وبين ربك عسى أن يتاب عليك ولكن ضل فلان وفلان وفلان فى سبيلك

حتى فارقوا الدنيا وهم على الضلالة فكيف لك بهداهم فلا توبة لك أبدا فقمه سمعنا وفي أشباه هذه الآية يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوا لهم أولياء ولكن كثير منهم فاسقون) يخبر تعالى أنه لعن الكافر من بني إسرائيل من دهر طويل فيما أنزله على دود بنييه عليه السلام وعلى لسان عيسى بن مريم بسبب عصيانهم لله واعتقادهم على خلقه قال العوفي عن ابن عباس اعنوا في التوراة والإنجيل وفي الزبور وفي (٣٨٤) الفرقان ثم بين حالهم فيما كانوا يعتمدونه في زمانهم فقال

العرب فان قلت لم كفي في الاول بالانبياء وههنا بالامة قلت تحيلا له صلى الله عليه وآله وسلم واكراما لامته اذ هم افضل الامم وتصدد بقوله سبحانه كنتم خيرا مرة أخرجت للناس الآية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم علماء أمي كانباء بني إسرائيل على كلام فيه وفيه من عظمة شأنه وسع مكانته ما لا يخفى بل ما يفوق على شأن جميع الانبياء فتأمل ثم انظر الى حسن أداء المثل فكانه عليه السلام قد سئل عن ذلك فقال انه من اولاد اسمعيل فاجيب بانه هل يبعث من اولاد القناتني فقال عليه السلام ألم تقرؤا ما قال أشعيا في قوله ان الحجر التي رفض الحفان كذبتموني فأتعفلون بقول نبيكم أشعيا فهذا الذي أنتم تستحقرونه يكون في الدرجة العليا لانه هو قضاء الرب وهو الوفاء لعهد الذي عاهد به ابراهيم عليه السلام في بابت اسمعيل حيث قال في التكوين قوله واما اسمعيل فاني قد سمعت دعاءك له وهاتان اذ قد باركت فيه وجعلته مثرا ولسا كثيرة تكثيرا وسيلد اثني عشر ملكا ولسا صيرهم أمة عظيمة وأما ما ذهب اليه اليهود والنصارى من أن المراد بالملك الاثني عشر اولاد اسمعيل الاثني عشر فهو باطل لانهم لم يتلكوا ولم يدعوا الملكية والحق انه في شأن الائمة الاثني عشر من قريش كما ورد في ذلك الحديث وعهد الذي عاهد به هاجر في كتاب الخليقة حيث قال فقال لها أي هاجر ملك الرب انك حامله وستلدن ابنتا سميه اسمعيل لان الله قد سمع اضطرابك وسيكون بدويا وتكون يده معارضة لجميع الناس ويد جميع الناس معارضة له وهذا في غاية اللطافة والعموم وفي كتاب متى وكتاب أشعيا وفي المزمير ان تلك الحجر التي رفض البناء صارت رأس الزاوية هذا هو عمل الرب وهو في أعيننا عجيب انتهى ولا شك ان هذا النص يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه من ولد اسمعيل وهو المرفوض قبل وجود موسى ورأس الزاوية هو ملتقى الخطين فيكون هو الخاتم لان طرفي الخطين يذهبان الى حيث ما يذهبان اليه ولا حاجة لتعيين ابتداءها فيكون ملتقى الخطين هو منتهاهما وهذا هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذي ختم الله به فيلق رساله وقوله هذا هو

تعالى كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون أي كانوا لا يفيقون أحد منهم أحد عن ارتكاب المآثم والمحارم ثم ذمهم على ذلك ليجذر ان يركب مثل الذي ارتكبه فقال لبئس ما كانوا يفعلون وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يزيد بن حاتم حدثنا شريك بن عبد الله عن عبد الله عن علي بن بذينة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي فنهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجاء السوءهم في مجالسهم قال يزيدوا حسبه قال في أسواقهم وواكلهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس فقال لا والذي نفسي بيده حتى تطرؤهم على الحق اطراء وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن

محمد النخعي حدثنا يونس بن راشد عن ابن بديعة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما دخل النقص على بني إسرائيل كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا ينعنه ذلك ان يكون اكيله وشربه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم الى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتطهرنه على الحق اطراء وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من طريق علي ابن بديعة وقال الترمذي حسن غريب ثم رواه هو وابن ماجه عن بندار عن ابن مهدي عن سفيان عن علي بن بديعة عن أبي عبيدة بن سلا قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وهارون بن اميحيق الهمداني قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد الحماري عن

العلاء بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن سالم الافطس عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا رأى أخاه على الذنب نهام عنه تعذيراً فاذا كان من الغد لم ينعه ما رأى منه ان يكون اكيله وخليطه وشريكه وفي حديث هرون وشريبه ثم اتفقاني المتن فلما رأى الله منهم ذلك ضرب قلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر ولتأخذن على يد المسيء ولتنظرنه على الحق اطراءً أو ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض أوليغفكم كما لغفهم السياق لابي سعيد كذا قال في روايته هذا الحديث وقدر واه أبو داود أيضاً عن خلف بن هشام عن أبي شهاب الخياط عن علي بن المسيب عن عمرو بن مرة عن سالم وهو ابن

(٢٨٤)

عجلان الافطس عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ثم قال أبو داود كذا رواه خالد عن العلاء عن عمرو بن مرة به ورواه المحارب عن العلاء بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن سالم الافطس عن أبي عبيدة عن عبد الله قال شيخنا الحافظ أبو الخياط المزني وقدر واه خالد بن عبد الله الواسطي عن العلاء عن عمرو بن مرة عن أبي موسى والا حديث في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة جداً ولقد كرهنا ما يناسب هذا المقام قد تقدم حديث جابر عند قوله لولا ينهاهم الربانيون والاحبار وسيأتي عند قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم حديث أبي بكر الصديق وأبي ثعلبة الخشني فقال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمي أنبأنا اسمعيل بن جعفر اخبرني عمرو بن أبي عمرو عن عبد الله بن عبيد

عمل الرب الخ جواب سؤال مقدر تقديره هل يمكن ان تستقر الحجرة المفروضة رأس الزاوية وهل يجوز ان يقوم من أولاد الجارية المصرية ها جرنى فيكون الجواب هذا هو عمل الرب الخ وسياقه في أشعيا قوله هذا ما يقول الرب الاله ها أنا قد ألقيت في صهيون حجرة أساس الابل زاوية وأساس محقق لا ينجل من يعتقدها فقوله هذا التحضيض والترغيب في الاستماع وما مفرد في معنى الكل ويقول في معنى القول فيكون المعنى هذا كل قول الرب الاله وصفة الرب للتعظيم والتخويف ها أنا ذا الى قوله حجرة أساس الاضافة بمعنى اللام الابل زاوية بدل من الأساس وأساس محقق بدل من البديل لا ينجل من يعتقدها غاية القامه فيكون معنى قول أشعيا ان هذا هو قول الرب فن يعتقده وينتظر وقوعه ويؤمن به لن ينجل والمراد به نفس النص ومعنى قول متى ان تلك الحجرة يعني اسمعيل التي رفض البنائون ابراهيم وسارة والجمع للحوار العبراني أو لتفخيم والمضى في رفض لغبور الفعل فيه صارت للتأكيدي رأس الزاوية خاتماً للرسول وجه المطابقة ان كلام أشعيا يدل على الاخبار وكلام متى يدل على التحقيق جعلني الله ويا له من يسلك سواء الطريق وذهب النصاري الى تأويل هذا النص في شأن عيسى عليه السلام على عادتهم وقالوا ان اليهود كانوا يحتقرونه فيكون النص في شأنه وهو باطل لان تأكيده التعريف بقيد العهد الذهني وليس في بني اسرائيل محتقر ولا مفروض من حيث انه من بني اسرائيل وعيسى ابن مريم من بني اسرائيل فلا دلالة للنص عليه مع ان العهد الخارجي المشار اليه في أيام موسى يجب ان يكون غابراً والفعل ماض فيجب ماضى العهد وان كان المسيح بن مريم قد رفضه اليه وفي أيام موسى أو قبل أيامه فهو المنصوص عليه لكنه لم يكن كذلك فلن يكون كذلك ولا شأن ان النص دال على ما ذكرناه من نبوة محمد خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم برمته وفي رومية ويوشع سأدعو الذين ليسوا من شيعتي لى شيعه والتي ليست بحبوبي لى محبوبه انتهى واختلس النصاري هذا النص على عادتهم

(٤٩ - فتح البيان ثالث)

الرحمن الاشهدى عن حديثه بن الإيمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر أو ليوشكن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لئذ عنه فلا يستجيب لكم ورواه الترمذي عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر به وقال هذا حديث حسن وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية بن هشام عن هشام بن سعد عن عمرو بن عثمان عن عاصم بن عمر بن عثمان عن عاتشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من والمعروف وانهم اعن المنكر قبل ان تدعوا فلا يستجاب لكم تفرد به وعاصم هذا مجهول وفي الصحيح من طريق الاعمش عن اسمعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد وعن قيس بن مسلم عن طارق بن هشام عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف

الايان رواه مسلم وقال الامام احمد حدثنا ابو نعيم حدثنا سيف هو ابن ابي سليمان سمعت عدي بن ابي عدي الكندي يحدث عن مجاهد قال حدثني مولى لنا انه سمع جدي يعني عدي بن عميرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة ثم رواه احمد بن الحجاج عن عبد الله بن المبارك عن سيف بن ابي سليمان عن عيسى بن عدي حدثني مولى لنا انه سمع جدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره هكذا رواه الامام احمد من هذين الوجهين قال ابو داود حدثنا ابو العلاء حدثنا ابو بكر حدثنا المغيرة بن زياد الموصلي عن عدي بن عدي عن العرس يعني ابن عميرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الخطيئة في الارض كان من (٢٨٦) شهدها فكرها وقال مرة فأنكرها كن غاب عنها ومن غاب عنها

فرضها كان كمن شهدها تفرد به ابو داود ثم رواه عن احمد بن يونس عن ابي شهاب عن مغيرة بن زياد عن عدي بن عدي مرسلًا وقال ابو داود حدثنا سليمان بن حرب وحفص بن عمر قال حدثنا شعبة وهذا القطع عن عمرو بن مرة عن ابي الجحترى قال اخبرني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال سليمان حدثني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان يهلك الناس حتى يعذروا أو يعذروا من انفسهم وقال ابن ماجه حدثنا عمران بن موسى حدثنا حماد بن زيد حدثنا علي بن زيد بن جدعان عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فكان فيما قال ألا لا يمنعن رجلا هيبة الناس ان يقول الحق اذا علمه قال فمكي أبو سعيد وقال قد والله رأينا أشياء فنهنا وفي حديث

وأولوه في شأن اتباع المسيح وقالوا انه لم يأت الا لاستدعاء العوام مع انه خلاف لما تواتر عليه النص فنه ما ورد في متى اني لم أرسل الا لغنم بيت اسرائيل الضالة فجاءت المرأة وسجدت له وقالت أعني يارب فقال لها هو ويحاورها انه لا يجوز ان يؤخذ خبز الا ولادوي باقي للكلاب وما ورد في متى لما أرسل الخواريين للدعوة حيث قال بل سيروا الى غنم بيت اسرائيل الضالة الى غير ذلك وتقرير الاول ان امرأة مسرية أتت اليه تلتسه ان يبرئ بنتها فقال لها اني لم أرسل الا لبرئ بني اسرائيل الذين هم أحياء الله ولا يجوز لاحد ان يأخذ خبز الاولاد و يلقى امام الكلاب فاذا كان بمحض الابرار والوعظ ليس بمأمور أن يبرئ أو يعط غير اليهود فكيف تكون نبوته عامة وأما استدلالهم بما ذكره في رومية فلا دلالة له أيضا على الخصوصية لان موضوع هذا الفصل مما نعه اليهود لليونانيين عن التنصر فاستدل بولوس على جواز ذلك باضافة الاختيار الى المختار الحقيقي حيث قال فمن أتت ايماء الانسان حتى تحبب الله تعالى لعل الجبله تقول لجبلها لم صنعتني هكذا أولعل الفخار لاسطان له على الطين حتى يعمل من كتله واحدة ناء الكرامة و ناء للالهانة الخ فذكر ذلك استدلالا على جواز اضطباع العوام استحسانا لان الجواز غير الوجوب بخلاف نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فانه قد أوجب عليه دعوة الثقليين وعليه الاجماع ولو كانت عليه محي عيسى دعوة العوام لما احتاج الى الاستدلال فينتقض ويدل على محمد نفسه صلى الله عليه وآله وسلم بالضرورة لانه لم يكن من بني اسرائيل فلم يكن من شيعة الرب الخاصة ولمالم يكن من شيعة الخاصة فلم يكن له محبوبا فيكون الباري تعالى قد تبرع بارساله وهو أبلغ وأظهر للقدرة لان اليهود كانوا يتقانون على العرب لما ورد في متى من سفر الخروج لانهم من أولاد اسحق وهو ابن سارة ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم من أولاد اسمعيل وهو ابن هاجر جارية سارة لكن الواجب تعالى رغم أنهم بفهم به وصيره له محبوبا وشيعة له شيعة وان لم يكن كذلك فنقول ان كان اليونانيون

اسرائيل عن عطية عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر رواه ابو داود الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وقال ابن ماجه حدثنا راشد بن سعيد الرمي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا حماد بن سلمة عن ابي غالب عن ابي امامة قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الثانية سأله فسكت عنه فلما رمى جرة العقبة ووضع رجله في الغر زلرك قال أين السائل قال أنا رسول الله قال كلمة حق تقول عند ذي سلطان جائر تفرد به وقال ابن ماجه حدثنا ابو كريب حدثنا عبد الله بن عمرو وابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابي الجحترى عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحقر أحدكم نفسه قالوا يا رسول الله كيف يحقر أحدنا نفسه قال (٣) يرى أمر الله فيه فقال ثم لا يقول فيه فيقول الله له يوم القيامة ما منعك ان تقول في كذا وكذا فيقول خشيته قوله يرى أمر الله فيه فقال الخ هكذا فيما يأتينا من النسخ وحرره محمده

الناس فيقول فايأى كنت أحق أن تخشى تفرد به وقال أيضا حدثنا علي بن محمد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أبو طوالة حدثنا هار العبدى أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله عبدا حجته قال يا رب رجوتك وفرقت الناس تفرد به أيضا ابن ماجه وسنده لا بأس به وقال الامام أحمد حدثنا عمرو بن عاصم عن خالد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن جندب عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لمسلم أن يذل نفسه قيل وكيف يذل نفسه قال يتعرض من البلاء ما لا يطيق وكذا رواه الترمذى وابن ماجه جميعا عن محمد بن بشر عن عمرو بن عاصم به وقال الترمذى هذا حديث حسن غريب وقال ابن ماجه حدثنا العباس بن الوليد الدمشقي حدثنا

(٣٨٧)

الهيثم بن جبير حدثنا أبو جعفر حفص بن غياث عن أبيه عن الحسن بن علي عن أنس بن مالك قال قيل يا رسول الله متى يترك الأهرام بالمعروف والنهي عن المنكر قال إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم قلنا يا رسول الله وما ظهر في الأمم قبلكم قال الملك في صغاركم والفاحشة في كباركم والعلم في رذالككم قال زيد تفسير معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم والعلم في رذالككم إذا كان العلم في الفساق تفرد به ابن ماجه وسأني في حديث أي نعلمه عنه قوله لا يضركم من ضل إذا اعتديتم شاهد له هذا أن شاء الله تعالى وبه الثقة وقوله تعالى ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا قال مجاهد يعني بذلك المنافقين وقوله لبئس ما قدمت بذلك لهم أنفسهم يعني بذلك موالاتهم للكافرين وتركهم موالات المؤمنين التي أعقبهم نفاقا في قلوبهم

هم الذين رفضتهم سارة لما حكمت على إبراهيم عليه السلام أن يخرجهما إلى البر وطردتهم من بيتهم لما حلت جاريتهما المصرية هاجر من إبراهيم فهذه النص صادق عليهم لكن اليونانيون ليسوا بالذين طردتهم سارة فلا يصدق عليهم النص أما المقدم فلا دعاء اليهود بأن بنى اسمعيل ليسوا من شبيعة الرب وهم المرفوضون ولا وجه للعموم لأن استيلاء غير الخصم لا يشق مشقة استيلاء الخصم وأما التالي فلأن هذا النص لا يصدق الأعلى من يصدق علمه المقدم لأن التعريف يفيد العهد الذهني وفي رومية والاستثناء اني سأعيركم بأمة أخرى وأعطيكمكم بأمة لافهم لها انتهى استدلال النصاري بهذا النص على عموم نبوة المسيح وقالوا أنه خاص في شأن اليونانيين والرومانيين وهو باطل لأنهم كانوا أعلم من اليهود في جميع الفنون وتقديره في هذا الفصل أن بولس كان يعرض اليهود ويعترض عليهم لما تنقروا من نصر اليونانيين والرومانيين ويقول انهم لم يعيزوا الكتب ولم يعينوا النظر في النواميس حيث قال الله تعالى على لسان موسى اني سأعيركم الخ فهذا الدلالة على عموم نبوته البتة اذ لا دلالة له على دعوة كلا الفريقين لكنه تنبيه لليهود حتى يرتدوا عما كانوا عليه من الغرور ويذكروا هذا النص ويحذروا يوم يعيرهم الله بأمة أخرى ويعطيهمكم بأمة لافهم لها والمراد بهم العرب أو لادهاجر والبرهان على ذلك أنهم كانوا أميين لأنهم هم الذين لافهم لهم ولا علم وسباق النص في الاستثناء قوله انهم قد عيروني بلاه واغاطوني بعينهم فسأعيرهم بالأفنة وسأعطيهمكم بأمة لافهم لها قوله عيروني بلاه أي بعبادة الأوثان لما اتخذوا الجبل واغاطوني بعينهم أي العبت المصادر منهم لما قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهم آلهة فأناس أعيرهمم بالأفنة يريد بها أولادهاجر المصرية يعني بنى اسمعيل وأعطيهمكم بأمة لافهم لها لأنهم كانوا في تلك الأيام لا يعاطون شيئا من العلوم العقلية ولا النقلية ما سوى علم الشعر والمنازل وليس بشيء والا فاقول أن كان اليونانيون في زمان موسى جهالا لا يدخل لهم في شيء من العلوم بحيث أن اليهود كانوا

وأخطت الله عليهم سخطا مستمرا إلى يوم معادهم ولهذا قال أن سخط الله عليهم ففسر بذلك ما ذمهم به ثم أخبر عنهم انهم في العذاب خالدون يعني يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا هشام بن عمار حدثنا مسلم بن علي عن الأعمش بأسناد ذكره قال يامعشر المسلمين اياكم والزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فانه يذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر واما التي في الآخرة فانه يوجب سخط الرب وسوء الحساب والخلود في النار ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون هكذا ذكره ابن أبي حاتم وقدره ابن مردويه من طريق هشام بن عمار عن مسلم عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وسأني في حديث أي نعلمه عنه قوله لا يضركم من ضل إذا اعتديتم شاهد له هذا أن شاء الله تعالى وبه الثقة وقوله تعالى ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا قال مجاهد يعني بذلك المنافقين وقوله لبئس ما قدمت بذلك لهم أنفسهم يعني بذلك موالاتهم للكافرين وتركهم موالات المؤمنين التي أعقبهم نفاقا في قلوبهم

ضعف على كل حال والله أعلم وقوله تعالى ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء أي لو آمنوا حق الايمان بالله والرسول والقرآن لما ارتكبوا ما ارتكبوه من موالاة الكافرين في الباطن ومعاداة المؤمنين بالله والنبي وما أنزل اليه ولكن كثير منهم فاسقون أي خارجون عن طاعة الله ورسوله مخافتون لايات وحيه وتنزيهه (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فأكتبنا مع الشاهدين وما لنا لاؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتاهم الله بما قالوا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) قال علي بن

(٣٨٨)

يستحقرونهم بالنظر الى جهالتهم فهذا النص صادق عليهم لكن اليونانيون في زمان موسى كانوا اعلم من اليهود في جميع الاحوال فلا يكون هذا النص صادقا عليهم اما المقدم فلان النصاري يدعون ذلك واما التالي فلانه لاشك في ان اليونانيين كانوا اعلم من اليهود في جميع العلوم سيما الالهيات الاعلى فقه اليهود وليس بشئ والدليل على ذلك ما حققه داود جاز في كتابه الذي سماه صحيح داود قوله شرع سطرطوس الحكيم في تعليم المساحة في مصر ايام مطيطوس أول ملوك بابل سنة ٢٢٨٥ من تاريخ الخليفة ولاطينوس اللاتيني علم الطبيعيات وبجست عن كائنات الجوزمان سقزينس ١٥ من ملوك بابل سنة ٢٣٦٥ وارقيلوس الحكيم اليوناني بحث عن حركات الافلاك هو ولد اميردنيوس وقرسيقوس عهد امينوس ١٩ من ملوك بابل سنة ٢٤٧٥ وكانت ولادة موسى سنة ٢٣٦٨ ولم يزل اليونانيون يزادون بسطة في الملك والعلم حتى ظهر رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم ومن الذين ظهروا أيام بني اسرائيل مرقورياس علم علم الموسيقى سنة ٢٦٣٦ ولوسيوس قيصر ابحاث في حركة الشمس مع فيلقوس الحكيم سنة ٢٨١٥ وكان فيلقوس فاضلا مرنا في علم النجوم وابقراط وبقراط الطبيب الخاذق وابنه أوقليس المهندس وافيلاطون الحكيم بجنوا عن أكثر فنون الحكمة النظرية عهد مررخان واستير سنة ٣٤١ (١) واسكندر بن فيلقوس أوداراب واستاذ لقوما خشوس بجنوا عن أكثر فنون الحكمة سنة ٣٤٤٢ أيام العزيز عليه السلام الى غير ذلك فعلى هذا يكون محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو المكنى عنه به وأتمته المهدي هي المشار اليها وفي رومية وأشعيا قوله اني قد وجدت عند من لم يظلمني وظهرت عند من لم يسأل عني انتهى أول النصاري هذا النص الصريح في حق اليونانيين الذين اتبعوا عيسى عليه السلام في زمان النثرة وقالوا انهم لم يطلبوا معرفة الله تعالى قبل المسيح فيختص النص بهم وسيافه في رومية يظهر لك مما قبله ولا دلالة له عليهم لانه لا يصدق الاعلى مفهوم

أي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآيات في النجاشي وأصحابه الذين حين تلا عليهم جعفر بن أبي طالب بالخبشة القرآن بكوا حتى أخضبوا لحاهم وهذا القول فيه نظر لان هذه الامة مدنية وقصة جعفر مع النجاشي قبل الهجرة وقال سعيد ابن جبيرة والسدي وغيرهما نزلت في وفد بعثهم النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم ليسمعوا كلامه ويروا صفاته فلما رأوه قرأ عليهم القرآن أسلموا وبكوا وخشعوا ثم رجعوا الى النجاشي فاخبروه قال السدي فهاجر النجاشي فمات بالطريق وهذا من افراد السدي فان النجاشي مات وهو ملك الخبشة وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات واخبر به أصحابه واخبرانه مات بارض الخبشة ثم اختلف في عدة هذا الوفد فقبل اثنا عشر سبعة قساسة وخمسة رهابين وقيل بالعكس وقيل خسون وقيل بضع وستون وقيل

سبعون رجلا فالتة أعلم وقال عطاء بن أبي رباح هم قوم من أهل الخبشة أسلموا حين قدم عليهم مهاجرة الخبشة من المسلمين ما وقال قتادة هم قوم كانوا على دين عيسى بن مريم فلما رأوا المسلمين وسعوا القرآن أسلموا ولم يتلعتوا واختار ابن جرير ان هذه الآيات نزلت في صفة أقوام بهذه المثابة سواء كانوا من الخبشة أو غيرها قوله تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا وما ذاك الا ان كفر اليهود كفر عناد وجحود ومباهة للحق وغيظ للناس وتنقص بحملة العلم ولهدا أقبلوا بشر كثير من الانبياء حتى هو اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة وسعوه وسحروه وألبوا عليه أشباههم من المشركين عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة قال الخافض أبو بكر بن مردويه عند تفسير هذه الآية حدثنا أحمد بن محمد بن السري حدثنا محمد بن علي بن حبيب الرقي حدثنا علي بن سعيد العلاف حدثنا أبو النصر عن الأشجعي عن سفيان عن يحيى بن عبد الله عن ابيه عن أبي هريرة قال قال

(١) قوله سنة ٣٤١ كذا بالاصل وكذا جميع الاعداد في هذه الصحيفة هي كذلك في الاصل وحرر اه صححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاهم ودي بسم الله بقتله ثم رواه عن محمد بن أحمد بن اسحق الشكري حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب الأهوازي حدثنا فرج بن عبيد حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاهم ودي بسم الله بقتله وهذا حديث غريب جدا وقوله تعالى ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى أي الذين زعموا أنهم نصارى من أتباع المسيح وعلى منهاج انجيله فيهم مودة للاسلام وأهلها في الجملة وما ذلك إلا لما في قلوبهم إذ كانوا على دين المسيح من الرقة والرأفة كما قال تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوا رأفة ورحمة ورهبانية وفي كتابهم من ضربك على خدك الأيمن فادره خدك الأيسر وليس القتال مشروعا في ملتهم ولهذا قال تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون أي يوجد فيهم القسيسون وهم خطباءهم وعلماءهم واحد منهم قسيس وقس أيضا (٢٨٩)

وقد يجمع على قسوس والرهبان جمع راهب وهو العابد مشتق من الرهبة وهي الخوف كراكب وركبان وفارس وفرسان قال ابن جرير وقد يكون الرهبان واحدا وجمعه رهابين مثل قربان وقربان وجوزان وجوازين وقد يجمع على رهبانة ومن الدليل على أنه يكون عند العرب واحدا قول الشاعر

لوحايت رهبان دير في القلل
لا تحذر الرهبان يمشى ونزل
وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا بشر بن آدم حدثنا نصير بن أبي الأشعث حدثني الصلت الدهان عن حاتم (١) بن رباب قال سألت سلمان عن قول الله تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فقال دع القسيسين في البيع والخرب أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بأن منهم صديقين ورهبانا وكذا رواه ابن مردويه من طريق يحيى بن عبد الحميد الحائلي عن نصير بن زياد الطائي

ما قبله ومع تسليمه كيف يجوز العقل ان اليونانيين لم يطلبوا معرفة الواجب تعالى مع انهم هم أول من دون الالهيات وبحث في وحدة الواجب تعالى اذا تحقق ذلك فاعلم ان هذا النص يخص العرب فقط ولا يدخل فيه ولا فيما قبله من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أحد لانهم هم الاميون البلد الذين لم يكونوا يفهمون ما الواجب بل ولا الممكن قبل بعثته عليه السلام واما قول لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل ■ وكل نعيم لا محالة زائل

فلما دخله اليهود والنصارى أو بالنظر الى الناموس الطبيعي لان جميع الامم الذين لم تبلغ اليهم دعوة الانبياء لا بد لهم من ناموس تمسكون به ومن المعلوم ان الابكم مع عدم اطلاعه على شيء من هذه الاشياء اذا استمه واضطر ينظر الى السماء وكذلك البهائم الوحشية اذا أصابها الجذب وسبياقه في أشعياء قوله اني قد أصبت عند من لم يسأل عني ووجدت عند من لم يطلبني وقلت لامة لم تدع باسمي انظر الى انظر الى لاني قد أظهرت يدي طول النهار الى فئة طاغية سالكة في سبيل سيئ ممثلة لاهوائها وفئة أي فئة تغضي امام وجهي وتقرب قربا ينهي البساتين وتبحر في مباحر الشياطين التي تسكن المقابر وتاكل لحوم الخنازير ومهرق النجاسة في أوانيه فان قوله أصبت الى قوله انظر الى اشارة الى انحراف الناموس الى العرب واصطفاه محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن قوله لاني الى قوله ممثلة لاهوائها اشارة الى اليهود ومن قوله وفئة الى قوله في أوانيه اشارة ظاهرة في حق النصاري اذا فهمت هذا فاعلم ان هذا النص لا يمكن ان يستدل به على غير ما ذكرته لك لانه هو موضوعه ولا يجوز الاستدلال بالتأويلات التضمنية أو الاستلزامية فيما لم تكن قرينة ما موجوده سيما اذا كانت قرينة المطابقة فيه ظاهرة وفقني الله وبالله لا لقاء سنة نبه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم انه على ذلك قد ير وبالاجابة جدير وفي لوقا وأشعياء صوت صارخ في البرية أعدوا طرق الرب وهيموا سبله فان كل واحد سمي أي وكل

عن صلت الدهان عن حامية بن رباب قال سمعت سلمان وسئل عن قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فقال هم الرهبان الذين هم في الصوامع والخرب فدعواهم فيها قال سلمان وقرأت على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بأن منهم قسيسين فقرأني ذلك بأن منهم صديقين ورهبانا فقوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون تضمن وصفهم بأن فيهم العلم والعبادة والتواضع ثم وصفهم بالانقياد للحق واتباعه والانصات فقال واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق أي عما عندهم من البشارة ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ربنا آمنا فاكتمنا مع الشاهدين أي مع من يشهد ببعثته هذا أو يؤمن به وقد روى النسائي عن عمرو بن علي الفلاس عن عمرو بن علي بن مقدم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي وفي أصحابه واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا (١) قوله حاتم بن رباب وقوله بعد حامية بن رباب هكذا فيما بأيدينا من النسخ ولم نقف على ضبط هذين الاسمين فخر الله

فاكتبنا مع الشاهدين وقال الطبراني حدثنا أبو سهيل عبد الله بن عبد الله بن واقد حدثنا أبي حدثنا العباس بن الفضل عن عبد الجبار بن نافع الصبي عن قتادة وجعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم ففيض من الدمع قال انهم كانوا كرايين يعني فلا حين قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن آمنوا وفاضت أعينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمكم اذ ارجعتم الى أرضكم انتم قلتم الى دينكم فقالوا ان نتقل عن ديننا فانزل الله ذلك من قولهم وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وأمه هم الشاهدون يشهدون لبنيهم صلى الله عليه وسلم انه قد بلغ وللرسل انهم قد بلغوا (٣٩٠) ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وما لا نؤمن بالله وما جاءنا من

جبل وأكمة ستضع وتعتدل المعوجات وتلين الصعبات ويشاهد خلاص الله كل ذي جسد انتهى وهذا من أوضح البراهين الواردة في شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل اليهود والنصارى عنه فأوله اليهود في شأن مسيحهم الموهوم وأوله النصارى في حق الههم المعلوم والحق انه لا يدل على ذلك أما انه لا يدل على المسيح الموهوم فلان سياقهم في أشعياء قوله سلوا شيعتي سلوهم قال الههم سلوا أو تسليم وقولوا الهنا ان تعبا قد تم وخطيئتها قد غفرت لانه قد وقع عليهم يد الرب لخطيئتهم اضعفان من العذاب وهذا صوت صارخ يقول في الهدية هبوا طريق الرب ووطئوا الاجل الهنا في البادية سبيل امر تفعافان كل وادسير ترفع وكل جبل وأكمة ستضع وسيعتدل المعوج وستلين الصعبات وسيظهر مجد الله ويشاهد كل ذي جسم لان فهم الله نطق به فقال الصوت اصرخ فقال بماذا اصرخ فان جميع الاجسام كلاً وكل مجددا كزهر الحقل فالكل يذبل والزهر يسقط لان روح الرب يرف عليه ولا شأن للملأ كلاً فيجف الكلاً ويسقط الزهر وكلمة الله تكث الى الابد فن قوله سلوا الى من العذاب ظاهر الدلالة على ان الواجب تعالى يقول لنبيه ان يسلي ويخبر امته بما هو مع الوقوع وباستقامة دعائهم أو تسليم في آخر الزمان وفي قوله ضعفان من العذاب اشارة الى انها كانت قد أخطأت فاتقم الله منها بما حدث عليهم ان الذل بعد المسيح عليه السلام في أيام تسلط الروم والنصارى عليها الى زمان محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم أيام تسلط العرب عليهم واهى أياما هذه الى زمان ظهور القائم ان شاء الله تعالى وبعد ذلك تستقيم دعائهم وتعمد رسوما وقد ذكر بعض أهل العلم ان المهدي سينطلق الى اورشليم ويصل فيها ويجمع هنالك بالمسيح عليه السلام عند نزوله ومن قوله هذا صوت صارخ الى قوله نطق به اشارة الى يحيى بن زكريا عليه السلام لما كان يعظ بهذه الجملة على شاطئ شط الاردن وقوله ووطئوا في البادية سبيل امر تفعافان لا يدل على غير السبيل المستقيم من مكة الى اورشليم البتة لأن اورشليم ليست

الحق ونطمع أن يدخلنا مع القوم الصالحين وهذا الصنف من النصارى هم المذكورون في قوله تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآتية وهم الذين قال الله فيهم الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين الى قوله لانبغي الجاهلين ولهذا قال تعالى ههنا فانا بهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار اراي خازاهم على ايمانهم وتصديقهم واعترفهم بالحق جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أي ساكنين فيها أبدا لا يحولون ولا يزولون وذلك جزاء المحسنين أي في اتباعهم الحق وانقيادهم له حيث كان واين كان ومع من كان ثم اخبر عن حال الاشقياء فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اى جحدوا بها وخالفوها أولئك اصحاب

الجحيم أي أهلها والداخلون فيها (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين في وكلاهما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآية في رهط من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انقطع هذا كبرنا وتركنا شهورات الدنيا ونسبح في الارض كما نفعل الرهبان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فإرسال اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأنكح النساء فمن أخذ بسنتي فهو مني ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني رواه ابن أبي حاتم وروى ابن مردويه عن طريق العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها ان ناسا من اصحاب رسوا الله صلى الله عليه وسلم سلوا أرواح النبي صلى الله عليه وسلم عن غله في السر فقال بعضهم لا تأكل اللحم وقال بعضهم لا تأمل على فراش فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم فقال ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا الكنى أصوم وأفطر وأنام وأقوم وأكل اللحم وأتزوج النساء عن رغب عن سنتي فليس مني وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عصام الانصاري حدثنا أبو عاصم الخزاز بن محمد عن عثمان يعني ابن سعد أخبرني عن كريمة عن ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اذا أكلت اللحم انتشرت للنساء واني حرمت على اللحم فنزلت يا أيها الذين آمنوا اتحرموا طيبات ما أحل الله لكم وكذا رواه الترمذي وابن جرير جميعا عن عمرو بن علي بن الفلاس عن أبي عاصم النبيل به وقال حسن غريب وقد روي من وجه آخر مرسل وروي موقوف على ابن عباس فآله أعلم وقال سفيان الثوري ووكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود قال كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا الانستخصي فنهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ورخص (٣٩١) لئلا ننكح المرأة بالنوب الى أجل ثم

قرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية أخرجاه من حديث اسمعيل وهذا كان قبل تحريم نكاح المتعة والله أعلم وقال الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن عمرو بن شرحبيل قال جاء معقل بن مقرن الى عبد الله بن مسعود فقال اني حرمت فراشي فتلاه هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية وقال الثوري عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال كنا عند عبد الله بن مسعود فبني بضرع فتبني رجل فقال عبد الله ادن فقال اني حرمت ان آكله فقال عبد الله ادن فاطم وكفر عن عينيك وقلاه هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية رواه ابن أبي حاتم وروى الحارث بن عبد الله بن ابي حاتم عن ابن راهويه عن جرير عن منصور به

في البداية وقوله فان كل وادير يذبه الجهال كاهل السواحل والارتفاع عبارة عن الصعود على ذروة طود الايمان وكل جبل وأكمة يشير به الى الجبابرة من الفرس والروم والاتضاع الانقياد الى أوامر الدين الحنيف وسيعتدل المعوج اشارة الى اليونانيين وحكام الهند بقبول الشريعة الغراء لانحراف طبايعهم عن الانعطاف الى اتباع النواميس الالهية وقوله قلن الصعاب كناية عن العرب لانهم هم أقوى الناس جنانا وأبعدهم ايماناً الى ذلك اشار بقوله ولوزننا على بعض الاعجمين الخ وقوله وسيشاهد مجد الله أي المهدي والسبيح للاستقبال البعيد والمعنى انه اذا مكثت جميع هذه الامور وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم يظهر المهدي وقوله لان فهم الرب قد نطق به اشارة الى وجوب وقوعه ومن قوله فقال الصوت اصرخ الخ ضرب من شديد التأكيده لوجوب وقوعه فلا دلالة لشيء منه على مسيح اليهود الموهوم اللهم الا أن يريدوا بالمسيح نفس المهدي فيمنعوا من ان يقرروا بنبوة عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما انه لا يدل على عيسى بن مريم فلا نسيباً في أشعياء قد مر بيانه ولا محتمل له غيره ولان لوقا لم يذكره مستدلاً به عليه ولا قرينه هناك يؤل اليها الضمير بل انه جملته مستأنسة في أول الاصحاح ومضمون الاصحاح على الاجمال ان لوقا أخبر انه في زمان كذا جاء يحيى بن زكريا الى البرية يصرخ ويقول كذا وهذا لا يدل على المسيح بن مريم بوجه من الوجوه لكنه يدل على بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيام المهدي لان الجملته مستأنسة والقاعدة في المستأنسات ان تحمل على ما يناسبها فيكون ما ذكره لوقا ضرباً من التأكيده لكلام أشعياء عليه السلام لا غير فعليكم أن تتأمل في هذا البرهان فانه في غاية اللطافة وفي متى ثم ضرب لهم مثلاً آخر وقال ان ملكوت الله تمائل حبة خردل أخذها رجل وزرعها في مزرعته وهي أصغر جميع الحبوب فلما نمت صارت أعظم النباتات وأصبحت شجرة تأتي اليها طيور الجوارح وتسكن في أغصانها انتهى وسياق هذا المثل ان المسيح كان جالساً على ساحل البحر فاجتمع عنده القوم فاخذ يضرب

ثم قال على شرط الشيخين ولم يخبر به ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب أخبرني عطاء بن سعد أن زيد بن أسلم حدثه أن عبد الله بن رواحة أضافه ضيف من أهله وهو عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظروا له فقال لا مراثة حبست ضيفي من أجلي هو على حرام فقالت امرأة هو على حرام وقال الضيف هو على حرام فلما رأى ذلك وضع يده وقال كوا باسم الله ثم ذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الذي كان منهم ثم انزل الله يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم وهذا أثر منقطع وفي صحيح البخاري في قصة الصديق مع اضيفه شبهه بهذا وفيه وفي هذه القصة دلالة لمن ذهب من العلماء كالشافعي وغيره الى ان من حرم ما كلاً أو ملبساً أو شيئاً ما عدا النساء انه لا يحرم عليه ولا كفارة عليه أيضاً لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولان الذي حرم اللحم على نفسه كما في الحديث المتقدم لم يأمره النبي

صلى الله عليه وسلم بكفارة وذهب آخرون منهم الامام أحمد بن حنبل الى أن من حرم ما كلاً أو مشرباً أو شيئاً من الاشياء فإنه يجب عليه بذلك كفارة عين كما اذا التزم تركه باليمين فكذلك يؤخذ بمجرد تحريمه على نفسه الزامه بما التزمه كما أفتى بذلك ابن عباس وكما في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك يتبعني مرضات أزواجك والله غفور رحيم ثم قال قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم الآية وكذلك هنا لما ذكر هذا الحكم عقبه بالآية المبينة لتكفير اليمين فدل على أن هذا منزل منزلة اليمين في اقتضاء التكفير والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال اراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو أن يتبتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح فنزلت هذه الآية الى قوله واثقوا الله الذي أنتم به مؤمنون قال ابن جرير عن عكرمة بن عثمان بن مظعون (٣٩٢) وعلى بن أبي طالب وابن مسعود والمقداد بن الأسود وسالم بن أبي

حذيفة في أحبابه يتبتلوا فجلسوا في البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرمو الطعام واللباس الامايأ كل ويلبس أهل السياحة من بني اسرائيل وهموا بالاخصاء واجمعوا القيام الليل وصيام النهار فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين يقول لا تسيروا بغير سنة المرسلين يريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس وما اجمعوا له من قيام الليل وصيام النهار وما هموا به من الاخصاء فلما نزلت فيهم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لا تنفسمكم حقاً وان لا عينكم حقاصوموا وأفطروا وصلموا واناموا فليس منا من ترك ستمنا فقالوا اللهم سلنا واتبعنا ما أنزلت وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين مرسله ولها شاهد في الصحيحين من رواية عائشة أم المؤمنين كما تقدم ذلك والله الجدد والممنة وقال أسباط عن السدي في

لهم الامثال ومن جملتها هذا المثل وقد أوله النصارى في حق من يكون محباً للمسيح مواظباً على عمل الخير وهل فيه يا للرجال على هذا المعنى الضعيف دلالة ولا شك انه من الامثال التي كان يضر بها المسيح عليه السلام في شأن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم وتأويل المنزل ان الزارع هو الواجب تعالى والمزرعة الدنيا وحبسة خردل محمداً صلى الله عليه وآله وسلم وهي أصغر جميع الحبوب على بادئ الرأي لان جميع الامم كانوا يستهزئون بالعرب لكونهم من أهل البادية وعدم رواج العلم في أماكنتهم وعدم تنعمهم بالذات الجسمية واليهود كانوا يستحقرونهم لكونهم من أولاد هاجر فقله هي أصغر الحبوب جملة حالية فلما تمت أي بلغ الى رشد واستوفى من درجة الرسالة العامة أشده صارت اعظم النباتات أي صار أشرف الرسل وأكملهم لبقاء ملتته الى قيام القيامة ولانه لم يقلد ما قبله من الرسل الرسالة العامة أصبحت أي صارت شجرة تأتي اليها طيور الجوارح جملة حالية وقعت صفة الشجرة والمراد بطيور الجوارح الامم الذين لم يقلدوا بنسب الناموس وتسكن في اغصانها أي تطمئن تحت احكام شريعته صلى الله عليه وآله وسلم وهذه احد عشر نصاً يجذبونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ولا يقدر أحد من اهل الكتاب على انكار وجوده فيها والبراهين على اثبات نبوة محمداً صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب القديمة السماوية من التوراة والانجيل والزبور كثيرة جداً لا يسع بسطها هذا المقام فان شئت الاطلاع عليها فارجع اليها والى ما نقله الاسلاميون عنها في كتب الرد على النصارى وهذه الأدلة كلها هادلة صريحة على ما نطق به القرآن الكريم في هذه الآية اعني يجذبونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وفي أمثالها وهذا مع تحريف تلك الكتب لفظاً أو معنى أو بكلام أو أما البشارات التي وردت في حقه صلى الله عليه وآله وسلم كما قال سبحانه وتعالى مشير الى ذلك في قوله نفلنا عن عيسى بن مريم عليه السلام ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه احمد فهي كثيرة جداً أيضاً سند كريمة تحت الآية الكريمة المذكورة

قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يوماً فذكر الناس ثم قام ولم يزد هم على التخويف فقال ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم علي بن أبي طالب وعثمان بن مظعون ما حدثنا عن عملاقان النصارى قد حرموا على أنفسهم فحرم فحرم بعضهم ان يأكل اللحم والودك وان يأكل بالنهار وحرم بعضهم النوم وحرم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا يدنو من أهله ولا تدنو منه فأتته امرأته عائشة رضي الله عنها وكان يقال لها الحولا فعقالت لها عائشة ومن عندها من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ما بالاك يا حولا متغيرة اللون لا تمشطين ولا تطيبين فعاتت وكيف أمتشط وأطيب وما وقع على زوجي وما رفع علي ثوباً منذ كذا وكذا قال فجعلن يضحكن من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يضحكن فقال ما يضحكن كن قالت يا رسول الله ان

الحولاء سألنا عن أمرها فقالت ما رفع عني زوجي ثوباً منذ كذا وكذا فأرسل اليه فدعاه فقال مالك يا عثمان قال اني تركته لله لكي
أتحلى للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان أراد ان يجب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت الاربعة الحولاء
فواقعت أهلاً فقال يا رسول الله اني صائم فقال أفطر فافطر وأنى أهله فرجعت الحولاء الى عائشة وقد امتشطت واكتحلت
ونظيبت فضحك عائشة وقالت مالك يا حولاء فقالت انه أناها أمس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حرموا النساء
والطعام والنوم إلا اني أناهم وأقوم وأفطر وأصوم وأنكح النساء فمن رغب عني فليس مني فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا يقول لعثمان لا يجب نفسك فان هذا هو الاعتذار وأمرهم ان يكفروا عن أيمانهم
وقال لا يؤاخذكم الله بالغوف في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم (٢٩٢) الأيمان ورواه ابن جرير وقوله تعالى

ولا تعتدوا يحتمل ان يكون المراد
منه ولا بالغوافي التضيق على
أنفسكم بتحريم المباحات عليكم كما
قاله من قاله من السلف ويحتمل
ان يكون المراد ولا تعتدوا في تناول
الحلال بل خذوا منه بقدر كفايتكم
وحاجتكم ولا تجاوزوا الحد فيه
كما قال تعالى وكلا واشربوا ولا
تسرفوا الآية وقال والذين اذا
أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
ذلك قواما فشرع الله عدل بين
الغالي فيه والخافي عنه لا افراط ولا
تفریط ولهذا قال لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله
لا يحب المعتدين ثم قال وكلا مما
رزقكم الله حلالا طيبا أي في حال
كونه حلالا طيبا واتقوا الله أي
في جميع أموركم واتبعوا طاعته
ورضوانه واتركوا محارمه وعصيانه
الذي أنتم به مؤمنون (لا يؤاخذكم
الله بالغوف في أيمانكم ولكن يؤاخذكم
بما عقدتم الأيمان

ان شاء الله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) لما تقدم ذكر اوصاف
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المكتوبة في التوراة والانجيل امره سبحانه ان
يقول هذا القول المقتضى لعموم رسالته الى الناس والجن جميعا كما كان غيره من
الرسل عليهم السلام فانهم كانوا يبعثون الى قومهم خاصة قال ابن عباس بعث الله محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم الى الاسود والاحمر والاحاديث الصحيحة الكثيرة في هذا المعنى
مشهورة فلا يطيل بذكرها (الذي له ملك السموات والارض) ملكا وعبيدا ونصير فاقوله
(لا اله الا هو) يدل من الصلة مقرر لمضمونها مبين لها لان من ملك السموات والارض وما
فيهما هو الاله على الحقيقة وهكذا من كان (يحيى ويميت) هو المستحق لتفريده بالربوبية
ونفى الشركاء عنه والجملة تبيّن اختصاصه بالاهمية لانه لا يقدر على الاحياء
والاماتة غيره قاله الزمخشري وذكره السمين فلذا قال (فآمنوا) والامر بالايمان (بالله
ورسوله) متفرع على ما قبله وفي العدول عن المضمرة الى الاسم الظاهر بلاغة (النبي الاى)
هما ووصفان لرسوله وكذلك (الذي يؤمن بالله وكلماته) وصف له والمراد بالكلمات ما أنزله
الله عليه وعلى الانبياء من قبله أو آياته أو عيسى قاله مجاهد والسدي أو القرآن فقط قاله
قتادة والعموم أولى وجمله (واتبعوه) مقرر للجملة فآمنوا به والاتباع بمع الاقوال
والافعال والاعتقاد والاعمال (عليكم تهتدون) علة للامر بالايمان والاتباع (ومن
قوم موسى أمة) لما قص الله سبحانه عليه ما وقع من السامري واصحابه وما حصل من بني
اسرائيل من التزلزل في الدين قص علينا سبحانه ان من قومه أمة تخالفه لا وليك الذين تقدم
ذكرهم ووصفهم بانهم (يهودون) أي يدعون الناس الى الهداية حال كونهم متلبسين
(بالحق) أو يهتدون به ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون اليه (وبه يعدلون)
بين الناس في الحكم أي بالحق يحكمون وبالعدل يأخذون ويعطون وبه يتصفون
واستأنفوا في هؤلاء فقيل هم القوم الذين بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى قبل

(٥٠ - فتح البيان ثالث) فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة
فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) قوله
تعالى لا يؤاخذكم الله بالغوف في أيمانكم قد تقدم الكلام على اللغوي المبين في سورة البقرة بما أعني عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة
وانه قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله وبلى والله وهذا مذهب الشافعي وقيل هو في الهزل وقيل في المعصية وقيل على غلبة
الظن وهو قول أبي حنيفة وأحمد وقيل المين في الغضب وقيل في النسيان وقيل هو الخلف على ترك المأكل والمشرب والملبس ونحو
ذلك واستدلوا بقوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم والصحيح انه المين من غير قصد بدليل قوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان
أي بما صمتم عليه منها وقصدتموه فكفارته اطعام عشرة مساكين يعني محايي من الفقراء ومن لا يجد ما يكفيه قوله من أوسط

ما تطعمون أهليكم قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة أي من أعدل وقال عطاء من أمثل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن ججاج عن أبي إسحق السبيعي عن الحارث عن علي قال خبز ولبن وخبز وسمن وقال ابن أبي حاتم أنا يونس بن عبد الأعلى قراءة حدثنا سفيان بن عيينة عن سليمان يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الرجل يقاتل أهله قوت دون وبعضهم قوتاً فيه سعة فقال الله تعالى من أوسط ما تطعمون أهليكم أي الخبز والزيت وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا إسرائيل عن جابر عن عامر بن ابن عباس من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من عسرهم ويسرهم وحدثنا عبد الرحمن بن خلف الحمصي حدثنا محمد بن شعيب يعني ابن شاذان وحدثنا شيبان بن عبد الرحمن التيمي عن ليث بن أبي سليم عن عاصم الاحول عن رجل يقال له عبد الرحمن (٢٩٤) التيمي عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال من أوسط ما تطعمون

أهليكم قال الخبز واللحم والخبز واللبن والخبز والزيت والخبز والخل وحدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن ابن سيرين عن ابن عمر في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والسمن والخبز واللبن والخبز والزيت والخبز والتمر ومن أفضل ما تطعمون أهليكم الخبز واللحم ورواه ابن جرير عن هناد وابن وكيع كلاهما عن أبي معاوية ثم روى ابن جرير عن عبيدة والأسود وشريح القاضي ومحمد بن سيرين والحسن والضحاك وأبي رزين أنهم قالوا نحو ذلك وحكاه ابن أبي حاتم من مكحول أيضاً واختار ابن جرير أن المراد بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم أي في القلة والكثرة ثم اختلف العلماء في مقدار ما يطعمهم فقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد حدثنا أبو خالد الأحمر عن ججاج عن حصين الحارثي

التحريف والتبديل ودعوا الناس إليه وقال الكلبي والضحاك والربيع هم قوم خلف الصين باقضي الشرق على نهر يسمى نهر الاردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يطرون بالليل ويحسون في النهار ويزرعون ولا يصل اليهم أحد منا وهم على الحق الى آخر القصة وما بعدها عن العسمة واقربهم الى الوضع وقد استل بذ كراهج من المفسرين الذين ليس لهم معرفة بعلم الحديث وقيل هم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن وأخرج القرطبي وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال موسى يارب اجد أمة أنا جيلهم في قلوبهم قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجدها قال يارب اجدها أمة يصليون الخس تكون كفارات لما بينهن قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجدها قال يارب اجدها أمة يعطون صدقات أموالهم ثم ترجع فيهم فبأ تكون قال تلك أمة بعدك أمة أجدها قال يارب اجعلني من أمة أجدها صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله كهية المرصية لموسى ومن قوم موسى أمة الآية (وقطعناهم) الضمير يرجع الى قوم موسى المتقدم ذكرهم لا الى هؤلاء الامم منهم الذين يهدون بالحق والمعنى صيرناهم (اثنتي عشرة أسباطاً) أي قطعنا متفرقة وفرقناهم معدودين بهذا العدد وميزنا بعضهم من بعض وهذا من جملة ما قصه الله علينا من النعم التي أنعم بها على بني اسرائيل وانه ميز بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطاً كل سبط معروف على انفراده لكل سبط نقيب كما في قوله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيلاً والاسباط جمع سبط وهو ولد الولد صاروا اثني عشر أمة من اثني عشر ولداً وأراد بالاسباط القبائل ولهذا انت العدد والمراد اولاد يعقوب لان يعقوب هو اسرائيل واولاده الاسباط وقد تقدم تحقيق معنى الاسباط في البقرة وسماهم (آئمة) لان كل سبط كان جماعة كثيرة العدد وكانوا محتلفي الآراء يوم بعضهم غير ما يؤمه الآخر وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن علي بن أبي طالب قال افترقت بنو اسرائيل بعد موسى احدى وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة وافترقت النصارى بعد عيسى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار

عن الشعبي عن الحارث عن علي رضي الله عنه في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال يغديهم ويعشيم وقال الحسن ومحمد بن الحنفية يكفيهم انه يطعم عشرة مساكين كلمة واحدة خبز او لحماً او زاد الحسن فان لم يجد خبزاً او سمناً ولبناً فان لم يجد خبزاً وزيتاً او خلا حتى يشبعوا وقال آخر ون يطعم كل واحد من العشرة نصف صاع من بر أو تمر ونحوهما فهذا قول عمر وعلي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي وميمون بن مهران وأبي مالك والضحاك والحكم ومكحول وأبي قلابه ومقاتل بن حيان قال أبو جنيبة نصف صاع بر وصاع ماعداه وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الشافعي حدثنا عبيد بن الحسن بن يوسف حدثنا محمد بن معاوية حدثنا يزيد بن عبد الله بن الطخيل بن خنبرة بن أخى عائشة لاهم حدثنا عمر بن يعلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر

الافارقة

عن الشعبي عن الحارث عن علي رضي الله عنه في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال يغديهم

ويعشيم وقال الحسن ومحمد بن الحنفية يكفيهم انه يطعم عشرة مساكين كلمة واحدة خبز او لحماً او زاد الحسن فان لم يجد خبزاً او سمناً ولبناً فان لم يجد خبزاً وزيتاً او خلا حتى يشبعوا وقال آخر ون يطعم كل واحد من العشرة نصف صاع من بر أو تمر ونحوهما فهذا قول عمر وعلي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي وميمون بن مهران وأبي مالك والضحاك والحكم ومكحول وأبي قلابه ومقاتل بن حيان قال أبو جنيبة نصف صاع بر وصاع ماعداه وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الشافعي حدثنا عبيد بن الحسن بن يوسف حدثنا محمد بن معاوية حدثنا يزيد بن عبد الله بن الطخيل بن خنبرة بن أخى عائشة لاهم حدثنا عمر بن يعلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر

(३१०)

لودفع الى كل واحد من العشرة ما يصـدق عليه اسم الكسوة من قيص أو سـراويل أو زار أو عمامة أو مظنعة أجزأه ذلك واختاف أصحابه في القلتسوة هل تجزئ أم لا على وجهين فذهب من ذهب الى الجواز احتجاجا بما رواه ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمار بن خالد الواسطي قال حدثنا القاسم بن مالك عن محمد بن الزبير عن أبيه قال سألت عمران بن الحصين عن قوله أو كسوتهم قال لو أن وفدا قدموا على أميركم وكساهم قلتسوة قلتسوة قلتم قد كسوا ولكن هذا السناد ضعيف لحال محمد بن الزبير هذا والله اعلم وهكذا حكى الشيخ أبو حامد الأسفرائيني في الخلف وجهين أيضا والصحيح عدم الاجزاء وقال مالك وأحمد بن حنبل لا بد أن يدفع الى كل واحد منهم من الكسوة ما يضح أن يصلي فيه ان كان رجلاً أو امرأة كل بحسبه والله اعلم وقال العوفي عن ابن عباس عبادة لكل مسكين أو شملة وقال مجاهد أدناه ثوب واعلاه ماشئت وقال ليث عن مجاهد يجزئ في كفارة اليمين كل شيء إلا الثياب وقال الحسن

وأبو جعفر الباقر وعطاء وطاوس وابراهيم النخعي وجماد بن أبي سليمان وأبو مالك ثوب ثوب وعن ابراهيم النخعي أيضا ثوب جامع
 كالمخفة والرداء ولا يرى الدرع والقميص والتخارون نحوها جامعا وقال الانصاري عن أشعث عن ابن سيرين والحسن ثوبان ثوبان
 وقال الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عمامة يلف بها رأسه وعباءة يلتحف بها وقال ابن جرير حدثنا هناد حدثنا
 ابن المبارك عن عاصم الاحول عن ابن سيرين عن أبي موسى أنه حلف على أن يفسكسا ثوبين من معقدة البحرين وقال ابن مردويه
 حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن المعلى حدثنا هاشم بن عمار حدثنا اسمعيل بن عياش عن مقاتل بن سليمان عن أبي عثمان
 عن أبي عياض عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أو كسوتهم قال عمامة لكل مسكين حديث غريب وقوله أو
 تحرير رقيقة أخذ أبو حنيفة باطلاقها (٣٩٦) فقال تجزئ الكافرة كما تجزئ المؤمنة وقال الشافعي وآخر من لا بد أن تكون

مؤمنة وأخذت قميدها بالآيمان من
 كفارة القتل لا اتحاد الموجب وان
 اختلاف السبب ومن حديث
 معاوية بن الحكم السلمي الذي هو
 في موطأ مالك ومسنند الشافعي
 وصحيح مسلم أنه ذكر أن عليه عتق
 رقبة وجاء معه بجارية سوداء فقال
 لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أين الله قالت في السماء قال من أنا
 قالت أنت رسول الله قال اعتقها
 فإنها مؤمنة الحديث بطوله
 فهذه خصال ثلاث في كفارة اليمين
 أيها فعل الحانت اجزا عنه بالإجماع
 وقد بدأ بالأسهل فالأسهل فالإطعام
 أي سمن من الكسوة كما أن الكسوة
 أي سمن من العتق فرق فيها من الأدنى
 إلى الأعلى فإن لم يقدر المكلف
 على واحدة من هذه الخصال الثلاث
 كفر بصيام ثلاثة أيام وروى
 ابن جرير عن سعيد بن جبيرة والحسن
 البصري أنهما قالان وجد ثلاثة
 دراهم لزمه الإطعام والأصام وقال

فيه من الثمار والزروع والحبوب والبقول (حيث) أي في أي مكان (شتم) من أمكنتها
 لا مانع لكم من الأكل فيه وقال في البقرة فكلوا بالقاء لأن الدخول حالة مقتضية للأكل
 عقبه فحين دخول البناء للتعقيب والسكنى حالة استمراره والأكل حاصل متى شأوا ولم
 يقل رغدا هنا كما قال في البقرة لأن الأكل عقب الدخول أذنا كل ومع السكنى ليس كذلك
 (وقولوا حطة) أي حط عنا ذنوبنا وقد تقدم تفسيرها في البقرة (وادخلوا الباب) أي باب
 القرية المقدمة حال كونكم (مسجدا) أمروا بأن يجتمعوا بين قولهم حطة وبين الدخول
 ساجدين فلا يقال كيف قدم الأمر بالقول هنا على الدخول وأخره في البقرة وقد تقدم
 معنى السجود الذي أمروا به (تغفروا لكم خطيأتكم) أي ذنوبكم ولم نؤخذكم بها وإنما
 قال هنا خطيأتكم وفي البقرة خطاياكم لأن المقصود غفران ذنوبهم سواء كانت قليلة
 أو كثيرة إذا أتوا بالدعاء والتضرع (سنزيد المحسنين) على المغفرة للخطايا بما تفضل به
 عليهم من النعم وقال في البقرة وسنزيدنا أولادنا هنا استئنافا على تقدير قول القائل وماذا
 بعد الغفران فقيل له سنزيد (فبئس الذين ظلموا منهم) قول غير الذي قيل لهم) يعني أمروا
 أن يقولوا حطة فقالوا حطة في شعيرة فكان ذلك تديبهم وتغييرهم ودخولهم حقنوا على
 أسألهم وأدبارهم وقد تقدم بيان ذلك في البقرة لكن ألفاظ هذه الآية تختلف الآية
 المذكورة في سورة البقرة من وجوه ثمانية ذكرها الخطيب وقد أشرنا إليها فيما تقدم
 (فأرسلنا عليهم رجلا من السماء) أي عذابا كأنها ما هو الطاعون ومات به منهم في وقت
 واحد سمعون أنادوا وقال في البقرة أرسلنا ولا منافاة بينهما لأنهما لا يكونان الأمن أعلى إلى
 أسفل (عما كانوا يظنون) أي بسبب ظلمهم وقال في البقرة عما كانوا يفسقون والجمع بينهما
 أنهم لما ظلموا أنفسهم بما غير ذوابلوا ففسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى (و) أذكر
 أذ قيل لهم و (أسألهم عن القرية) هذا سؤال تقرييع وتوبيخ والمراد من سؤال القرية
 سؤال أهلها أي أسألهم عن هذا الحادث الذي حدث لهم فيها المخالف لما أمرهم الله به

والأولى

ابن جرير حكايا عن بعض متأخري متفقهة زمانه أنه جاء لمن لم يكن له فضل عن رأس مال له يتصرف

فيه لمعاشه ومن الفضل عن ذلك ما يكفر به عن عيته ثم اختار ابن جرير أنه الذي لا يفضل عن قوته وقوت عياله في يومه ذلك ما يخرج
 به كفارة اليمين واختلف العلماء على يجب فيها التتابع أو يستحب قولان أحدهما لا يجب وهذا منصوص الشافعي في كتاب الآيمان
 وهو قول مالك لا إطلاق قوله فصيام ثلاثة أيام وهو صادق على المجموعة والمفرقة كما في قضاء رمضان لقوله فعدة من أيام أخر ونص
 الشافعي في موضع آخر في الأم على وجوب التتابع كما هو قول الحنفية والحنابلة لأنه قد روى عن أبي بن كعب وغيره أنهم كانوا
 يقرؤن فصيام ثلاثة أيام متتابعات قال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤها فصيام ثلاثة
 أيام متتابعات وحكاها مجاهد والشعبي وأبو اسحق عن عبد الله بن مسعود قال ابراهيم في قراءة عبد الله بن مسعود فصيام ثلاثة

أيام متتابعات وقال الاعمش كان أصحاب ابن مسعود يقرؤونها كذلك وهذه إذا لم يثبت كونها قرآنًا متواترًا فلا أقل أن يكون خبر واحد أو تفسير من الصحابة وهو في حكم المرفوع وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا علي بن محمد حدثنا محمد بن جعفر الأشعري حدثنا الهيثم بن خالد القرشي حدثنا يزيد بن قيس عن اسمعيل بن يحيى عن ابن عباس قال لما نزلت آية الكفارات قال حدثني يا رسول الله نحن بالخيار قال أنت بالخيار إن شئت أعتقت وإن شئت كسوت وإن شئت أطعمت فن لم يجد قصيامة ثلاثة أيام متتابعات وهذا حديث غريب جدًا وقوله ذلك كفارة إيمانكم إذا حلقتهم وحفظوا إيمانكم قال ابن جرير معناه لا تتركوها بغير تكفير كذلك يمين الله لكم أي يوضحها ويشرحها لعلكم تشكرون (يا أيها الذين آمنوا انما النجس والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في

(٣٩٧)

النجس والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين) يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن تعاطي الخمر والميسر وهو القمار وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال الشطرنج من الميسر رواه ابن أبي حاتم عن ابيه عن عيسى بن مرقوم عن حاتم عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن عطاء ومجاهد وطاوس قال سفيان أو اثنين منهم قالوا كل شيء من

والاولى عدم تقدير المضاف كما سيأتي تحقيقه في سورة يوسف ان شاء الله تعالى وفي ضمن هذا السؤال فائدة جليلة وهي تعريف اليهود بان ذلك مما يعلمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان اطلاعه عليه لا يكون الا بخبر له من الله سبحانه فيكون دليلًا على صدقه واختلف أهل التفسير أي قرية هي فقيل آيلة قاله علي وقيل مدين وقيل ايلياء وقيل قرية بين مصر والمدينة والمغرب قاله ابن عباس وقيل بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهري هي طبرية الشام وقال وهب هي ما بين مدين وعيموني وقيل قرية من قرى ساحل الشام (التي كانت حاضرة البحر) أي التي كانت بقرب بحر القلزم يقال كنت بحضرة الدار أي بقربها والمعنى سل يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم هؤلاء اليهود الموجودين الذين هم جيرانك عن قصة أهل القرية المذكورة (اذيعدون) أي يتجاوزون حدود الله بالصيد وقرئ بتشديد الدال من الاعداد دلالة (في) يوم (السبت) الذي هو من الاعداد فيه والسبت هو اليوم المعروف وأصله السكون يقال سبت اذا سكن وسبت اليهود تركوا العمل في سبتهم والجمع أسبت وسبوت وأسبات (اذتأتيتهم حيثانهم) جمع حوت وأضيفت اليهم لمزيد اختصاص بهم بما كان منها على هذه الصفة من الايمان (يوم سبتهم) دون ما عداها قال الضحالة تأتيتهم متتابعة تتبع بعضها بعضا (شرعا) جمع شارع أي ظاهرة على الماء قريمان الساحل وقيل رافعة رؤسها وقيل انها كانت تشرع على أبوابهم كالكاش البيض قال في الكشف يقال شرع علينا فلان اذا دنا وأشرف علينا وشرعت على فلان في بيته فرائته يفعل كذا انتهى (ويوم لا يسبوتون) أي لا يفعلون ولا يراعون أمر السبت وذلك عند خروج يوم السبت والمعنى لا سبت ولا مراعاة (لاتأتيتهم) الحيتان كما كانت تأتيتهم في يوم السبت (كذلك) أي مثل ذلك البلاء العظيم والاختبار الشديد (نبأهم بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم (واذ قالت أمة منهم) أي جماعة من صلحاء أهل القرية لآخرين ممن كان يجتهد في وعظ المتعدين في السبت حين

القمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز وروى عن رشدين بن سعد وضرة بن حبيب قال احق الكعاب والجوز والبيض التي تلعب بها الصبيان وقال موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال الميسر هو القمار وقال الضحالة عن ابن عباس قال الميسر هو القمار كانوا يتقاهم في الجاهلية الى مجيئ الاسلام فنهاهم الله عن هذه الاخلاق القبيحة وقال مالك عن داود بن الحصين انه سمع سعيد بن المسيب يقول كان ميسر أهل الجاهلية يبيع اللحم بالشاء والساتين وقال الزهري عن الاعرج قال الميسر الضرب بالقدرح على الاموال والثمار وقال القاسم بن محمد كلف الله عن ذكر الله وعن الصلاة فهو من الميسر رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم بن أبي امامة عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا هذه الكعاب الموسومة التي

يزجر بها زجر افانها من الميسر حديثه غريب وكان المراد به داهو الترد الذي ورد الحديث به في صحيح مسلم عن بريدة بن الحبيب الاسدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنردشير فكأنه صبغ يده في لحم خنزير وروى عنه وفي موطأ مالك ومسنن أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله وروى موقوفاً عن أبي موسى من قوله قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا علي بن ابراهيم حدثنا الجعدي عن أبي موسى بن عبد الرحمن الخطمي انه سمع محمد بن كعب وهو يسأل عبد الرحمن يقول أخبرني ما سمعت أبك يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الرحمن سمعت أبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلي مثل الذي يتوضأ بالقبح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي (٣٩٨) وأما الشطر في فقد قال عبد الله بن عمر انه شر من الترد وتقدم

عن علي انه قال هو من الميسر ونص على تحريمه مالك وأبو حنيفة وأحمد وكرهه الشافعي رحمه الله تعالى وأما الانصاب فقال ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والحسن وغير واحد هي حجارة كانوا يذبحون قرابينهم عندها وأما الازلام فقالوا أيضاً هي قداح كانوا يستقسمون بها رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى رجس من عمل الشيطان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي سخط من عمل الشيطان وقال سعيد بن جبير انه وقال زيد بن أسلم أي شر من عمل الشيطان فاجتنبوه الضميرائد على الرجس أي اتركوه لعلمكم تفعلون وهذا ترغيب ثم قال تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الجور والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وهذا تهديد وترغيب * (ذكر الاحاديث الواردة في بيان

أيسوا من قبولهم للموعظة واقلعهم عن المعصية (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أي مستأصل لهم بالعقوبة (أو معذبهم عذاباً شديداً) بما أنتم كوا من الحرمة وفعلوا من المعصية وقيل ان الجماعة القائلة لم تعظون قوما هم العصاة القاعلون للصيد في يوم السبت قالوا ذلك للو اعطين لهم حين وعظوهم والمعنى اذا علمت ان الله مهلككم كما ترمعون فلم تعظوننا (قالوا) أي قال الواعظون للجماعة القائمين لهم لم تعظون وهم طائفة من صلحاء القرية على الوجه الاول أو القاعلون على الثاني أي فعلنا ذلك (معذرة) أي لاجل المعذرة أو معظمتنا معذرة على قراءة الرفع (إلى ربكم) حتى لا يؤاخذنا بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذين أوجبهم ما علينا ولربما ان يعظوا فيتقوا ويقلعوا عما هم فيه من المعصية قال جمهور المفسرين ان بني اسرائيل افترقت ثلاث فرق فرقعة عصت وصادت وكانت نحو سبعين ألفاً وفرقة اعترلت فلم تنه ولم تنص وفرقة اعترلت ونهت ولم تنص فقالت الطائفة التي لم تنه ولم تنص للفرقة الناهية لم تعظون قوما يريدون الفرقة العاصية الله مهلكهم ومعذبهم قالوا ذلك على غلبة الظن لما جرت به عادة الله من اهلاك العصاة أو تعذيبهم من دون استئصال بالهلاك فقالت الناهية معظمتنا معذرة الى الله (ولعلمهم يتقون) ولو كانوا فرقتين فقط ناهية غير عاصية وعاصية لقال لعلمكم تتقون (فلما نسوا ما ذكرناهم) أي لما ترك العصاة من أهل القرية ما ذكرهم به الصالحون الناهون عن المنكر ترك الناسي للمعرض عنه كلية الاعراض (أنجينا الذين ينهون عن السوء) أي الذين فعلوا النهي ولم يتركوه (وأخذنا الذين ظلموا) وهم العصاة المعتمدون في السبت (بعذاب بنيس) أي شديد وجيع من يؤس الشيء يأس بأساً اذا اشتد وفيه إحدى عشرة قراءة للسبعة وغيرهم (عما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا قال ابن عباس نجت الفرقة الساكنة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان وأهلك الذين أخذوا الحيتان وبه قال الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية

تحریم الجور) قال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا أبو معسر عن أبي وهيب مولى أبي هريرة عن أبي هريرة وهلك قال حرمت الجور ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يشربون الخمر وبأ كونا الميسر فسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فانزل الله يسألونك عن الجور والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس الى آخر الآية فقال الناس ما حرما علينا انما قال فيهما اثم كبير ومنافع للناس وكانوا يشربون الخمر حتى كان يوم من الايام صلى رجل من المهاجرين أمأ صحابه في المغرب فخلط في قراءة فانزل الله آية أغلظ منها يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان الناس يشربون حتى يأتي أحدهم الصلاة وهو مغيب ثم أنزلت آية أغلظ منها يا أيها الذين آمنوا انما الجور والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلمكم تفعلون قالوا انهم يناربننا وقال الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما نوا على سرفهم كانوا يشربون

الخروجاً كلون الميسر وقد جعله الله رجساً من عمل الشيطان فأُنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا إلى آخر الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو حرم عليهم لتركوه كما تركتم انفرديه اجد وقال الامام اجد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب انه قال لما نزل تحريم الخمر بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير فذكرى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في سورة النساء أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال حي على الصلاة نادى لا يقرب من الصلاة سكران فذكرى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في المائدة فذكرى عمر فقرئت عليه فلما باخ قول الله تعالى فهل أنتم متنبهون (٣٩٩) قال عمر انتمينا أنتمينا وهكذا رواه أبو داود

والترمذي والنسائي من طرق عن اسرائيل عن أبي اسحق عن عمر بن عبد الله السديعي وعن أبي ميسرة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني عن عمرو بن وهب وليس له عنه سواه قال أبو زرعة ولم يسمع منه وصحح هذا الحديث علي بن المديني والترمذي وقد ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب انه قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والخطبة والشعر والخمر ما خمر العقل وقال البخاري حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد ابن بشر حدثنا عبد العزيز بن عمر ابن عبد العزيز حدثني نافع عن ابن عمر قال نزل تحريم الخمر وان بالمدينة يومئذ خمسة أشربة مافيها شراب العنب حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا محمد بن أبي حميد عن المصري يعني باطعمة

وهلكت الفرقتان وهذه الآية اشد آية في ترك النهي عن المسكر (فلما عتوا عما نهوا عنه) أي تجاوزوا الحد في معصية الله سبحانه وأبوا ان يرجعوا عنها فعدوا تكبرا (قلنا لهم كونوا) أي امرناهم امر التكويد لا امر الاقوليما يعني مسخناهم (قردة) قيل انه سبحانه عذبهم اولاً بسبب المعصية فلما لم يقهروا مسخهم الله قردة وقيل ان قوله فلما عتوا تكبرير لقوله فلما نسوا ما ذكروا به للتاكيد والتقرير وان المسخ هو العذاب البئيس (خاسئين) الخاسي الصاغر الذليل أو المباعد المطرود يقال خسأته خسي أي باعدته فباعداً قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصيرهم قردة تتعاوى بعدما كانوا رجالاً ونساءً قيل صار شبان القوم قردة والمسخة خنازير وبقوا ثلاثة أيام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعاً واعلم ان ظاهر النظم القرآني هو انه لم ينبج من العذاب الا القرقة الناهية التي لم تعص لقوله انجيحنا الذين ينهون عن سوءه وان لم يعذب بالمسوخ الا الطائفة العاصية لقوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين فان كان الطوائف منهم ثلاثاً كما تقدم فالطائفة التي لم تنه ولم تعص يحتمل انها ممسوخة مع الطائفة العاصية لانها قد ظلت نفسها بالسكوت عن النهي وعتت عما نهى الله عنه من ترك النهي عن المنكر ويحتمل انها لم تسبخ لانها وان كانت طائفة لنفسها عاتية عن امر ربها ونهيها لكنها لم تظلم نفسها بهذه المعصية الخاصة وهي صيد الحوت في يوم السبت ولا عتت عن نهيها عن الصيد واما اذا كانت الطائفة الثلاثة ناهية كالثانية فهمافي الحقيقة طائفة واحدة لاجتماعهما في النهي والاعتزال والخجاة من المسخ وانما جعلت طائفة مستقلة لانها قد جرت المفاولة بينهما وبين الطائفة الاخرى من الناهين المعتزلين (واذ تأذن ربك) أي واسألهم وقت تأذن ربك تأذن تفعل من الايدان وهو الاعلام قال أبو علي النارسي آذن بالمدا علم وأذن بالتشديد نادى وقال قوم كلاهما بمعنى أعلم كما يقال ايقن وتيقن وقيل معناه قال ربك وقيل حكم ربك وقيل ألى ربك وقال الزمخشري عزم ربك وقيل معناه حتم ووجب

قارى مصر قال سمعت ابن عمر يقول نزلت في الخمر ثلاث آيات فاول شئ نزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله دعنا ننتفع بها كما قال الله تعالى قال فسكت عنهم ثم نزلت هذه الآية لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقيل حرمت الخمر فقالوا يا رسول الله اننا لا نشرب بها قرب الصلاة فسكت عنهم ثم نزلت يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت الخمر حديث آخر قال الامام اجد حدثنا يعلى حدثنا محمد بن اسحق عن القعقاع بن حكيم ان عبد الرحمن بن وعله قال سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف أو من دوس فلقبه يوم القحج براوية يهديها اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اما علمت ان الله حرمها فاقبل الرجل على غلامه فقال اذهب فبيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان لماذا أمرته فقال أمرته

ان يبيعها قال ان الذي حرم شر بها حرم بيعها فأمر فأفرغت في البطحاء رواه مسلم من طريق ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم ومن طريق ابن وهب أيضا عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد كلاهما عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس به ورواه النسائي عن قتيبة عن مالك به حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدي حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن شهر بن حوشب عن عقيم الداري انه كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية من خرف فلما أنزل الله تحريم الخمر جاءها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك وقال انها قد حرمت بعدك قال يا رسول الله فابيعها أو انتفع بثمنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرم عليهم شحوم البقر والغنم فاذا بوه وباعوه والله حرم الخمر وثمنها وقد رواه أيضا الامام أحمد فقال حدثنا روح

(٤٠٠)

والمعنى واسألهم وقت ان وقع الاعلام لهم من ربك وقيل في هذا الفعل معنى القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب كما يجاب به القسم حيث قال (ليبعن) أي ليرسلن (عليهم) ويسلطن كقوله بعننا عليهم عبادنا أولى بأس شديد (الي يوم القيامة) غاية لقوله (من) يسومهم يذيقهم (سوء العذاب) مما يبعثه الله عليهم وقد كانوا أقامهم الله هكذا اذلاء مستضعفين معذبين بأيدي أهل الملل وهكذا هم في هذه الملة الاسلامية في كل قطر من اقطار الارض في الذلة المضروبة عليهم والعذاب والصغار يسلمون الجزية لحقن دماهم ويمتنعهم المسلمون فيما فيه ذلة من الاعمال التي يتستره عنها غيرهم من طوائف الكفار وعن ابن عباس قال يسومهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتته سوء العذاب اى الجزية والخراج وقيل هو بختهم وسنخاريب ومولوك الروم وهذا نص في ان العذاب انما يحصل لهم مستقرا الي يوم القيامة ولهذا فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة وأخذ الجزية منهم فاذا أفضوا الى الآخرة كان عذابهم أشد وأعظم ثم عمل ذلك بقوله (ان ربك لسريع العقاب) لمن أقام على الكفر يعاجل به في الدنيا كما وقع لهؤلاء (وانه لغفور رحيم) اى كثير الغفران والرحمة لمن آمن منهم ودخل في دين الاسلام (وقطعناهم في الارض أعمام) اى فرقناهم في جوانبها أو شتتنا أمرهم فلم يجتمع لهم كلمة قال ابن عباس هم اليوم وبسطهم الله في الارض فليس فيها بقعة الا وفيها عصابة منهم وطائفة وقيل المعنى وجعلنا كل فرقة منهم في قطر بحيث لا تتخالوا ناحية من الارض منهم حتى لا تكون لهم شوكة قاله ابو السعود فلا توجد بلدة كلها يهود ولا لهم قاعة ولا سلطان بل هم متفرقون في كل الاماكن (منهم الصالحون) قيل هم الذين آمنوا بحمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن مات قبل البعثة المحمدية غير مبديل قال الطبري وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم برهم ويدل له قوله الا ترى خلف من بعدهم خلف وقيل هم الذين سكنوا وراء الصين ولا يصح كما تقدم بيانه (ومنهم دون ذلك) اى دون هذا الوصف الذي اتصفت به

حدثني عبد الرحمن بن غنم ان الداري كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية من خرف فلما كان عام حرمت جاء راوية فلما نظر اليه ضحك فقال أشعرت انها قد حرمت بعدك فقال يا رسول الله الا يبيعها أو انتفع بثمنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود انطلقوا الى ما حرم عليهم من شحوم البقر والغنم فاذا بوه فباعوا به ما يابا كلون وان الخمر حرام وثمنها حرام وان الخمر حرام وثمنها حرام حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن سليمان بن عبد الرحمن عن نافع بن كيسان ان أياه أخبره انه كان يتجر في الخمر في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه أقبل من الشام ومعه خمر في الزقاق يريد بها التجارة فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى حثمتك بشرب طيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كيسان

انها قد حرمت بعدك قال فأبيعها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها قد حرمت وحرم ثمنها فانطلق كيسان الى الزقاق فأخذ بأرجلها ثم هراقها حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن حماد عن أنس قال كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح وأبي بن كعب وسهيل بن بيضاء ونفرا من أصحابه عند أبي طلحة حتى كادوا الشراب يأخذ منهم فأتى آن من المسلمين فقال أما شعرتم أن الخمر قد حرمت فقالوا حتى ننظر ونسأل فقالوا يا أنس اسكب ما بقي في انائك فوالله ما عاذا رافيه وما هوى الا القوم والبسرو هوى خمرهم يومئذ أخرجاهم الى الصحيين من غير وجه عن أنس وفي رواية حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كنت ساقى القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلحة وما شربهم الا الفضخ البسري والتمر فاذا منادى نادى قال اخرج فانظر فاذا منادى نادى الا ان الخمر قد حرمت فخرت في سلك المدينة قال فقال لي أبو طلحة اخرج فاهرقها فاهرقها فقالوا أو قال بعضهم قتل فلان وفلان

الطائفة

وهي في بطونهم قال فانزل الله ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثني عبد الكبير بن عبد الحميد حدثنا عبد بن راشد عن قتادة عن أنس بن مالك قال بينما أنا أدير الكأس على أبي طلحة وأبي عبيدة الجراح وأبي دجاجة ومعاذ بن جبل وسهيل بن بيضاء حتى مالت رؤسهم من خيلط بسر وعز سمعت منادياً ينادي ألا ان الجرح قد حرمت قال فنادى داخل علينا داخل ولا يخرج منا خارج حتى أهرقنا الشراب وكسرنا القلال وتوضأ بعضنا وغتسل بعضهم وأصبنامن طيب أم سليم ثم خرجنا إلى المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آياتها الذين آمنوا انما الجرح والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه إلى قوله فهل أنتم منتهون فقال رجل يا رسول الله فأتري فيمن مات وهو يشربها فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال (٤٠١) رجل لقتادة أنت سمعته من أنس بن مالك أنت قال نعم وقال رجل لأنس بن مالك أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم اذا حدثني من لم يكذب ما تكاذب ولا ندرى ما الكاذب حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق أخبرني يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن بكر بن سودة عن قيس بن سعد بن عباد عن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ربي تبارك وتعالى حرم الجرح والكوبة والقنين واياكم والغبيراء فانها ثلث خسرات العالم (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا فروج بن فضالة عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن رافع عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على أمسي الجرح والمزور والكوبة والقنين وزاد في صلاة الوتر قال يزيد القنين الربيط تفرد به أحمد وقال أحمد أيضاً حدثنا أبو عاصم وهو النخيل أخبرنا عبد الحميد بن جعفر حدثنا يزيد بن أبي

الطائفة الاولى وهو الصلاح والتقدير ومنهم أناس أو قوم دون ذلك والمراد بهؤلاء من لم يؤمن بل انهم مك في مخالفة لما أمره الله به (وبلونا هم بالحسنات والسيئات) أي امتحنناهم جميعاً الصالح وغيره بالخير والشر قال ابن عباس الحسنات الرخاء والعافية والسيئات البلاء والعقوبة والخصب والجذب (لعلهم يرجعون) أي رجاء ان يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي (نخلف من بعدهم خلف) المراد بهم أولاد الذين قطعهم الله في الارض قال أبو حاتم الخلف بسكون اللام الاولاد الوالد الواحد والجمع سواء والخلف بفتح اللام البدل ولداً كان أو غيره وقال ابن الاعرابي الخلف بالفتح الصالح وبالسكون الطالح ومنه قيل للردى من الكلام خلف بالسكون وقد يستعمل كل واحد منهما ما وضع الآخر والمعنى جاء من بعده هؤلاء الذين وصفناهم خلف والخلف القرن الذي يحيى بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) أي التوراة من اسلافهم يقرؤونها ولا يعلمون بها والمراد بارثه اتقاه اليهم ووقعه في أيديهم (ياخذون عرض هذا الأدنى) أخبر الله عنهم بأنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم وقوة نهمتهم والعرض بفتح الراء جميع متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها السير والفاجر والعرض بسكون الراء جميع المال سوى الدراهم والدنانير والأدنى مأخوذ من الدنو وهو القرب أي يأخذون عرض هذا الشيء الأدنى وهو الدنيا يتجملون مصالحها بالرشا وما هو محمول لهم من السمحت في مقابلة تحريفهم لسلطات الله وهم ينهم للعمل بأحكام التوراة وكتبهم لما يكتوبونه منها وقيل ان الأدنى مأخوذ من الدناءة والسقوط أي انهم يأخذون عرض الشيء الأدنى الساقط التافه الخسيس الحقير والمعنى مقارب لان الدنيا بأسرها حقيرة فالية والراغب فيها أحقر منها وعن ابن عباس انه سئل عن هذه الآية فقال اقوام يقبلون على الدنيا فياً كلونها ويتبعون رخص القرآن ويقولون سيغفر لنا ولا يعرض لهم شيء من الدنيا الا أخذوه وقال مجاهد هم النصارى يأخذون عرض هذا الأدنى ما أشرف لهم

(٥١ - فتح البيان ثالث) حبيب عن عمرو بن الوليد عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من جهنم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله حرم الجرح والميسر والكوبة والغبيراء وكل مسكر حرام تفرد به أحمد أيضاً حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن أبي طعمة مولاهم وعن عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي انهما معا ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت الجرح على عشرة أوجه لعنت الجرح بعينه وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وكل شئ بارواه أبو داود وابن ماجه من حديث وكيع به قال أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو طعمة سمعت ابن عمر يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المربد فخرجت معه فكنت عن يمينه وأقبل أبو بكر فأتا خرت عنه وكان عن يمينه وكنت عن يساره ثم أقبل عمر

فتخبت له فكان عن يساره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء فإذا بزقاق على المرء فيها آخر قال ابن عمر فدعا نى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قال ابن عمر وما عرفت المدينة ألا يومئذ فامر بالزقاق فشق ثم قال لعنت الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة اليه وعاصرها ومعتصرها وآكل ثمنها قال أجد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا أبو بكر بن أبي هريرة عن حمزة بن حبيب قال قال عبد الله بن عمر أمر نى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتبه بمدينة وهى الشفرة فأتيت بها فأرسل بها فأهرقت ثم أعطانى وقال أعد على بها ففعلت فخرج بأصحابه إلى أسواق المدينة وفيها زقاق الخمر قد جلبت من الشام فأخذ المدينة منى فشق ما كان من تلك الزقاق بمحضرة ثم أعطانى وأمر أصحابه الذين كانوا معه أن يمشوا معى وأن يعاونونى وأمر نى أن أتى الأسواق كلها فلا أجد فيها زقاق خمر

(٤٠٢)

آخر قال عبد الله بن وهب أخبرنى عبد الرحمن بن شريح وابن لهيعة والليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن ثابت أن يزيد الخولانى أخبره أنه كان له عم يبيع الخمر وكان يتصدق قال فمنيته عنها فلم ينه ففقدت المدينة فلقيت ابن عباس فسألته عن الخمر وعنهما فقال هى حرام وعنهما حرام ثم قال ابن عباس رضى الله عنه بأمة عشر أمة محمد لو كان كتاب بعد كتابكم وبني بعد نبيكم لا نزل فيكم كما أنزل فيمن قبلكم ولكن أخر ذلك من أمركم إلى يوم القيامة ولعمري لهو أشد عليكم قال ثابت فلقيت عبد الله بن عمر فسألته عن ثمن الخمر فقال سأخبرك عن الخمر انى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فبينما هو محتب على حبوته ثم قال من كان عنده من هذه الخمر شئ فليأتنا بها ففعلوا يأتونه فيقول أحدهم عندى راوية ويقول الآخر عندى زقاق أو ماشاء

الله ان يكون عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه يبيع كذا وكذا فإذا كان فاذنوني ففعلوا يسكت ثم أذنه فقام وقت معه ومشيئت عن يمينه وهو متكى على فخمين أبو بكر رضى الله عنه فأمر نى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلنى عن شماله وجعل أبا بكرى مكانى ثم لحقنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأمر نى وجعل له عن يساره فمشى بينهما حتى اذا وقف على الخمر قال للناس أتعرفون هذه قالوا نعم يا رسول الله هذه الخمر قال صدقتم ثم قال فان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وساقياها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها ومشتريها وآكل ثمنها ثم دعا بسكين فقال اشكذوها ففعلوا ثم أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم يخزق بها الزقاق قال فقال الناس فى هذه الزقاق منفعة فقال أحجل ولكنى انما أفعل ذلك غضبا لله عز وجل لما فيها من سخطه فقال عمر أنا أكفيك يا رسول الله قال لا قال ابن وهب وبعضهم يزيد على بعض فى قصة الحديد ورواه البيهقى حديث آخر قال الحافظ

أبو بكر البيهقي أنبأنا أبو الحسين بن بشر أنبأنا اسمعيل بن محمد الصفار حدثنا محمد بن محمد بن عبيد الله المنادي حدثنا وهب بن جرير
حدثنا شعبة عن سماعة عن مصعب بن سعد قال أنزلت في الحجر أربع آيات فذكر الحديث قال وضع رجل من الانصار طعما فادعانا
فشر بننا الحجر قبل ان تحرم حتى أنعشتنا ففأخرنا فقالت الانصار نحن أفضل وقالت قريش نحن أفضل فأخذ رجل من الانصار
لحي جزور فضرب به انف سعد ففزره فزلات انما الحجر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم متهنون أنتم متهنون أخرجه مسلم من حديث شعبة
حديث آخر قال البيهقي وأخبرنا أبو نصر بن قتادة أنبأنا أبو علي الرفا حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا حجاج بن منهال حدثنا ربيعة
ابن كاثوم حدثني أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما نزل تحريم الحجر في قبيلتين من قبائل الانصار شرىوا فلما ان غل
القوم عبت بعضهم ببعض فلما صحوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ورأسه (٤٠٣) ولحيته فيقول صنع لي هذا أخي فلان

وكانوا اخوة ليس في قلوبهم هم
ضغائن فيقول والله لو كان بي رؤفا
رحيما ما صنع لي هذا حتى وقعت
الضغائن في قلوبهم فأمر الله تعالى
هذه الآية انما الحجر والميسر
والانصاب والازلام رجس من
عمل الشيطان الى قوله تعالى
فهل أنتم متهنون فقال ناس من
المستكفين هي رجس وهي في بطن
فلان وقد قتل يوماً أحد فأنزل
الله تعالى ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا الى آخر الآية ورواه النسائي
في التفسير عن محمد بن عبد الرحيم
صاعقة عن حجاج بن منهال حديث
آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن
خلف حدثنا سعيد بن محمد الحرابي
عن أبي قتيلة عن سلام مولى حفص
أبي القاسم عن أبي بريدة عن أبيه
قال ينسأ نحن قعود على شراب لنا
ونحن على رسله ونحن ثلاثاً أو
أربعة وعندنا باطية لنا ونحن نشرب

يسد والمعنى ان طائفة من أهل الكتاب لا يتسكون بالكتاب ولا يعملون بما فيه مع
كونهم قد درسوه وعرفوه وهـم من تقدم ذكرهم وطائفة يتسكون بالكتاب أى التوراة
ويعملون بما فيه ويرجعون اليه فى أمر دينهم فهم المحسنون الذين لا يضيع أجرهم عند
الله وقال عطاءهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأقاموا الصلاة) أى داموا على
أقامتها فى مواقيتها قال الحسن هى لأهل الايمان منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقال
مجاهد هى لليهود والنصارى وانما وقع التنصيص على الصلاة مع كونها داخله فى سائر
العبادات التى يفعلها المتسكون بالتوراة لانها رأس العبادات وأعظمها وعماد الدين
وناهية عن الفحشاء والمنكر وكان ذلك وجهها التخصيص بها بالذكر وقيل لانها تقام فى
أوقات مخصوصة والتسلك بالكتاب مستقر فذكرت لهذا فوفيه انظر فان كل عبادة فى الغالب
تختص بوقت معين (اننا لنضيق أبحر المصلحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع
المضمر (واذ) أى أسألهم اذوا الغرض من هذا الزام اليهود والرد عليهم فى قولهم ان بنى
اسرائيل لم يصدر منهم مخالفة فى الحق (تقنا) التثنية اختلفت فيه عبارات أهل اللغة فقال
أبو عبيدة هو قلع الشئ من موضعه والرحى به ومنه تقى ما فى الجراب اذا انفضه فرمى ما فيه
وأمرأة ناتق ومتناق اذا كانت كثيرة الولادة وفى الحديث عليكم بزواج الابكار فانهم
أتقأرطما وأطيب أفواها وأرضى باليسير قيل التثنية جذب بشدة ومنه تقى السقاء
اذا جذبته بشدة لتقلع الزبد من فيه وقال الفراء هو الرفع وقال ابن قتيبة هو الزعزعة
وبه فسر مجاهد وكل هذه معان متقاربة أى رفعنا (الجبيل) من أصله وهو الطور الذى
سمع موسى عليه كلام ربه واعطى الألواح وقيل وجبل من جبال فلسطين وقيل هو
الجبيل عند بيت المقدس وكان ارتفاعه على قدر قامتهم فكان محاذيالر وسهم كالسقيفة
(فوقهم كأنه) لارتفاعه (ظله) أى سحابة تظلمهم وهى اسم لكل ما أظلم وقال البيضاوى
كأنه سقيفة وهى كل ما أظلم وقيل ظله بالطاء من أظلم عليه اذا أشرف (وظنوا) قيل

(١) أحلا اذا لقت حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه اذ نزل تحريم الحجر أى الذين آمنوا انما الحجر والميسر الى
آخر الآية فهل أنتم مسلمون فحُتت الى أصحابي فقرأتها عليهم الى قوله فهل أنتم متهنون قال وبعض القوم شر به في يده تشرب
بعضها وبقي بعض فى الاناء فقال بالاناء تحت شفته العليا كما يفعل الخجاء ثم صبوا ما فى بطونهم فقالوا انتهي بنا حديث آخر قال
البخارى حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال صبح أناس غداة أحد الحرف فقتلوا من يومهم جميعا شهداء
وذلك قبل تحررها هكذا رواه البخارى فى تفسيره من صحيحه وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار فى مسنده حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا
سفيان بن عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول اصطبغ ناس الحجر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قتلوا شهداء يوم أحد
فقال اليهود فقد مات بعض الذين قتلوا وهى فى بطونهم فأمر الله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ثم قال
(١) قوله أحلا اذا لقت هكذا فى الاصل الذى يابى دينار وحرر لفظ الحديث اهـ مصححه

وهذا اسناد صحيح وهو كما قال ولكن في سياقه غريبة حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بن كان يشربها قبل ان تحرم فنزلت ليس على الذين آمنوا وعبأوا الصالحات جناح فيما طعموا الا يوروا به الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبة بن نخوع وقال حسن صحيح حديث آخر قال الخافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا جعفر بن حميد الكوفي حدثنا يعقوب القمي عن عيسى بن جارية عن جابر بن عبد الله قال كان رجل يحمل الخمر من خيبر الى المدينة فيبيعها من المسلمين فحصل منها مال فقدم بها المدينة فلقبه رجل من المسلمين فقال يا فلان ان الخمر قد حرمت فوضعها حيث انتهت على تل وسجى عليها با كسبة ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بلغني ان الخمر قد حرمت قال أجل قال لي أن أردّها على من ابتعتها منه (٤٠٤) قال لا يصح ردّها قال لي أن أهديها الى من يكافئني منها قال لا قال فان

فيها ما لا يتاحى في حجرى قال اذا أتانا مال البحرين فانتاع عوض أيتامك من مالهم ثم نادى بالمدينة فقال رجل يا رسول الله الاوعية تنتفع بها قال فلو أوكيتها فانصبت حتى استقرت في بطن الوادى هذا حديث غريب حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن السدي عن أبي هيرة وهو يحيى بن عباد الانصاري عن أنس بن مالك ان أبا طلحة سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أيتام في حجره ورثوا خراف فقال أهرقها قال أفلا تجعلها خلا قال لا ورواه مسلم وأبو داود الترمذي عن حديث الثوري به نحوه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجا حدثنا عبد العزيز بن سلمة حدثنا هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال ان هذه الآية التي في القرآن يأبى الذين آمنوا انما الخمر والميسر

الظن هنا بمعنى العلم وقيل هو على باب (أنه) أى الجبل (واقعه بهم) أى ساقط عليهم (خذوا) أى قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم بقوة) هى الجدة والعزيمة أى أخذنا كتاب بقوة واجتهاد قال ابن عباس أى خذوا ما آتيناكم كوالا أرسلته عليكم ورفعته الملائكة فوق رؤسهم فكانوا اذا نظروا الى الجبل قالوا اسمعنا وأطعنا واذا نظروا الى الكتاب قالوا اسمعنا وعصينا وعنه قال انى لا علم لم يسجد اليهود الاعلى حرف قال الله واذا نتقنا الجبل قال لنا خذن أمرى أو لا رمينكم به فسجدوا وهم ينظرون اليه مخافة ان يسقط عليهم وكانت سجدة رضيها الله سبحانه فاتخذوها سنة وقال قتادة فى الآية انتزع الله من أصله ثم جعله فوق رؤسهم فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه الا يسرو جعل ينظر بعينه الى الجبل خوفا أن يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الاعلى شوق وجوههم الا يسر (واذكروا ما فية) من الاحكام التى شرعها الله لكم ولا تنسوها (عليكم تقون) أى رجا أن تتقوا ما نهيتم عنه وتعملوا بما أمرتكم به وقد تقدم تفسير ما هنا فى البقرة مستوفى فلا نعيده (واذا أخذ ربك من بنى آدم) وكذا من آدم فالأخذ منه لازم للاخذ منهم لان الأخذ منهم بعد الأخذ منه فى الآية الاكتفاء باللازم عن المزموم (من ظهورهم) بدل اشتمال وهو الظاهر واثار الأخذ على الخارج للاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانباء عن اختيار الاصطفاء وهو السبب فى اسناده الى الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التهديد للاستئذان لا تى واضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف (ذريتهم) هى تقع على الواحد والجمع واستدل به على ان المراد بالماخوذين هنا هم ذرية بنى آدم أخرجهم الله من اصابهم نسلا بعد نسل على نحو ما يتوالد الانباء من الآباء فلذلك قال من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم لما علم انهم كانوا آدم وقد ذهب الى هذا جماعة من المفسرين وقالوا معنى (وأشهدهم عن انفسهم) دلهم بخلقه على انه خالقهم فقامت هذه الدلالة مقام

الاشهاد

والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون قال حى فى التوراة ان الله أنزل الحق

ليذهب به الباطل ويبتل به اللعب والمزامير والزفن والكبرات يعنى البرابط والزمارات يعنى به الدف والطناير والشعرا والخمر مرة لمن طعمها أقسم الله بعينه وعزته من شربها بعد ما حرمتها الا عطشته يوم القيامة ومن تركها بعد ما حرمتها لا سقىة اياها فى حظيرة القدس وهذا اسناد صحيح حديث آخر قال عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان عمرو بن شعيب حدثهم عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة سكرامرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها ومن ترك الصلاة سكرامرة أربع مرات كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال قال عصارة أهل جهنم ورواه أحمد بن من طريق عمرو بن شعيب حديث آخر قال أبو داود حدثنا محمد بن رافع حدثنا ابراهيم بن عمر الصنعاني قال

سمعت النعمان هو ابن أبي شيبه الخندري يقول عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مخخر وخر وكل مسكر حرام ومن شرب مسكرا لحست صلاته أربعين صباحا فان تاب الله عليه فان عاد الرابعة فأن حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال يا رسول الله قال صديد أهل النار ومن سقاها صغير لا يعرف حساله من حرامه كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال تفرد به أبو داود حديث آخر قال الشافعي رحمه الله تعالى ما لك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة أخرجه البخاري ومسلم من حديث مالك به وروى مسلم عن أبي الربيع عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر فأن وهو يد منها ولم يتب منها لم يشربها في الآخرة حديث آخر (٤٠٥) قال ابن وهب أخبرني عمر بن محمد عن

الشهاد فتكون هذه الآية من باب التمثيل كما في قوله تعالى فقال لها والارض اثنيان طوعا أو كرها قالتا اتينا طائعين وبه قال الشيخ أبو منصور والراجح والرخشري وقيل المعنى ان الله سبحانه أخرج الارواح قبل خلق الاجساد وانه جعل فيها من المعرفة ما فهمت به خطابه سبحانه وقيل المراد بنبي آدم هنا آدم نفسه كما وقع في غير هذا الموضع والمعنى ان الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية واخلع عليهم العهد وهو لاء هم عالم الذر وهذا هو الحق الذي لا ينبغي العدول عنه ولا المصير الى غيره لشبهته مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وموقوف على غير واحد من الصحابة ولا يلجئ للمصير الى المجاز واذ جاعل الله بطل نهر معقل وقد ذكر البيضاوي والنسفي القولين وكذا الرازي وأبو السعدي وغيرهم من المفسرين الذين مستهم الفلسفة والحق ما ذكرناه واليه ذهب جمهور المفسرين وقد أخرج مالك في الموطأ وأحمد في المسند وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات والضياع في المختارة عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسئل عنها فقال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء الجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء النار وبعمل أهل النار يعملون فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال أهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من اعمال أهل النار فيدخله النار ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسنادين مسلم بن يسار وعمر بن الخطاب رجلا قال البغوي قلت ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن يعمر بن ربيعة

عبد الله بن يسار انه سمع سالم بن عبد الله يقول قال عبد الله بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يظفر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمومن الخمر والمنان بما أعطى ورواه النسائي عن عمرو بن علي عن يزيد بن زريع عن عمر بن محمد العمري به وروى محمد بن غندر عن شعبة عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر ورواه أحمد أيضا عن عبد الصمد عن عبد العزيز بن أسلم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد به وعن مروان بن شجاع عن خصيف عن مجاهد به ورواه النسائي عن القاسم بن زكريا عن حسين الجعفي عن وأندة عن ابن أبي زياد عن سالم بن أبي الجعد ومجاهد كلاهما عن أبي سعيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا

سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن جابر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا منان ولا ولد زنية وكذا رواه عن يزيد عن همام عن منصور عن سالم عن جابر عن عبد الله بن عمرو به وقد رواه أيضا عن غندر وغيره عن شعبة عن منصور عن سالم عن نبيطة بن شريط عن جابر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة منان ولا عاق والديه ولا مدمن خمر ورواه النسائي من حديث شعبة كذلك ثم قال ولا نعلم أحدا تابع شعبة عن نبيطة بن شريط وقال البخاري لا يعرف لجابر سمع من عبد الله ولا لسالم من جابر ولا نبيطة وقد روى هذا الحديث من طريق مجاهد عن ابن عباس ومن طريقه أيضا عن أبي هريرة قاله أعلم وقال الزهري حدثني أبو بكر بن عبد الكريم بن الحرث بن هشام ان أباة قال سمعت عثمان بن عفان يقول اجتنبوا الخمر فان أم الخبال انه كان رجل فيمن خلأ قبلكم يتعبد ويعتزل الناس فعلقته امرأة غوية فارسلت اليه جارية أن تدعو لشهادته فدخل معها فطفقت كلما دخل يابأ غلقته دونة حتى أقضي الى امرأة وضيت عند غلام وباطية خمر

فقلت اني والله مادعوتك لشهادة واسكن دعوتك لتقع على أوتة قتل هذا الغلام أو تشرب هذا الخمر فسقته كما سافقال زيدوني فلم يرم حتى وقع عليها وقتل النفس فاجتنبوا الخمر فانهم لا يجتمع مع هي والايان أيد الاوشك أحدهما أن يخرج صاحبه واه اليه يقي وهذا السناد صحيح وقدر واه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتابه ذم المسكر عن محمد بن عبد الله بن بزيع عن الفضيل بن سليمان الخيري عن عمر بن سعيد عن الزهري به مرفوعا والموقوف أصبح والله أعلم وله شاهد في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السرقة حين يسرقها وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وقال أحمد ابن حنبل حدثنا أسود بن عامر حدثنا إسرائيل عن سمال عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حرمت الخمر قال ناس يا رسول الله أنحنابنا الذين ماتوا وهم يشربونهم فأثرت الله (٤٠٦) ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إلى آخر الآية

ولما حوت القبلة قال ناس يا رسول الله اخواننا الذي ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس فأثرت الله وما كان الله ليضيع إيمانكم وقال الامام أحمد حدثنا داود بن مهران الدباغ حدثنا داود يعني العطار عن أبي خيثم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة ان مات مات كافرا وان تاب تاب الله عليه وان عاد كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قالت قلت يا رسول الله وما طينة الخبال قال صديد أهل النار وقال الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم وهكذا رواه مسلم والترمذي والنسائي من طريقه وقال عبد الله

عن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنحوه في الباب عن أبي هريرة رفعه عند الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفيه قصة اعطاء آدم ابنة داود أربعين سنة من عمره واختلاف الناس في كيفية الاستخراج على أقوال لا مستند لها والحق وجوب اعتقاد آخر اجها من ظهر آدم كما شاء الله تعالى كما ورد في الصحيح قال المقبلي في الابحاث المسندة ولا يبعد دعوى التواتر المعنوي في الاحاديث والروايات الواردة في ذلك وقال بعضهم الظاهر انه استخراجهم أحياء لانه سماهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله انا جعلنا ذريتهم في الفلك قال ابن عباس ان أول ما أبط الله آدم إلى الارض أبطه به هناك أرض الهند فسحق ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها إلى يوم القيامة ثم أخذ عليهم الميثاق وأشهدهم على أنفسهم أي أشهد كل واحد منهم (أأستبر بكم) أي قائلا هذا فهو على إرادة القول وفي هذه الآية رد على أهل المعاني في قولهم ان الاغراق غير مقبول ما لم يقارن كاد ونحو هذا مما شهد به الذوق السليم وزكى شهادته الطبع المستقيم قال الشهاب في الرحانة وهذا وان سلمه علماء المعاني والبيان الا انه محتاج إلى الايضاح والبيان فانه يعترض عليه بما يعارضه ويكدره ورود ما يناقضه كقوله عز وجل هذا فانه يعناه اذا خراج الذرية من الظهور قبل الخلق والظهور وأخذ الموائيق والعهود وما يقتضي الترغيب والترهيب وهذا على سبيل التحقيق دون التخييل والتقدير وقد ذكر هذا في حديث الصحيحين المعلوم عند علماء الحديث ولهم فيه طريقان مشهوران وهو ما خفي على كثير من العلماء ولهم فيه كلام محتاج للايضاح فأقول لعلماء التفسير فيه طريقان الاول انه من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه وعلى هذا لا يبقى فيه اشكال ولا للبحث عنه مجال الثاني ان له معنى جميلا قام عليه أقوى برهان ودليل ففهم من ذهب إلى انه استعارة وتعميل نزل فيه وضوح الأدلة القائمة على توحيدته تعالى وصحة أحكام الشرع المركوزة في الفطرة السليمة منزلة بوزنهم في الخارج وأخذ العهود منزلة اتباع ما ذكر وتسلية والعمل بمقتضاها فلا يرد عليه شيء

ابن الامام أحمد قرأت على أبي حدثنا علي بن عامر حدثنا ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) اياكم وهذا الكعبان الموسومان اللذان يجران زحرا فانهم ميسر العجم (يا أيها الذين آمنوا ليسوا بكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما لذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فنتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام) قال الوابي عن ابن عباس قوله ليسوا بكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد وضعفه بيتي الله به عباده في احرامهم حتى لو شأوا لتناولوه بأيديهم فنهأهم الله ان يقربوه وقال مجاهد تناله أيديكم يعني (٢) قوله اياكم وهذا الخمر هكذا بالاصل وحرر الرواية اه

صغار الصيد وفراخه ورماحكم يعني بكاره وقال مقاتل بن حيان أنزلت هذه الآية في عمرة الحديبية فكانت الوحش والطير والصيد تغشاهم في رحالهم لم يروا مثله قط فيما خلا فنهاهم الله عن قتله وهم محرمون ليعلم الله من يخافه بالغيب يعني أنه تعالى يتعلمهم بالصيد يغشاهم في رحالهم لم يتمكنوا من أخذه بالأيدي والرماح سرا وجهرا لتظهر طاعة من يطيع منهم في سره وأوجهه كما قال تعالى إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وقوله فمن اعتدى بعد ذلك قال السدي وغيره يعني بعد هذا الإعلام والانذار والتقدم فله عذاب أليم أي لخالفته أمر الله وشريعته ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وهذا تحريم منه تعالى لقتل الصيد في حال الأحرام ونهى عن تعاطيه فيه وهذا انما يتناول من حيث المعنى المأكول وما يتولد منه ومن غيره فأما غير المأكول من حيوانات البر فعند الشافعي يجوز للمعمر قتلها والجمهور على (٤٠٧) تحريم قتلها أيضا ولا يستثنى من ذلك

الأمات في الصحيحين من طريق الزهري عن عروة عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحرم والغراب والحداة والعقرب والنارة والكب العقور وقال مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على الحرم في قتلها جناح الغراب والحداة والعقرب والنارة والكب العقور أخرجه ورواه أيوب عن نافع عن ابن عمر قال أيوب فقلت لنافع فالحيمة قال الحيمة لا شئ فيها ولا يختلف في قتلها ومن العلماء كمالك وأحمد من الحق بالكب العقور الذئب والسبع والثعلب والفهد لأنها أشد ضررا منه فأنه أعلم وقال زيد بن أسلم وسفيان بن عيينة الكب العقور يشل هذه السباع العادية كلها واستأنس من قال به بما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا على

بما ذكر ونحن نقول إن الأمر الذي وقع فيه المبالغة لا يتخلو ما يقع بعد زمان بعيد كالساعة أو لا يقع وهو ما محال متعذر الوقوع له نظرا ومثابه أو لا الأول مقبول لتزليل التحقيق الوقوع منزلة الواقع وكذا الثاني لا مكان أن يراد مجازا وكناية والاخير هو محل الكلام والذي عليه أهل المعاني أنه مردود ما لم يقترب به مسوغ مثل كاد ونحوها والآية ليست من هذا القبيل لاسنادها لله الذي أبرز المعصومات من أرحام العدم ولا يقتضي قدرته شيء في القدم فنعلمنا إلا الايمان بذلك وما لم تصل له أفهامنا نكسبه اليه ونسأله أن يهدينا للوقوف عليه وكفى هذا الاحتمال في مثل هذه الحال وما بعد الهدى إلا الضلال انتهى (قالوا بلى شهدنا) أي على أنفسنا نأثرت بنا واختلافوا في الاجابة هذه كيف كانت هل كانوا أحياء فاجابوا بلسان المقال أم أجابوه بلسان الحال والظاهر الأول ونسلك علم كيفيتها إلى الله سبحانه وكان هذا القول على وفق السؤال لأنه تعالى سألهم عن تربيتهم ولم يسألهم عن الهتهم فقالوا بلى فلما انتهوا إلى زمان التكليف وظهر ما قضى الله في سابق علمه لكل أحد منهم من وافق ومنهم من خالف قاله أبو طاهر القزويني وقيل بحجج الكفار بالهيمية وللمؤمنين بالرحمة فقال كلهم بلى قيل وكان ذلك قبل دخول آدم الجنة بين مكة والطائف قاله الكلبي وقيل بعد الهبوط منها وقال علي في الجنة وقيل بسرا نديب من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وكل ذلك محتمل ولا يضرنا الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد باخذ العهد والله أعلم أخرجه أحمد والنسائي وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرها بين يديه كالذرثم فكلهم فقال أئست بربكم إلى قوله المبطلون واستناده لا مطعن فيه وأخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذي والطبراني وأبو الشيخ عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لما خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبين وعرضه

عنه بن أي لهب قال اللهم سلط عليه كلبك بالشام فأكله السبع بالزرقاء قالوا فان قتل ما عداهن فداءه كالبسبع والثعلب والوبر والخنزير ذلك مالك وكذلك يستثنى من ذلك صغار هذه الخمس المنصوص عليها وصغار الملقق بها من السباع العوادي وقال الشافعي يجوز للمعمر قتل كل ما لا يؤكل لحمه ولا فرق بين صغاره وبكائه وجعل العلة الجامعة كونها لا تؤكل وقال أبو حنيفة يقتل الحرم الكب العقور والذئب لأنه كالب يرى فان قتل غيرهما فداءه إلا أن يصول عليه سبع غيرهما فيقتله فلا فداء عليه وهذا قول الأوزاعي والحسن بن صالح بن حي وقال زفر بن الهذيل يفتدى ماسوى ذلك وإن صال عليه (٣) وقال بعض الناس المراد بالابقع ههنا الغراب وهو الذي في بطنه وظهوره بياض دون الأدرع وهو الأسود والاعصم وهو الأبيض لما رواه النسائي قوله وقال بعض الناس المراد بالابقع الخ ههنا بالاصل الذي بأيدينا ولعل الظاهر أن يقول وقال بعض الناس المراد بالغراب ههنا الابقع وهو الذي الخنفر اه

عن عمرو بن علي الفلاس عن يحيى القطان عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
خمس يقتلن الحرم الحية والفأرة والحدأة والغراب الأبقع والكلب العقور والجهور على أن المراد به أعم من ذلك لما ثبت في
الصحيحين من إطلاق لفظه وقال مالك رحمه الله لا يقتل المحرم الغراب إلا إذا صال عليه وآذاه وقال مجاهد بن جبر وطائفة لا يقتله
بل يرميه ويروى مثله عن علي وقدرى هشيم حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه سئل عما يقتل المحرم فقال الحية والعقرب والقويسقة ويرى الغراب ولا يقتله والكلب العقور والحدأة والسبع
العادي رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل والترمذي عن أحمد بن منيع كلاهما عن هشيم وابن ماجه عن أبي كريب وعن محمد
ابن فضيل كلاهما عن يزيد بن أبي زياد (٤٠٨) وهو ضعيف به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقوله تعالى

ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ماقتل من النعم قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن
علاء عن أيوب قال ثبت عن طاوس
أنه قال لا يحكم على من أصاب
صيدا خطأ أن يحكم على من أصابه
متعمدا وهذا مذهب غريب عن
طاوس وهو توسك بظاهر الآية
وقال مجاهد بن جبر المراد بالمتعمد
هنا القاصد إلى قتل الصيد الناسي
لا حرامه فاما المتعمد لقتل الصيد
مع ذكركه لا حرامه فذلك أعظم من
أن يكفر وقد بطل أحرامه رواه ابن
جرير عنه من طريق ابن أبي نجيع
وامت بن أبي سليم وغيرهما عنه وهو
قول غريب أيضا والذي عليه
الجمهور أن العامد والناسي سواء
في وجوب الجزاء عليه وقال
الزهري دل الكتاب على العامد
وجرت السنة على الناسي ومعنى
هذا أن القرآن دل على وجوب
الجزاء عن المتعمد وعلى تأنيبه بقوله
ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف

على الماء فأخذ أهل اليمن بيمينه وأخذ أهل الشمال بيده الأخرى وكلمتا يدي الرحمن عين
فقال يا أصحاب اليمن فاستجابوا له فقالوا لبيك ربنا وسعديك قال ألسنت بر بكم قالوا بلى
الحديث والأحاديث في هذا الباب كثيرة بعضها مقيد بتفسير هذه الآية وبعضها مطلق
يشتمل على ذكر أخرج ذرية آدم من ظهره وأخذ العهد عليهم كافي حديث أنس مرفوعا
في الصحيحين وغيرهما وأما المروى عن الصحابة في تفسير هذه الآية بأخرج ذرية آدم من
صلبه في عالم الذر وأخذ العهد عليهم وأشهداهم على أنفسهم فهي كثيرة جدا وقدرى
عن جماعة ممن بعد الصحابة تفسير هذه الآية بأخرج ذرية آدم من ظهره وفيما قاله
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تفسيرها مما قدمنا ذكره ما يغنى عن التظويل وقال
أهل الكلام والنظر قولهم بلى شهدنا على الجازل على الحقيقة وهو خلاف مذهب
جمهور المفسرين من السلف قال ابن الأنباري مذهب أصحاب الحديث وكبراء أهل العلم
في هذه الآية أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه وأصاب أولاده وهم صور كالذر وأخذ
عليهم الميثاق أنه خالقهم وأنهم مصنوعه فاعترفوا بذلك وقبلوه وذلك بعد أن ركب فيهم
عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للحيال عقولا حتى خوطبوا بقوله يا جبال أو بى
معوه كما جعل للبعير عقلا حتى سجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك الشجرة حتى
سمعت لأمره وانقادت وقولهم شهدنا إقراره بالرؤية وكلام مستأنف وقيل شهدنا على
أنفسنا بهذا الإقرار وليس في الآية ما يدل على بطلان ما ورد في الأحاديث وقد ورد
الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير إليه والاختذ به جميعا بينهما وحكى الواحدى
عن صاحب النظم أنه قال ليس بين قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله مسح ظهر آدم
فأخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله تعالى لأنه تعالى إذا أخرجهم من ظهر
آدم فقد أخرجهم من ظهور ذريته لأن ذرية آدم كذرية بعضهم من بعض فإن قيل إذا
سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شئ لاندكره اليوم والجواب على ما ذكره سليمان

ومن عا دة فيتم الله منه وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأحكام أصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ الجمل
كأدل الكتاب عليه في العمد وأيضا فإن قتل الصيد اتلاف والاتلاف مضمون في العمد وفي النسيان لكن المتعمد مالموم والخطي غير
مالموم وقوله تعالى فجزاءه مثل ماقتل من النعم حكى ابن جرير أن ابن مسعود قرأ فجزاءه مثل ماقتل من النعم وفي قوله فجزاءه مثل ماقتل
من النعم على كل من القراءتين دليل لما ذهب إليه مالك والشافعي وأحمد والجمهور من وجوب الجزاء في مثل ماقتله المحرم إذا كان له
مثل من الحيوان الأنسي خلا فالأبي حنيفة رحمه الله حيث أوجب القيمة سواء كان الصيد المقتول مثليا أو غير مثلي قال وهو مخير أن
شاء تصدق بتمنه وإن شاء اشترى به هديا والذي حكم به الصحابة في المثلي أولى بالاتباع فانهم حكموا في النعامة بيدنة وفي بقرة الوحش
ببقرة وفي الغزال بعنزود كرقضايها ببقرة وأسائدها مقرر في كتاب الأحكام وما إذا لم يكن الصيد مثليا فقد حكم ابن عباس فيه

الجل انتلم تنذ كرهذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بمرور الدهور
عليها في أصلاب الأبياء وأرحام الامهات وتطور الاطوار الواردة عليها من العلقه والمضغة
واللحم والعظم وهذا كله مما يوجب النسيان وكان على بن أبي طالب يقول اني لا ذكر العهد
الذي عهد الى ربي وكذا كان سهل بن عبد الله التستري يقول انتهت قلت وكذا روى عن
الشيخ نظام الدين الدهلوي المعروف بسلطان الاولياء ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة
الرسول وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكرو لو لم ينسوه لانتفت الخنة والتكليف ولم
يلغنا في كون تلك الذرات مصورة بصورة الانسان دليل والا قرب للعقول عدم الاحتياج
الى كونها بصورة الانسان اذا السمع والنطق لا يقتصران الى الصورة بل يقتضيان محلا
حيالا غير ويحتمل أن يكونوا مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم
ولم يقل ذراتهم ولفظ الذرية يقع على المصورين والحكمة في أخذ الميثاق منهم اقامة الحجة
على من لم يوف بنلك العهد والظاهر انه لما ردهم الى ظهره قبض ارواحهم وأمان الارواح
أين رجعت بعدد الذرات الى ظهره فهذه مسئلة غامضة لا يتطرق اليها النظر العقلي باكثر
من ان يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في الذرات وورد ان كتاب العهد والميثاق
مودع في باطن الحجر الاسود ذكره الشعرا في رسالته القواعد الكشفية في الصفات
الالهية وذكر فيها على هذه الآية اثني عشر سؤالا وأجاب عنها والحق عندي ان كل مالم
يرد فيه نص من كتاب ولا سنة فاطاؤهم على غره أولى وترك الخوض فيه أخرى (أن تقولوا)
أي كراهة أن أولئك لا تقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا) أي عن كون الله ربنا وحده
لا شريك له (غافلين أو تقولوا انما أشركنا آبائنا) أي فعلنا ذلك كراهة ان تعذر وبالغفلة
أو نسبوا الشرك الى آبائكم دونكم وأولم منع الخلودون الجمع فقد يعتذرون بمجموع الامر من
(من قبل) أي قبل زماننا (وكذا ذرية من بعدهم) أي أتباعا لهم فاقتدي بنا بهم في الشرك
لا نهتدي الى الحق ولا نعرف الصواب (أفتهم لكنا بفاعل المبطلون) من آباءنا ولا ذنب لنا
بلهنا وعجزنا عن النظر واقتفاء آثار سلفنا بين الله سبحانه في هذه الآية الحكمة التي
لاجلها أخرجهم من ظهر آدم وأشهدهم على أنفسهم وانه فعل ذلك بهم لئلا يقولوا هذه
المقالة يوم القيامة ويعتصموا بهذه العلة الباطلة ويعتذروا بهذه المعذرة الساقطة في هذه
الآية قطع لعذر الكفار فلا يمكنهم ان يحتجوا بعمل ذلك وقال أهل النظر المراد منه مجرد
نصب الدلائل وإظهارها للعقول والحق هو الاول والمعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع
اشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في
النفوس (وكذلك) أي مثل ذلك التفصيل البليغ (فصل الآيات) لهم ليستدبروها (ولعلمهم
يرجعون) الى الحق ويتركون ما هم عليه من الباطل وقيل يرجعون الى الميثاق الاول
فيذكرونه ويعملون بموجب مقتضاه والمآل واحد (واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا)
وهي علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجاب بعين
ما طلب في الحال وايراد هذه القصة منه سبحانه وتذكير أهل الكتاب بها لانها كانت مذكرة
عندهم في التوراة وقد اختلف في هذا الذي أوتي الآيات فقيل هو بلعم بن باعوراء قاله

بنعمه يحمل الى مكه وامامه يهتدى
وقوله تعالى يحكم به ذو العدل منكم
يعني انه يحكم بالخزائن المثل أو بالقيمة
في غير المثل عدلان من المسلمين
واختلف العلماء في القاتل هل يجوز
أن يكون أحدا الحكمين على قولين
أحدهما لانه قد يتوهم في حكمه
على نفسه وهذا مذهب مالك والثاني
نعم لعدم الآية وهو مذهب
الشافعي وأحمد واحتج الاولون بأن
الحاكم لا يكون محكوما عليه في

ابن عباس وفي لفظ بلعام بن باعر الذي أوتي الاسم الأعظم كان في بني إسرائيل وبه قال مجاهد وكان قد حفظ بعض الكتب المنزلة وقيل كان قد أوتي السبوة وكان محجبا الدعوة بعنه الله إلى مدين يدعوهم إلى الإيمان فاعطوه الاعطية الواسعة فأتبع دينهم وترك ما بعث به فلما أقبل موسى في بني إسرائيل لقتال الجبارين سأل الجبارون بلعم بن باعورا أن يدعو على موسى فقام ليدعو عليه فتحول لسانه بالدعاء على أصحابه فقيل له في ذلك فقال لا أقدر على أكثر مما سمعون واندلع لسانه على صدره فقال قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة فلم يبق إلا المكر والخديعة والحيلة وسأمركم وإني أرى أن تحزروا اليهم فتباعدتكم فان الله يغض الزنا فان وقعوا فيه هلكوا فوقع بنو إسرائيل في الزنا فارسل الله عليهم الطاعون فأت منهم سبعون ألفا وقيل أن هذا الرجل اسمه باعم وهو من بني إسرائيل وقيل من الكنعانيين من بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وقال ابن مسعود هو رجل من بني إسرائيل يقال له بلعم بن آبن والقصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها أن موسى دعا على بلعام بأن ينزع عنه الاسم الأعظم والإيمان ولا يصح ذلك من غير نظره فيه ولا بحث وقيل المراد به أمة بن أبي الصلت الثقفي وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسول في ذلك فلما أرسل الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم حسده وكفر به قاله عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وقيل هو أبو عامر ابن صفي وكان يلبس المسوح في الجاهلية فكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكانت الأنصار تقول هو ابن راهب الذي بنى له مسجد الشقاق وقيل نزلت في البسوس رجل من بني إسرائيل قاله ابن عباس وقيل نزلت في منافق أهل الكتاب قاله الحسن وابن كيسان وقيل نزلت في قريش آتاهم الله آياته التي أنزلها على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا بها وقيل نزلت في اليهود والنصارى انتظروا خروج محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا به وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله لمن عرض عليه الهدى ولم يقبله قيس والمراد بالآيات اسم الله الأكبر قاله ابن عباس وقال ابن زيد كان لا يسأل الله شيئا إلا أعطاه قال السدي كان يعلم اسم الله الأعظم وقيل أنه أوتي كتابا وقيل أن الله آتاه حجة وأدلة (فانسلخ منها) كما تنسلخ الحية والشاة عن جلدها فلم يبق له بها اتصال وقال ابن عباس نزع منه العلم والانسلخ التعري من الشيء وليس في الآية قلب إذ لا ضرورة تدعو اليه وإن زعمه بعضهم وإن أصله فأنسلخت منه (فأتبعه الشيطان) عند انسلخه عن الآيات أي لحقه فادركه وصار قريئنا له أو فاتبعه خطواته وصيره تابع لنفسه وقيل أتبعه بمعنى استتبعه (فكان من الغاوين) أي المتمسكين في الغواية وهم الكفار (ولو شئنا) رفعه بما آتينا من الآيات (لرفعناه بها) أي بسببها إلى منازل العلماء ولكن لم نشأ ذلك لأنسلخه عنها وتركه للعمل بها وقيل المعنى لو شئنا لامتناعه قبل أن يعصى فرفعناه إلى الجنة بها أي بالعمل بها قاله ابن عباس وقال مجاهد وعطاء لرفعناه عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولم يكنه أخلد) أصل الأخلاد اللزوم يقال أخلد فلان بالمسكان إذا أقام به ولم يمهو المعنى هنا أنه مال وسكن إلى الدنيا ورغب فيها ورضى بها واطمأن وآثرها على الآخرة (إلى الأرض) هي هنا

صورة واحدة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا جعفر هو ابن برقان عن ميمون بن مهران أن أعرابيا أتى أبا بكر فقال قتلت صيدا وأنا محرم فتأثر على من الجزاء فقال أبو بكر رضي الله عنه لا يبي بن كعب وهو جالس عنده ماترى فيما قال الأعرابي فقال الأعرابي أتيتك وأنت خليفة رسول الله صلى الله

عبارة عن الدنيا لان بها المفاوز والقفار والمدن والضياع والمعادن والنبات ومنها
يستخرج ما يعاش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الارض (واتبع هواه) أي ما يهواه وترك
العمل بما يقتضيه العلم الذي علمه الله وهو حطام الدنيا وقيل كان هواه مع الكفار وقيل
اتبع رضاء زوجته وكانت هي التي حملته على الانسلاخ من آيات الله وهذه الآية من أشد
الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى (فثله
كمثل الكلب) أي وصار لما انسلاخ عن الآيات ولم يعمل بها من خطا إلى أسفل رتبة مشايخ
لاخس الحيوانات في الدناءة مما مثاله في أفجع أوصافه (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث)
أي في كلتا حالي قصد الانسان له وتركه هو لا هت سواء زجر أو ترك طرد أو لم يطر دشد عليه
أو لم يشد وليس بعد هذا في الخسة والدناءة شيء والمعنى مثله كمثل الكلب حال كونه متصفا
بهذه الصفة أي ان هذا المنسلخ عن الآيات لا يرعوى عن المعصية في جميع أحواله سواء
وعظه الواعظ وذكره المذكر وزجره الزاجر أو لم يقع شيء من ذلك قال القتيبي كل شيء يلهث
فانما يلهث من أعياء أو عطش الا الكلب فانه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال
المرض وحال الصحة وحال الرى وحال العطش فضر به الله مشايخ من كذب بآياته فقال ان
وعظته ضل وان تركته ضل فهو كالكلب ان تركته لهث وان طرده لهث كقوله تعالى
وان تدعهم الى الهى لا يتبعوكم سواء عليكم أذعوتهم أم أنتم صامتون والله
اخراج اللسان لتعب أو عطش أو غير ذلك قاله الجوهرى قيل معنى الآية انك اذا اجأت
على الكلب نج وولى هاربا وان تركته شد عليك ونج فيتعيب نفسه متعبا عليك ومديرا
عندك فيعتر به عند ذلك ما يعتر به عند العطش من اخراج اللسان يقال لهث الكلب
يلهث اذا دلج لسانه (ذلك) أي التمثيل بتلك الحالة الخسيسة (مثل القوم الذين كذبوا
بآياتنا) من اليهود بعد ان علموا بها وعرفوها خرفوا وبطلوا وكتبوا صفة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكذبوا بها وقيل عم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وبجدها
وهو الحق لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فاقصص القصص) الذي هو
صفة الرجل المنسلخ عن الآيات عليهم فان مثل المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذبين من
اليهود الذين نقص عليهم (اعلمهم يتفكرون) في ذلك ويعملون فيه افهامهم فينزعرون
عن الضلال ويقبلون على الصواب وقيل هذا المثل لكفار مكة ولا وجه لتخصيصه بقرود
دون فردوا الاولى هو العموم (سأمثلا) هذه الجملة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم
البالغة في القبح الى الغاية يقال ساء الشيء قبح فهو لازم وساء يسوءه ساءة فهو متعد
وهو من افعال الذا كبتس والخصوص بالذم (القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا
يظلمون) أي ما ظلموا بالكذب الا انفسهم لا يتعدا ظلمهم الى غيرها ولا يتجاوزها
وقيل المعنى انهم جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم انفسهم وهذا أقيد (من يهدى
الله) أي يرشده الى دينه أو يقول هدايته (فهو المهتدى) لما أمر به وشرعه لعباده (ومن
يضل) أي يتول ضلالته (فأولئك هم الخاسرون) الكاملون في الخسران من هداة فلا
مضل له ومن أضله فلا هادي له ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن أخرجه مسلم والنسائي وابن

عليه وسلم أسألك وأنت تسأل غيرك
فقال أبو بكر وما تنكرى يقول الله
تعالى خذوا مثل ما قتل من النعم يحكم
به ذوا عدل منكم فشاورت صاحبي
اذا اتفقنا على أمرنا لك به
وهذا اسناد جيد له
منقطع بين ميمون والصديق ومثله
يحمل ههنا فيمن له الصديق الحكم
برفق وتؤدة لما رآه أعرايا باجاءه لا
وانقادوا الجهلل التعليم فاما اذا

ماجه وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خطبته يحمدا لله ويثني عليه بما هو أهله ثم يقول من يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له أصدق الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشرا الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار ثم يقول بعثت أنا والساعة كهاتين فلو كان الهدي من الله البيان كما قالت المعتزلة لاستوى الكافرو المؤمن اذ البيان ثابت في حقهما فدل انه من الله التوفيق والعصمة والمعونة ولو كان ذلك للكافر لا هدى كما اهتدى المؤمن (ولقد ذرأنا لجهنم) أى خلقنا للتعذيب بها خلقا (كثيرا من) طائفتي (الجن والانس) جعلهم سبحانه للنار بعدله وبعمل أهلها يعملون وقد علم ما هم عاملون قبل كونهم كما ثبت في الاحاديث الصحيحة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن النجار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لما ذرأ لجهنم من ذرأ كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلا بآبائهم وأهلها خلقهم لها وهم في أصلا بآبائهم أخرجه مسلم (لهم قلوب لا يفقهون بها) شيأ من أمور الآخرة جعل سبحانه قلوبهم لما كانت غير فاقهة لما فيه نفعهم ورشادهم غير فاقهة مطلقا وان كانت تفقه في غير ما فيه النفع والرشاد فهو كالعدم والفقه في اللغة الفهم والعلم بالشئ يقال فقه الرجل فهو فقيه اذ افهم وهكذا معنى (ولهم أعين لا يبصرون بها) طريق الهدى والحق (ولهم أذان لا يسمعون بها) الحق فان الذى اتقى من الاعين هو ابصار ما فيه الهداية بالتفكير والاعتبار وان كانت مبصرة في غير ذلك والذى اتقى من الآذان هو سماع المواظف الدافعة والشرائع التى اشتملت عليها الكتب المنزلة وما جاءت به رسل الله عليهم الصلاة والسلام وان كانوا يسمعون غير ذلك (أولئك) المتصفون بهذه الاوصاف (كالا نعام) أى البهائم فى اتقاء انتفاعهم بهذه المشاعر مع وجودها فيهم والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما يصلح له ثم جعلهم شرا من الانعام فقال (بل هم أضل) أى حكم عليهم بانهم أضل منها لانهم اندرلوا بهذه الامور ما ينفعها وما يضرها فانتفع بما ينفع وتجنب ما يضر وهؤلاء لا يميزون بين ما ينفع وما يضر باعتبار ما طلبه الله منهم وكفهم به بل يقدمون على النار معاندة (أولئك هم الغافلون) حكم عليهم بالغفلة الكاملة لما هم عليه من عدم التميز الذى هو من شأن له عقل وبصر وسمع (ولله الاسماء) ذك ذلك فى أربع سور فى القرآن أولها هذه السورة وثانيها فى آخر بنى اسرائيل وثالثها فى أول طه ورابعها فى آخر الحشر وهذه الآية مشتملة على الاخبار من الله سبحانه بما له من الاسماء على الجملة دون التفصيل و (الحسنى) تأنيث الاحسن أى التى هى أحسن الاسماء لادلائها على أحسن مسمى وأشرف مدلول وقيل الحسنى مصدر ووصف به كل رجبى وأفرده كما أفرده وصف ما لا يعقل وقد أخرج أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة وأبو عوانة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى وابن منبته وابن مردويه وأبو نعيم

كان المهترض منسوباً الى العلم فقد قال ابن جرير حدثنا هناد وأبو هشام الرافعى قال احداثا وكيع بن الجراح عن المسعودى عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا سحابة فمكنا اذا صلينا الغداة أقعدنا رواحلتنا فتمشى يتحدث قال فيها نحن ذات غداة اذ سخر لنا طي أوبرج فرماه رجل كان معنا مججرفاً خطأ حساه فركب وودعه ميتاً قال فعظمنا

والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من أحصاها دخل الجنة انه وتر يحب الوتر وفي لفظ ابن مردويه وأبي نعيم من دعائها استجاب الله دعاءه وزاد الترمذي في سننه بعد قوله يحب الوتر هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الى قوله الصبور وهي معروفة هكذا أخرج الترمذي هذه الزيادة عن أبي هريرة مرفوعة وقال هذا حديث غريب وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذا الحديث قال ابن كثير في تفسيره والذي عول عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الاسماء مدرج في هذا الحديث وانهم جمعوهما من القرآن ثم قال ليعلم ان الاسماء الحسنى ليست منحصرة في التسعة والتسعين بدليل ما رواه أحمد في مسنده عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ما أصاب أحد اذ قاموا وهم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك الحديث وقد أخرجه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه بمثله انتهى وأخرجه البيهقي في الاسماء والصفات قال النووي اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وليس معناه انه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود أن من أحصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء انتهى قال ابن حزم جاءت في احصائها يعني الاسماء الحسنى أحاديث مضطربة لا يصح منها شيء أصلا وقد أخرجهما بهذا العدد الذي أخرجه الترمذي ابن مردويه وأبو نعيم عن ابن عباس وابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لله تسعة وتسعون اسما من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن وقد أطال أهل العلم الكلام على الاسماء الحسنى حتى ان ابن العربي في شرح الترمذي حكى عن بعض أهل العلم انه جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم ومعنى أحصاها حفظها قاله البخاري وبه قال أكثر المحققين وبعضه الرواية الاخرى من حفظها دخل الجنة وقيل العدد أي عدها في الدعاء بها وقيل المعنى من أطاقها وأحسن المراعاة لها وقيل أحضر بها له عند ذكرها معناها وتفكر في مدلولها والاول أولى وقد ذكر الرازي في هذا المقام يخشى ان الاسم عين المسمى أو غيره وهو مما يكاف الله به عباده وفي قوله (فادعوه بها) دليل على ان أسماء الله سبحانه توقيفية لا اصطلاحية والمعنى سموه به وأجروها عليه واستعملوها فيه دعاء ونداء وغير ذلك فلا تسموه بغيرها مما لم يرد اطلاقه عليه تعالى أمرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة فانه اذا دعى بأحسن أسمائه كان ذلك من أسباب الاجابة (وذروا الذين يلحدون) الاتحاد الميل والانحراف

عليه فلما قدمنا مكة خرجت معي
حتى أتينا عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فقص عليه القصة قال والى
جنبه رجل كأن وجهه قلب فضة
يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت
عمر الى صاحبه فكامه قال ثم أقبل
على الرجل فقال أعمد اقتلته أم خطأ
فقال الرجل لقد نعدت رميته وما
أردت قتله فقال عمر ما أرا لك الا
أشركت بين العمد والخطا اعمد الى

وترك القصد يقال لحد الرجل في الدين وألحد إذا مال ومنه اللحد في القبر لانه في ناحيته
قال ابن عباس الألحاد التكذيب وقال عطاء هو المضاهاة وقال الاعمش يدخلون فيها
ما ليس منها وقال قتادة يشركون والألحاد (في أسمائه) سبحانه يكون على ثلاثة أو وجه
أما بالتغير كما فعله المشركون فانهم أخذوا اسم اللات من الله والعزى من العزيز ومناة
من المنان قاله ابن عباس ومجاهد أو بالزيادة عليها بأن يحتجوا بأسماء من عندهم لم يأذن
الله بها قال أهل المعاني هو تسميته بعالم يسم به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة
لان أسمائه كلها توقيفية فلا يجوز فيها غير ما ورد في الشرع بل يدعوه بأسمائه التي وردت
في الكتاب والسنة على وجه التعظيم أو بالنقصان منها بأن يدعوه ببعضها دون بعض
ولا يسميه باسم لا يعرف معناه ولا باسم فيه من الغرابة والمعنى اتركوهم لا تتساجوهم
ولا تعرضوا لهم وعلى هذا المعنى الآية منسوخة بآيات القتال وقيل معناه الوعيد كقوله
تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وهذا أولى لقوله (سيجزون)
ما كانوا يعملون) فانه وعيد لهم بنزول العقوبة وتحذير للمسلمين أن يفعلوا كفعالهم
وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين ان هذه الآية نزلت في رجل من المسلمين كان
يقول في صلاته يارجن يارجم فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم
يعبدون رباً واحداً فقال هذا يدعور بين اثنين حكى ذلك القرطبي (ومن خلقتنا) أي
من جملة من خلقه الله (أمة) وعصاية وجماعة (يهدون) الناس متبلسين (بالحق)
أو يهدونهم بما عرفوه من الحق (وبه) أي بالحق (يعدلون) بينهم قيل هم من هذه الامة
وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم بإحسان قاله ابن عباس وعن الكلبي هم من
آمن من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين وقيل انهم الفرقة الذين لا يزالون
على الحق ظاهرين كما ورد في الحديث الصحيح عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم
ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك أخرجه البخاري ومسلم وعن ابن جرير
قال ذكرنا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه أمتي يحكمون ويقضون ويأخذون
ويعطون وعن قتادة قال بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول اذا
قرأ هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة الآية وعن
الربيع في الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من أمتي قوما على الحق
حتى ينزل عيسى بن مريم متى نزل أخرجه ابن أبي حاتم وفي الآية دليل على انه لا يخلو
زمان من قائم بالحق يعلم به ويهدي اليه قيل وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة
والبحث في ذلك مفصل في الاصول ثم لما بين حال هذه الامة الصالحة بين حال من يخالفهم
فقال (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع المكذبين بآيات الله وهم الكفار وقيل المراد
بهم أهل مكة والاول أولى لان صيغة العموم تتناول الكل الاما دل الدليل
على خروجه منه (منستدرجهم من حيث لا يعلمون) الاستدراج هو الاخذ بالتدريج
منزلة بعد منزلة والدرج كلف الشيء يقال أدرجته ودرجته ومنه ادراج الميت في أكفانه

شاة فاذبحها وتصدق بلحمها واتفع
بهاهما قال فقمنا من عنده فقلت
لصاحبي أيها الرجل عظم شعائر الله
فنادى أمير المؤمنين ما يقصدك
حتى سأله صاحبه اعمد الى نافقتك
فانخرها ففعل ذلك يعني أن يجزئ
عنك قال قبيصة ولا أذكر الآية
من سورة المائدة يحكم به ذوا عدل
منكم فبلغ عمر مقالتي فلم يفعلاً فأنامنه
الاومعه الدرة قال فعلاً لصاحبي

وقيل هو من الدرجة فلا استدراج ان يخطو درجة بعد درجة الى المقصود ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيأ بعد شيأ ودرج القوم مات بعضهم في اثر بعض والمعنى سنستدينهم قليلا قليلا الى ما يهلكهم وذلك بادرار النعم عليهم وانسانهم شكرها فينهم مكنون في الغواية ويتكبرون طرق الهداية لا عترارهم بذلك وانه لم يحصل لهم الا بما لهم عند الله من المنزلة والزلفة قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وقال السدى سنأخذهم من حيث لا يعلمون قال عذاب يدرو عن يحيى بن المني قال كلما أحدثوا ذنباً جددنا لهم نعمة تنسيهم الاستغفار وبه قال الضحالك وقال سفيان نسيهم عليهم النعمة ونعمتهم شكرها وعن ثابت البناني انه سئل عن الاستدراج فقال ذلك مكر الله بالعباد المضيعين قال السكبي نزين أعمالهم ثم نهلكهم بهاروي ان عمر بن الخطاب لما حمل اليه كنوز كسرى قال اللهم اني أعوذ بك أن أكون مستدرجاً فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون (وأملئ) الاملاء الامهال والتطويل أى أطيل (لهم) المدة وأمهالهم ليمتدوا في الكفر والمعاصي وأؤخر عنهم العقوبة (ان كيدى متين) جملة مقررمة لما قبلها من الاستدراج والاملاء ومو كدله والكيد الميكرو المتين الشديد القوى وأصله من المكن وهو اللهم الغليظ الذى على جانب الصاب لانه أقوى ما في الحيوان وقدمت بالضم عين متانة أى قوى والمعنى ان أخذنى أو مكربى شديد لا يطاق قال ابن عباس كيد الله العذاب والنقمة قال في الكشف سماه كيد لانه شبيه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان وفي الآية دليل على مسئلة القضاء والقدر وان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يسألون (أولم يتفكروا) الاستفهام للانكار عليهم حيث لم يتفكروا في شأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيما جاء به (ما بصاحبهم من جنسة) ما للاستفهام الانكارى والجنحة مصدر أى وقع منهم التكذيب ولم يتفكروا أى شئ من جنون كائن بصاحبهم كما يزعمون فانهم لو تفكروا وجدوا زعمهم باطلا وقولهم زورا وبهتاناً وقيل أى ليس بصاحبهم شئ مما يدعون من الجنون فيكون هذا رد القول لهم بأبها الذى نزل عليه الذى كرا نك الجنون ويكون الكلام قد تم عند قوله أولم يتفكروا والوقف عليه من الاوقاف الحسنة عن قتادة قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم قام على الصفا فدعا قريشاً فخذلوا يابنى فلان يابنى فلان يحذوهم بأس الله ووقائع الله الى الصباح حتى قال قائل ان صاحبكم هذا الجنون بات يصوت حتى أصبح فأنزل الله هذه الآية وانما نسبوه الى الجنون وهو برى منه لانه صلى الله عليه وآله وسلم خالفهم في الاقوال والافعال لانه كان معرضاً عن الدنيا ولذا تم مقبله على الآخرة ونعيمها مشغولاً بالدعاء الى الله وانذار بأسه ونقمة ليلاهنهار من غير ملال ولا خجرف عند ذلك نسبوه الى جنون فبرأه الله من الجنون وقال (ان هو الانذير مبين) أى بين الانذار والجملة مقررمة لمضنون ما قبلها ومبينة لحقيقة حال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض) الاستفهام للانكار والتوبيخ والتفريع ولقصد التعجب من اعراضهم عن

ضرباً بالدرّة أقفلت فى الحرم وسفّهت
فى الحكم قال ثم أقبل على قفلت
يا أمير المؤمنين لأجل لك اليوم
شيأ يحرم عليك منى فقال يا قبيصة
ابن جابر انى أراك شاب السن فسبح
الصدريين اللسان وان الشاب
يكون فيه تسعة اخلاق حسنة
وخلق سيئ فيفسد اخلاق السيئ
الاخلاق الحسنة فأياك وعثرات
الشباب وروى هشيم هذه القصة

النظر في الآيات البينة الدالة على كمال قدرته وتفرده بالالهية

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

والمليكوت من أنيسة المبالغة ومعناه الملك العظيم وقد تقدم بيانه والمعنى ان هؤلاء لم يتفكروا حتى يتفكروا بالتفكير ولا نظروا في مخلوقات الله حتى يهتدوا بذلك الى الايمان به بل هم متبادرون في ضلالاتهم خائضون في غوايتهم لا يعملون فكرا ولا يعنون نظرا (وما خلق الله) أى ولم ينظر وافيا خلق (من شيء) من الاشياء كما تماما كان فان في جميع مخلوقاته عبرة للمعتبرين وموعظة للمتفكرين سواء كانت من جلائل مصنوعاته كملكوت السموات والارض أو من دقائقها من سائر مخلوقاته (وأن) أى أولم ينظروا في أن الشان والحديث (عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) فيموتون عن قريب والمعنى انهم اذا كانوا يحوزون قرب آجالهم فما لهم لا ينظرون فيما يتدرون به ويتفكرون بالتفكير فيه والاعتبار به وافتعل هنا معنى الفعل المجرد أى قرب وقت أجلهم (قبلى حديث بعده) الضمير للقرآن وقيل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل للأجل المذكور قبله وقيل للضمير يرجع الى ما تقدم من التفكير والنظر في الامور المذكورة أى بأى حديث بعده هذا الحديث المتقدم بيانه (يؤمنون) وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ لا يقادر قدره والجملة الاستفهامية سبقت للتعجب أى اذ لم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره وجملة (من يضل الله فلا هادى له) مقرر لما قبلها أى هذه الغفلة منهم عن هذه الامور الواضحة البينة ليس الا لكونهم ممن أضله الله ومن يضله فلا يوجد له من يهديه الى الحق وينزعه عن الضلالة البتة (ويذره في طغيانهم يعمهون) أى يتخبرون وقيل يترددون ولا يهتدون سبيلا (يسئلونك) استئناف مسوق لبيان بعض احكام ضلالهم وطغيانهم والسائلون هم اليهود وقيل قريش (عن الساعة) أى القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها على القيامة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لانها ساعة عند الله مع طولها في نفسها (أيان) ظرف زمان مبنى على الفتح ومعناه متى واشتقاقه من أى وقيل من أين (مرساها) أى أى وقت ارساؤها واستقرارها وحصولها وكأنه شبهها بالسفينة القائمة في البحر مأخوذ من ارساها الله أى أثبتها وقرئ بفتح الميم من رست أى ثبت ومنه وقدور راسيات ومنه رسي الجبل والمعنى متى تثبتها ووقوعها وبرسيها الله وقال الطيبي الرسوا عما يستعمل في الاجسام الثقلة واطلاقه على الساعة تشبيهه للمعاني بالاجسام وقال ابن عباس منتهأ أى وقوعها قال والساعة الوقت الذى عوت فيه الخلائق وظاهر الآية ان السؤال عن نفس الساعة وظاهر أيان مرساها ان السؤال عن وقتها فحصل من الجميع ان السؤال المذكور هو عن الساعة باعتبار وقوعها في الوقت المعين لذلك ثم أمره الله سبحانه بان يجيب عنهم بقوله (قل انما علمها) أى علم وقت ارسائها باعتبار وقوعها (عند ربى) قد استأثر به لا يعلمها غيره ولا يهتدى اليها سواه ليكون ذلك أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية (لا يعلمها) التجلية اظهار الشيء يقال جلى لى فلان الخبر اذا أظهره وأوضحه أى لا يظهرها ولا يكشف عنها وقال مجاهد لا يأتى بها وقال السدى لا يرسلها

عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن كوه ورواه أيضا عن حصين عن الشعبي عن قبيصة وذكرها مرسلة عن عمر بن بكر بن عبد الله المزني ومحمد بن سيرين بن كوه وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا شعبة عن منصور عن أى وائل أخبرني ابن جرير الجبلي قال أصبت ظبياً وأنا محرم فذكرت ذلك لعمر فقال أنت رجلين من اخوانك

(لوقتها الالهو) سبحانه بالذات من غير ان يشعر به أحد من المخلوقين وفي استئثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة وتدبير بليغ كسائر الاشياء التي أخفاها الله واستأثر بعلمها وهذه الجلة مقررة لمضمون ما قبلها مبينة لاستمرار تلك الحالة الى حين قيامها (نقلت في السموات والارض) أي عظمت على أهلها ما وشقت على العالم العلوي والسفلي قبل معنى ذلك انه لما خفي علمها على أهل السموات والارض كانت ثقيلة لان كل ما خفي علمه ثقيل على القلوب وقيل المعنى لان تطبيقها السموات والارض لعظمها لان السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تنضب وقيل عظم وصفها عليهم وقيل نقلت المسئلة عنها وقال ابن عباس يعني شيء من الخلق الا يصيبه من ضرر يوم القيامة وقيل نقلت لان فيها قنأوهم وموتهم وذلك ثقيل على الافئدة وقيل كل من أهلها من الملائكة والثقلين أهمه شأن الساعة ويتمنى ان يقبلي له علمها ويشق عليه خفاؤها وثقل عليه وهذه الجلة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها أيضا (لا تأتكم الساعة) (الابغثة) أي خفاة على حين غفلة من الخلق وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة صحيحة هي معروفة وهذه الجلة كالتى قبلها في التقرير (يسألونك كأنك خفي عنها) استئناف مسوق لبيان خطئهم في توجيه السؤال الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بناء على زعمهم انه عالم بالسؤال عنه قال ابن فارس الخفي العالم بالشيء والخفي المستقصى في السؤال يقال أخفي في المسئلة وفي الطلب فهو مخف وحفي على التكنيز مثل مخضب وخضيب والمعنى يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها وكأنك مستقصى للسؤال عنها ومستكثر منه ومتطلع الى علم مجيئها وعن معنى الباء وقيل المعنى كأنك خفي بهم والاول هو معنى النظم القرآني على مقتضى المسالك العربي قال ابن عباس يقول كأن يبينك وبينهم مودة وكأنك صديق لهم (قل انما علمها عند الله) أمره الله سبحانه بان يكررها ما أجاب به عليهم سابقا لتقرير الحكم وتأكيد كيدته قال في المدارك وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يحل عن فائدة انتهى وقيل ليس بتكرير بل أحدهما معناه استئثار الله بهذا وعدم علم خلقه به لم يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل والآخر الاستئثار بكنها نفسها وثقلها وشدها (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله وانه استأثر به حتى لا يسألوا عنه وقيل لا يعلمون السبب الذي لا جله أخفي علم وقت قيامها عن الخلق (قل لأملك نفسي نفعا ولا ضرا) قال ابن جرير يعني الهدي والضلالة وهذه الجلة متضمنة لتأكيد ما تقدم من عدم علمه بالساعة أي ان تكون ومتى تقع لانه اذا كان لا يقدر على جلب نفع له أو دفع ضرر عنه (الا ما شاء الله) سبحانه من النفع له والدفع عنه فبالاولى أن لا يقدر على علم ما استأثر الله بعلمه وفي هذا من اظهار العبودية والاقرار بالعجز عن الامور التي ليست من شأن العبيد والاعتراف بالضعف عن التكامل ما ليس له صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه أعظم زاجر وأبلغ واعظ لمن يدعى لنفسه ما ليس من شأنها ويتكلم علم الغيب بالنجامة أو الرمل أو الطرق بالخصي أو الزجر قال النسفي أي أنا عبد ضعيف لأملك نفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما مالك الا ما شاء مالي من النفع لي والدفع عني والاستئثار منقطع وبه قال ابن عطية

فليحكم عليكم فأتيت عبد الرحمن
وسعدا فحكم علي بتيس أعفرو وقال
ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا
ابن عيينة عن مخارق عن طارق قال
ان رجلا رمى ظبيا فقتله وهو محرم
فأتى عمر ليحكم عليه فقال له عمر
احكمهم معي فحكم فيه جدي قد جمع
الماء والشجر ثم قال عمر يحكم به ذوا
عدل منكم وفي هذا دلالة على جواز
كون القاتل احدا الحكمين كما قاله

وهو أبلغ في اظهار العجز ثم أكد هذا وقرره بقوله (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) أي لو كنت أعلم جنس الغيب لتعرضت لما فيه الخير فجلسته الى نفسي وتوقيت ما فيه السوء حتى لا يمسي ولكنني عبد لا أدري ما عند ربي ولا ما قضاه في وقدره لي فكيف أدري غير ذلك وأتكلف علمه وقيل المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل مني من قبل أن يعرفني لفعلمته وقيل لو كنت أعلم متى يكون لي النصر في الحرب لقاتلت فلم أغلب وقيل لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسئل عنه وقيل لو كنت أعلم وقت الموت لاستكثرت من العمل الصالح وقيل لو كنت أعلم وقت الخصب والجذب لاعتددت من الخصب للجذب وقيل غير ذلك والاولى حمل الآية على العموم فيندرج هذه الامور وغيرهما تحتها (ومامسني السوء) كلام مستأنف أي ليس لي ما تزعمون من الجنون والاولى انه متصل بما قبله والمعنى لو علمت الغيب مامسني السوء ولحدت عنه كما قدمنا ذلك وقال ابن جريج لا يصيبني الفقر وقال ابن زيد لا جئت من الشرب قبل أن يكون وقال الكرخي أي مامسني سوءي كن التقصى عنه بالتوقي عن موحياته والمدافعة بوجاهته لا سوءاً فان منه ما لا يدفع له (ان أنا الانذير وبشير) أي ما أنا الا مبلغ عن الله أحكامه (لقوم يؤمنون) أي كتب في الازل انهم يؤمنون فانهم المتشفعون به فلا ينافي كونه بشيراً ونذيراً للناس كافة واللام في لقوم من باب التنازع فعند البصريين تتعلق ببشير وعند الكوفيين بنذير وقيل نذير بالنار للكافرين وبشير بالجنة للمؤمنين وعلى هذا متعلق النذارة محمدوف والذي أخبر به صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبات وقد جاءت بها أحاديث في الصحيح فهو من قبيل المعجزات ومن قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك على سبيل التواضع والادب فقد أبعد النجعة بل قاله صلى الله عليه وآله وسلم معتقداً بذلك وان الله هو المستأثر بعلم الغيب والمعجزات مخصصة من هذا العموم كما قال تعالى الامن ارتضى من رسول (هو الذي خلقكم) خطاب لاهل مكة (من نفس واحدة) أي آدم قاله جمهور المفسرين والتأنيث باعتبار لفظ النفس وهذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نعم الله على عباده وعدم مكافأتهم لها بما يجب من الشكر والاعتراف بالعبودية وانه المتمدن بالالهية (وجعل منها) أي من هذه النفس وقيل من جنسها كما في قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجا والاولى (زوجها) وهي حواء خلقها من ضلع من أضلاعه (ليسكن) الله لي جعل أي لاجل ان يأنس (اليها) ويطمئن بها فان الجنس بنفسه أسكن واليه أنس وكان هذا في الجنة كما وردت بذلك الاخبار ثم ابتدأ سبحانه بحالة أخرى كانت بينهما في الدنيا بعد هبوطهما فقال (فلما تغشاهما) أي آدم وزوجه والتغشى كناية عن الوقاع أي فلما جامعها كنى به عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيهما وتغشاهما اذا علاها وتجلها (حملت حملاً خفياً) أي علقته به بعد الجماع والمشهور ان الحمل بالفتح ما كان في بطن أو على شجرة والحمل بالكسر خلافة وقد حكى في كل منهما الكسر والفتح وهو هنا امصدر فينتصب اتصاب المفعول المطلق أو الجنتين المحمول فيكون مفعولاً به ووصفه بالخفة لانه عند القاء النطفة أخف منه عند كونه علقة

الشافعي وأحمد رحمهما الله واختلفوا هل تستأنف الحكومة في كل ما يصيبه المخرم فيجب أن يحكم فيه ذوو العدل وان كان قد حكم من قبله الصحابة يرجع فيه الى عدلين وقال مالك وأبو حنيفة بل يجب الحكم في كل فرد فرد سواء وجد للصحابة في مثله حكم أم لا لقوله تعالى يحكم به ذوو العدل منكم وقوله تعالى هديا بالغ الكعبة أي واصلا

والانس ألم يأتكم رسل منكم وانما الرسل من الانس دون الجن لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صرح هذا التركيب وقال تعالى ألقيا في جهنم والخطاب لواحد دون اثنين وفي الحديث المرفوع اذا سافرتما فاذا ناولا أحدهما وقال امرؤ القيس

* قفانبل من ذكرى حبيب ومنزل * وقدأكثر الشعراء من قولهم خليلي والمراد به - ما الواحد دون الاثنين وعني هذا فعني الآية الكريمة جعل أحدهما له شركاء وهو حواء وإذا عرفت هذا علمت ان المصير الى هذا التأويل الذي ذكرناه متعين وقد عاضده الكتاب والسنة وكلام العرب والحديث المتقدم ليس فيه الاذ كرحواء وقد استشكل هذه الآية جمع من أهل العلم لان ظاهرها صريح في وقوع الاشراك من آدم عليه السلام والانبياء معصومون عن الشرك ثم اضطروا الى التفصي من هذا الاشكال فذهب كل الى مذهب واختلف أقوالهم في تأويلها اختلافا كثيرا حتى انكر هذه القصة جماعة من المفسرين منهم الرازي وأبو السعود وغيرهما وقال السدي هذا فصل من آية آدم خاصة في آلهة العرب وعن أبي مالك نحوه وقال الحسن هذا في الكفار يدعون الله فاذا آناهما صالحا هو دا ونصرا وقال ابن كيسان هم الكفار سموا أولادهم بعبد العزى وعبد الشمس وعبد الدار ونحو ذلك وقيل هم اليهود والنصارى خاصة قال الحسن كان هذا في بعض أهل الملل وليس بآدم وقيل هذا خطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم آل قصي وحسنه الزمخشري وقال هذا تفسير حسن لاشكال فيه وقيل معناها على حذف المضاف أي جعل أولادهما شركاء وبذلك ضمير الجمع في قوله الآتي عما يشركون ويا هذا كالتسني والفتح والارتضاء الرازي وقال هذا جواب في غاية الحكمة والسداد وبه قال جماعة من المفسرين وقيل خاطب كل واحد من الخلق بقوله خلقكم وجعل من جنسه زوجة قال البغوي وهذا قول حسن لولا قول السلف بخلافه وقيل ان هذه القصة لم تصح وانما عصى من كان في ظهر آدم من ذريته وكان آدم أعوذج التقدير فظهرت ورثت خطايا بني آدم في ذاته كما ترى الصورة في المرأة لان ظهره كان كالسفينة لساير أولاده وقيل معنى من نفس واحدة من هيئة واحدة وشكل واحد ففعل منها أي من جنسها زوجها فلما تغشاها يعني جنس الذي كرجنس الانثى وعلى هذا لا يكون لآدم وحواء ذكر في الآية وتكون ضمائر التثنية راجعة الى الجنسين وقيل ان فاعل تغشاها ضمير راجع الى أحدهم والمعنى خلق الله الناس من آدم وكان بدء خلقهم ان خلق من آدم زوجته ليسكن اليها فحصل منهما النسل ثم رجع الى أول الكلام وهو ان الله خلقهم فلم يشكروا له ولم يؤدوا حقه وذلك ان أحدهم لما تغشى امرأته فحملت جملا خفيفا فحصل بسبب ذلك الاختصار غموض في الآية وأصل الكلام عام وكانت حواء من جملة ذلك فلا يجب صدق جميع خصوصيات الآيات عليها وانما يجب وجود أصل القصة وقد يؤخذ هذا الوجه من قوله تعالى في موضع آخر الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبنت منهما ما رجا لا كثيرا ونساء بهم هذا قال الشيخ أحمد بن حنبل في المحدث الدهلوي رحمه الله وهذه الأقوال كلها متقاربة في المعنى متخالفة في المبني ولا يخلو كل واحد منها من بعد

يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد
قولي الشافعي والمشهور عن أحمد
رحمهم الله لظاهر الآية والقول
الاخر انها على الترتيب فصورة
ذلك ان يعدل الى القيمة فيقوم
الصدق المقتول عندما لا وأبي حنيفة
وأصحابه وجماد وبرايم وقال
الشافعي يقوم مثله من النعم لو كان
موجودا ثم يشتري به طعاما
فيصدق به لكل مسكين مدمنه

وضعف وتكف بوجوه الاول ان الحديث المرفوع المتقدم يدفعه وليس في واحد من تلك الاقوال قول مرفوع حتى يعتمد عليه ويصار اليه بل هي تفاسير بالآراء المنهى عنها المتوعد عليها الثاني ان فيه انخراط نظم الكلام سياقا وسياقا الثالث ان الحديث صرح بان صاحب القصة هي حواء وقوله جعل منها زوجها انما هو لحواء دون غيرها فالقصة ثابتة ولا وجه لانكارها بالرأى المحض الرابع ان الحديث ليس فيه الا ذكر حواء وكان هذا شركا منها في التسمية ولم يكن شركا في العبادة قيل والشرك في التسمية أهون قلت وفيه بعد ظاهر لان الله تعالى ساق آيات التشنيع عليها وهو شرك وان لم يكن في العبادة وما قيل انها انما قصدت ان الحشر كان سبب نجاته الولد كما يسمى الرجل نفسه عبدا ضيقه فهو خطأ لان الاعلام كما يقصد بها المعاني العلية كذلك قد يلاحظ معها المعاني الاصلية بالتبعية كما صرح به أهل المعاني وكان اسم أبي بكر الصديق في الجاهلية عبدا لكعبة واسم أبي هريرة عبد الشمس فغيرهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسماهما صديقا وعبد الرحمن وما قيل انها سمته بعد الحشر باذن من آدم فهذا يحتاج الى دليل يدل عليه ويصح واني له الدليل واعلمها سمته بغير اذن منه ثم ثابت من ذلك والحاصل ان ما وقع انما وقع من حواء لامن آدم عليه السلام ولم يشرك آدم قط وعلى هذا فليس في الآية اشكال والذهاب الى ما ذكرناه متعين تبعا للكتاب والحديث وصونا لجانب النبوة عن الشرك بالله تعالى والذي ذكره في تأويل هذه الآية الكريمة يردده كذا ظاهر الكتاب والسنة كما تقدم واذا جاءهم الله بطل نهم معقل والله أعلم وما ذكرنا من صحة اطلاق المثني على المفرد هو شائع في كلام العرب وليكنهم لم يذهبوا اليه في هذه الآية ولم يخطر ذلك ببالهم مع كونه ظاهرا الامر وواضحا ومع انهم قد كروه وذهبوا اليه في غير هذا الموضع في غير واحد من مواضع القرآن والحديث وغيرهما وهذا عجيب منهم غاية العجب (فتعالى الله عما يشركون) هذا ابتداء كلام مستأنف أراد به اشرار اهل مكة وقيل معطوف على خلقكم وما بينهما اعتراض وقيل أراد به حواء لانه يجوز اطلاق الجمع على الواحد وقيل يعود على آدم وحواء وابليس والاول أولى وبه قال السمين وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلا ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركون قال ابن الجزري في كتابه النفيس قد تأتى العرب بكلمة الى جانب كلمة كأنها معها وفي القرآن يريد أن يخرجكم من أرضكم هذا قول الملا قال فرعون فماذا تأمرون انتهى فالضمير في يشركون يعود على الكفار والكلام قد تم قبله (أي شركون ما لا يخلق شيئا) الاستفهام للتقريب والتوبيخ أي كيف يجعل أهل مكة لله شريكا لا يخلق شيئا ولا يقدر على تقع لهم ولا دفع ضرعهم (وهم يخلقون) الضمير راجع الى الشركاء أي وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الاصنام والشيياطين مخلوقون وجميعهم جمع العقلاء لا اعتقاد من جعلهم شركاء انهم كذلك (ولا يستطيعون لهم) أي لمن جعلهم شركاء (نصرا) ان طلبوه منهم (ولا أنفسهم ينصرون) ان حصل عليهم شيء من جهة غيرهم ومن عجز عن نصر نفسه فهو عن نصر غيره أعجز (وان تدعوهم الى الهدى) هذا خطاب للمشركين بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بأمر

عند الشافعي ومالك وفقهاء الحجاز واختاره ابن جرير وقال أبو حنيفة وأصحابه يطعم كل مسكين مدين وهو قول مجاهد وقال أحمد مدين حنطة أو مدين من غيره فان لم يجدوا قلنا بالتخيير صام عن اطعام كل مسكين يوما وقال ابن جرير وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوما كما في جرائد المترفه بالخلق وشجوه فان الشارع أمر كعب بن عجرة ان

التوبيخ والتبكيت وبيان العجزهم عما هو أدنى من النصر المنقذ عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيله للطالب أي وإن تدعوا هؤلاء الشركاء إلى الهدى والرشاد بأن تطلبوا منهم أن يمدوكم ويرشدوكم (لا يتبعوكم) ولا يجيبوكم إلى ذلك وهو دون ما تطلبونه منهم من جلب النفع ودفع الضر والنصر على الأعداء قال الاخفش معناه وإن تدعوهم أي الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم وقيل يجوز أن يكون الخطاب للمؤمنين والضمير المنصوب للمشركين ممن سبق في علم الله أنه لا يؤمن والمعنى وإن تدعوا أيها المؤمنون المشركين لا يتبعوكم وقرئ لا يتبعوكم مشدداً وخففاً وهما الغتان وقال بعض أهل اللغة اتبعه مخففاً إذا مضى خلفه ولم يدركه واتبعه مشدداً إذا مضى خلفه فأدركه (سواء عليكم أذعوتوهم أم أنتم صامتون) مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها أي دعاوكم لهم عند الشدائد وعندهم سواء لا فرق بينهم لأنهم لا يتفعون ولا يصرون ولا يجيبون وقال أم أنتم صامتون مكان أم صمتتم لمافي الجملة الإسمية من المبالغة في عدم افادة الدعاء ببيان مساواة الله للسكران الدائم المستقر وقال محمد بن يحيى انما جاء بالإسمية ليكونها رأس آية تعني لمطابقة ولا لأنفسهم يصرون وما قبله (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) أخبرهم سبحانه بأن هؤلاء الذين جعلتوهم آلهة هم عباد الله كما أنتم عباد له مع انكم أكل منهم لأنكم أحياء تنطقون وتمشون وتسمعون وتصرون وهذه الأصنام ليست كذلك ولكنها مثلكم في كونها أملاك لله مسخرة لأمره وهذا تقرير لهم بالعدم والتوبيخ لهم عظيم قال مقاتل إنما الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدونها والاول أولى وانما وصفها بانها عباد مع انها اجساد تنزىلها منزلة العتقاء على وفق معتقدهم ولذلك قال (فادعوهم فليستجيبوا لكم) مقررة لمضمون ما قبلها من انهم ان دعوههم إلى الهدى لا يتبعوهم وانهم لا يستطيعونهم شيئاً أي ادعوا هؤلاء الشركاء فإن كانوا كما تزعمون فليستجيبوا لكم وانما ورد هذا اللفظ في معرض الاستهزاء بالمشركين (إن كنتم صادقين) فيما تدعونه لهم من قدرتهم على النفع والضرر وانها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال (ألهم أرجل عشون بها أم لهم أيدي بطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أي هؤلاء الذين جعلتوهم شركاء ليس لهم شيء من الآلات التي هي ثابتة لكم فضلاً عن أن يكونوا قادرين على ما تطلبونه منهم فإنهم كما تزعمون هذه الأصنام التي تعكفون على عبادتها ليست لهم أرجل يمشون بها في نفع أنفسهم فضلاً عن أن يشعروا في نفعكم وليس لهم أيدي يبطشون بها كما يبطش غيرهم من الأحياء وليس لهم أعين يبصرون بها كما تبصرون وليس لهم آذان يسمعون بها كما تسمعون فكيف تدعون من هم على هذه الصفة من سلب الادوات وبهذه المنزلة من العجز وأما في هذه المواضع هي المنقطعة التي بمعنى بل والهمزة كما ذكره أئمة النحو والاضراب المناديل انتقال من توبيخ إلى توبيخ آخر والبطش هو الأخذ بقوة وعنف ثم لما بين لهم حال هذه الأصنام وتعاور وجوه العجز والنقص لها من كل باب أمره الله بأن يقول لهم (قل ادعوا شركاءكم) الذين تزعمون أن لهم قدرة على

يقسم قرابين ستة أو يصوم ثلاثة أيام والفرق ثلاثة أصع واختلفوا في مكان هذا الاطعام فقال الشافعي مكانه الحرم وهو قول عطاء وقال مجاهد انه يطعم في المكان الذي أصاب فيه الصيد أو أقرب الاماكن اليه وقال أبو حنيفة ان شاء أطمع في الحرم وان شاء أطمع في غيره (ذكر أقوال السلف في هذا المقام) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

النفع والضرر واستعينوا بهم في عداوتي حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) أنتم وهم جميعاً
 بعاشتم من وجوه الكيد (فلا تنظرون) أي فلا تهملوني ولا تؤخروا انزال الضرر
 من جهتها والكيد المكر وليس بعده هذا التحدي لهم والتعجيز لاصنامهم شيء ثم قال
 قل لهم (ان ولي الله الذي نزل الكتاب) أي كيف أخاف هذه الاصنام التي هذه صفتها
 ولي ولي ألبأ اليه وأستنصر به وهو الله عز وجل وهذه الجملة تعليل لعدم المبالاة بها ولي
 الشيء هو الذي يحفظه ويقوم بنصرته ويمنع منه الضرر والكتاب هو القرآن أي أوحى
 الي وأعزني برسالته (وهو) الذي (يتولى الصالحين) أي يحفظهم وينصرهم ويحول
 بينهم وبين أعدائهم والصالحون هم الذين لا يعدلون بالله شيئاً ولا يعصونه وفي هذا مدح
 للصالحين وان من سنته نصرهم (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم
 ينصرون) كرر سبحانه هذا المزيّد التأكيد والتقرير ولما في تكرار التوبيخ والتقريع من
 الاهانة للمشركين والتقصص بهم واطفائها سحق عقولهم وركاكة أحوالهم وقيل الاولى
 على جهة التقرير والتوبيخ والاخرى على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وبين هذه
 الاصنام وبالجملة هو من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم المفهوم من السوق فهاجاليا
 (وان تدعوههم) أي المشركين قاله الحسن وقيل أي الاصنام (الى الهدى لا يسمعوا)
 دعاءكم لان اذانهم قد صممت عن سماع الحق فضلاً عن المساعدة والامداد وهذا أبلغ
 من نفي الاتباع (وتراهم) الرؤية بصرية (يتظرون اليك) أي يقابلونك كالناظر
 (وهم) أي حال كونهم (لا يبصرون) جملة مبتدأة لبيان عجزهم عن الابصار بعد بيان
 عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكراراً أصلاً أو جملة حالية والمراد الاصنام أي انهم
 يشبهون الناظرين ولا أعين لهم يبصرون بها قيل كانوا يجعلون للاصنام أعيناً من جواهر
 مصنوعة فكانوا بذلك في هيئة الناظرين ولا يبصرون وقيل المراد بذلك المشركون أخبر
 الله عنهم بانهم لا يبصرون حين لم ينفعوا ابصارهم وان أبصر وأبصارهم ما فيه نفعتهم
 (خذ العفو) لما عدا الله سبحانه من أحوال المشركين ما عدا دوتس فيه رأيهم وضلال
 سعيهم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يأخذ العفو من اخلاقهم يقال أخذت
 حق عفو أي سهلاً وهذا نوع من التيسير الذي كان يأمر به رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم كما ثبت في الصحيح انه كان يقول يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا والمراد بالعفو
 هنا ضد الجهد وقيل الفضل وما جاء به من كافة والعفو التساهل في كل شيء وقيل المراد خذ
 العفو من صفاتهم ولا تشدد عليهم فيها وتأخذ ما يشق عليهم وكان هذا قبل نزول فريضة
 الزكاة عن عبد الله بن الزبير قال ما زلت هذه الآية الا في اخلاق الناس رواه البخاري
 قال مجاهد خذ العفو من اخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسس (وأمر بالعرف)
 أي بالمعروف وقرى بالعرف بضمين وهم الغلمان والعرف والمعروف والعارفة كل خصلة
 حسنة ترتضيها العقول وتطهرها اليها النفوس وكل ما يعرفه الشارع وقال عطاء وأمر
 بقول لا اله الا الله والعموم أولى (وأعرض عن الجاهلين) أي اذا ألفت الحجة عليهم في
 أمرهم بالمعروف فلم يفعلوا فأعرض عنهم ولا تتأخرهم ولا تساقفهم مكافأة لما يصدر منهم

يحيى بن المغيرة حمد شاجر يعز
 منصور عن الحكم عن مقسم
 ابن عباس في قول الله تعالى
 فجاء مثل ما قتل من النعم يحكم به
 ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة
 أو كفارة طعام مساكين أو عدل
 ذلك صيما ما قال اذا أصاب المحرم
 الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم
 فان لم يجد نظر كم غنمه ثم قوم غنمه طعاما
 فصام مكان كل نصف صاع يوما

من المراء والسفاهة قيل وهذه الآية هي من جملة ما نسخ بآية السيف قاله عطاء بن زيد وقيل هي محكمة قاله مجاهد وقتادة وقيل أول هذه الآية وآخرها منسوخ وأوسطها محكم قال الشعبي لما أنزل الله هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا يا جبريل قال لأدرى حتى أسأل العالم فذهب ثم رجع فقال ان الله أمرك ان تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما وعن قيس بن سعد بن عبادة قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى حنظلة بن عبد المطلب قال والله لا مثلن بسبعين منهم جاء جبريل بهذه الآية أخرجه ابن مردويه (واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله) النزع الوسوسة وكذا النزع والخس والتسغ قال الزجاج النزع أدنى حركة تكون ومن الشيطان أدنى وسوسة وأصل النزع الفساد يقال نزع بيتا أي أفسد وقيل النزع الاغواء والمعنى متقارب أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم اذا أدرك شأ من وسوسة الشيطان ان يستعذ بالله ويلجأ اليه في دفعه عنه وقيل انه لما نزل قوله خذ العفو قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف يارب بالغضب فنزلت هذه الآية وفي الآية استعارة تبعية حيث شبه الاغراء على المعاصي بالنزع واستعير النزع للاغراء ثم اشتق منه ينزعك بوجه (انه سمع عليم) عله لآمره بالاستعانة أي استعذ به والتجى اليه فانه يسمع ذلك منك ويعلم به وقيل الخطاب لكل أحد والاول أولى والكلام خرج مخرج التقدير والقرض فلا يقال لو كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزع في قلبه ويحتاج الى الاستعانة (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) مقررة لمضنون ما قبلها أي ان شأن الذين يتقون الله وحالهم هو التذكر لما أمر الله به من الاستعانة والالتجاء اليه عند ان يسهم طائف من الشيطان وان كان يسير او قرئ طيف مخفقا ومشدد ا قال النحاس كلام العرب في مثل هذا طيف بالتحفيف على انه مصدر من طاف يطيف وقال الكسائي هو مخفف مثل ميت وميت قال النحاس ومعناه في اللغة ما يتخيل في القلب أو يرى في النوم وكذا معنى طائف وقيل معنيان مختلفان فالاول التخيل والثاني الشيطان نفسه فالاول من طاف الخيال يطوف طيفا ولم يقولوا من هذا طائف قال السهيلي لانه تخيل لاحقيقة له وأما قوله فطاف عليها طائف من ربك فلا يقال فيه طيف لانه اسم فاعل حقيقة قال الزجاج طفت عليهم أطوف وطاف الخيال يطيف وسميت الوسوسة والجنون والغضب طيفا لانها ملة من الشيطان تشبه ملة الخيال وذكر في الآية الاولى النزع وهو أخف من الطيف لان حالة الشيطان مع الانبياء عليهم الصلاة والسلام اضعف من حاله مع غيرهم وقال ابن عباس الطيف الغضب وقرأ سعيد بن جبير تذكروا بتشديد الذال قال النحاس ولا وجه له في العربية وقال السدي تذكروا أي اذا زلزلوا تابوا وقيل معناه عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيدته وقال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب فيذكرك الله فيكظم وقال مجاهد هو الرجل يل بالذنب فيذكرك الله فيقوم ويدعه (فأذا هم) بسبب التذكرك (مبصرون) أي منتهون عن المعصية آخذون بأمر الله

قال الله تعالى أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال انما أريد بالطعام أو الصيام أنه اذا وجد الطعام وجد جزاؤه ورواه ابن جرير من طريق جرير وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما اذا قتل المحرم شيئا من الصيد عليه فيه فان قتل طيبا أو نجوه فعليه شاة تذبح بمكة فان

عاصون للشيطان قاله ابن عباس وقيل على بصيرة وقيل انهم يبصرون مواقع الخطا بالتذكر والتفكير وقيل مبصرون الحق من غير فيرجعون (واخوانهم يدونهم) قيل المعنى واخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الانس على أن الضمير في اخوانهم يعود الى الشيطان المذكور سابقا والمراد به الجنس بخارج جمع ضمير الجمع اليه والمعنى تقدم الشياطين (في الغي) وتكون مدد الهيم وهذا التأويل هو قول الجمهور وعليه عامة المفسرين قال الزمخشري هو أوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا وقيل المعنى الشياطين الذين هم اخوان الجاهلين أو غير المتقين يدون الجاهلين أو غير المتقين في الغي وهذا تفسير قتادة وقيل المعنى واخوان الشياطين في الغي وهو الجهل بخلاف الاخوة في الله تعالى يدونهم أي بطاعتهم لهم وقبولهم منهم قال ابن عباس في الآية هم الجن يوحون الى أوليائهم من الانس وسميت الفجار من الانس اخوان الشياطين لانهم يقبلون منهم ويقتدون بهم وقال الزجاج المعنى والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا ولا أنفسهم ينصرون واخوانهم يدونهم في الغي لان الكفار اخوان الشياطين وعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير قال الكبي لسل كافر أخ من الشياطين يطيل له في الاغواء حتى يستقر عليه وقيل يزيدونهم من الضلالة يقال مدؤمده وهم الغتان قال مكي ومدا أكثر وقال أبو عبيد وجاعة من أهل اللغة انه يقال اذا كثرت شيئا بنفسه مده واذا كثرت بغيره قيل أمده نحو عدىكم ربكم وقيل يقال مددت في الشر وأمدت في الخير (ثم لا يقصرون) الاقصار الانتهاء عن الشيء وقال ابن عباس لا يسأمون والمعنى لا يقصر الشياطين في مدالكفار في الغي ولا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها والكافر لا يترك ولا يرفعوى وقال ابن عباس لا الانس يسأمون من السيئات ولا الشياطين تمسك عنهم وعلى هذا يحمل قوله لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا (واذا لم تأتهم) أي أهل مكة (بآية) مما اقترحوا (فالوالا) هلا (اجتبيتها) يقال اجتبت الشيء يجتبي جباه لنفسه أي جمعه أي هلا جعلتها افتعالا لها من عند نفسك وقيل لولا أحدثتها لولا تلبيةها فأنشأتها قاله ابن عباس وقيل المعنى اخلفتها يقال اجتبيت الكلام اتخلفته واخلفته واخترعته اذا جئت به من عند نفسك كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا تراخى الوحي هذه المقالة فأمره الله بأن يجيب عليهم بقوله (قل) لست ممن يأتي بالآيات من قبل نفسه ويقترح المعجزات كما تزعمون بل (انما أتبع ما يوحى الى من ربي) فإأوحاه الى وأنزله على أبلغته اليكم (هذا) أي القرآن المنزل على هو (بصائر من ربكم) يتبصر بها من قبلها جمع بصيرة وقيل البصائر الحجج والبراهين وقال الزجاج الطرق ولما كان القرآن سبيلا للبصائر العسقول أطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب والبصيرة الحجة والاستبصار في الشيء قال الاخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك (وهدي ورجسة لقوم يؤمنون) أي هو بصائر وهدي يهدي به المؤمنون ورجسة لهم وذلك أن الناس متقاوتون في درجات العلوم فبهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالشاهد وهم

لم يجدها طعام ستة مساكين فان لم يجدها فصيام ثلاثة أيام فان قتل ابلأ أو نحوه فعليه بقره فان لم يجدها أطعم عشرة من مسكين فان لم يجدها صام عشرة يوما وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من ابلأ فان لم يجدها أطعم ثلاثين مسكينا فان لم يجدها صام ثلاثين يوما رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وزادوا الطعام ممد يشبعهم وقال جابر الجعفي عن عامر الشعبي وعطاء ومجاهد أو عدل ذلك صياما

أصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر وهم أصحاب علم اليقين ومنهم
المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وأصحاب حق اليقين فالقرآن للاولين بصائر
وللمستدلين هدى ولعامة المؤمنين رجة وقال أبو السعود كون القرآن بمنزلة البصائر
للقلوب متحقق بالنسبة الى الكل وبه تقوم الخجة على الجميع وأما كونه هدى ورجة
فمختص بالمؤمنين به اذ هم المقتبسون من أنواره والمعتقون بأنواره والجملة من تمام
القول المأمور به انتهى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) يحتمل انه من عند الله
مستأنف ويحتمل انه من جملة المقول المأمور به أمرهم الله سبحانه بالاستماع للقرآن
والانصات له عند قراءته لينتفعوا به ويتدبروا ما فيه من الحكم والمصالح وقال أبو
المقاء الضمير لله بمعنى لاجله وفيه بعد قيل هذا الامر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الامام
ولا يخفالك أن اللفظ أوسع من هذا والعام لا يقصر على سببه فيكون الاستماع والانصات
عند قراءة القرآن في كل حالة وعلى أى صفة مما يجب على السامع وقيل هذا خاص
بقراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقرآن دون غيره ولا وجه لذلك وظاهر الامر
الوجوب وهو قول الحسن وأهل الظاهر وقيل الندب والاستحباب قال أبو هريرة نزلت
في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة وفي لفظ عنه
انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بجوامعهم فأمر بالسكوت واليه ذهب جمهور المفسرين
كأبي المعالي والكشاف وأنوار التنزيل وحاشية الكمالين وغيرها وقال ابن عباس يعنى
في الصلاة المفروضة وعن محمد بن كعب القرظي ومجاهد وعبد الله بن مغفل وابن مسعود
نحوه وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف وصرحوا بأن هذه الآية نزلت في قراءة
الصلاة من الامام وعن الحسن قال عند الصلاة المكتوبة وعند الذكر وعن ابن عباس
في الصلاة وحين ينزل الوحي وقيل نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وبه قال
سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء واختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والجمعة انما
وجبت بالمدينة والاول أولى وقال ابن عباس في الجمعة والعيدين وقال الرازي انه
خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم السلام القرآن في معرض الاحتجاج بكونه مجزأ
على صدق نبوته وعند هذا يسقط احتجاج الخصوم بهذه الآية من كل الوجوه ثم ذكر
ما يقوى ان حمل الآية على ما ذكرنا أولى بوجوه وقال لو حملنا الآية على منع المأموم من
القراءة خلف الامام فسد النظام واحتل الترتيب فنبت ان جملة على ما ذكرناه أولى وهذه
الآية لا دلالة فيها على هذه الحالة انتهى وأشار القاضي الى أن احتجاجهم بهذه الآية
ضعيف وقال بعض محشييه أى مردود بخبر الصحيحين لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
انتهى أقول رواه الجماعة عن عبادة بن الصامت وفي لفظ لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة
الكتاب رواه الدارقطني وقال اسناده صحيح وصححه ابن القطان ولها شاهد من حديث
أبي هريرة به هذا اللفظ مرفوعا أخرجه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهم ما ولا جسد بلفظ
لا تقبل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن وفي الباب عن أنس عند مسلم والترمذي وعن أبي
قتادة عند أبي داود والنسائي وعن ابن عمر وجابر عند ابن ماجه وعن علي عند البيهقي وعن

قالوا انما الطعام مدمدم لمن لا يبلغ
الهدى رواه ابن جرير وكذا روى
ابن جرير عن مجاهد وأسباط عن
السدي انها على الترتيب وقال
عطاء وعكرمة ومجاهد في رواية
الضحك وابراهيم النخعي هي على
الخير وهي رواية الليث عن مجاهد
عن ابن عباس واختار ذلك ابن
جرير رحمه الله وقوله ليدوق وبال
أمره أى أوجبنا عليه الكفارة
ليدوق عقوبة فعله الذي ارتكب
فيه المخالفة عفا الله عما سلف أى

عائشة وأبي هريرة والحديث يدل على تعيين فاتحة الكتاب في الصلاة وأنه لا يجوز غيرها
 وإليه ذهب مالك والشافعي وجهور العلماء والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب العترة
 لأن النبي المذكور في الحديث يتوجه إلى الذات أن أمكن انتفاؤها والاتوجه إلى ما هو
 أقرب إلى الذات وهو الصلوة لا السكال لأن الصلوة أقرب المجازين والسكال أبعدهما
 والحلل على أقرب المجازين واجب وتوجه النبي إلى الذات ههنا ممكن كما قال الحافظ في
 الفتح لأن المراد بالصلاة معناها الشرعي لا اللغوي لما تقر من أن ألفاظ الشارع محمولة
 على عرفه ليكون بحث تعريف الشرعيات لا تعريف الموضوعات اللغوية وإذا كان
 المنفي الصلاة الشرعية استقام نفي الذات ولو سلم أن المراد هنا الصلاة اللغوية لكان
 المتعين توجه النبي إلى الصلوة أو الأجزاء إلى السكال لأنها أقرب المجازين ولأن الرواية
 المتقدمة مصرحة بالأجزاء فيتعين تقديره وإذا تقر به هذا فالحديث صالح للاحتجاج
 به على أن الفاتحة من شروط صحة الصلاة لأن واجبها فقط لأن عدمها يستلزم عدم
 الصلاة وهذا شأن الشرط وذهبت الحنفية وطائفة قليلة إلى أنها لا تجب بل الواجب آية
 من القرآن قاله النووي والصواب ما قاله الحافظ أن الحنفية يقولون بوجوب قراءتها
 لكن بنوا على قاعدتهم أنهم ليس شرطاً في صحة الصلاة لأن وجوبها إنما
 ثبت بالسنة والذي لا يتم الصلاة إلا بفرض والفرض عندهم لا يثبت بما يزيد على القرآن
 وقد قال تعالى فاقروا ما ينسى من القرآن فالقرآن فرض قراءة ما ينسى وتعين الفاتحة إنما ثبت
 بالحديث فيكون واجباً ثم من تركه وتجزئ الصلاة بدونه وهذا تأويل على رأي فاسد
 حاصله رد كثير من السنة المطهرة بالبرهان ولا حاجة نيرة فكيف موطن من المواطن يقول
 فيه الشارع لا يجوز كذا ولا يقبل كذا ولا يصح كذا ويقول المستكبر بهذا الرأي يجوز
 ويقبل ويصح ولعل هذا حذر السلف من أهل الرأي والسكال في ذلك تعقباً ورداً بطول
 جدوا وقد قضى الوطرنه الشوكاني في نيل الأوطار مراجعهم ومن أدلتهم حديث أبي
 سعيد بلفظ لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وغيرها قال ابن سيد الناس لا ندرى بهذا اللفظ
 من أين جاء وقد صح عن أبي سعيد عند أبي داود أنه قال أمرنا أن نقرأ فاتحة الكتاب
 وما ينسروروا ته ثقات وقال ابن سيد الناس إسناده صحيح ورجاله ثقات وصححه الحافظ
 أيضاً ومن أدلتهم حديث أبي هريرة عند أبي داود بلفظ لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة
 الكتاب ويحجب بأنه من رواية جعفر بن ميمون وليس بثقة كما قاله النسائي وقال أحمد
 ليس بقوى في الحديث وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وأيضاً قد روى أبو
 داود هذا الحديث من طريقه عن أبي هريرة بلفظ أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم أن أنادي أنه لا صلاة إلا بقراءة الفاتحة فما زاد ورواه أحمد وليس الرواية الأولى
 بأولى من هذه وأيضاً أين يقع هذه الرواية على فرض صحتها يجنب الأحاديث المصرحة
 بفرضية فاتحة الكتاب وعدم أجزاء الصلاة بدونها وقد نسب القول بوجوب الفاتحة في
 كل ركعة النووي في شرح مسلم والحافظ في الفتح إلى الجمهور ورواه ابن سيد الناس في
 شرح الترمذي عن علي وجابر وعن ابن عون والأوزاعي وأبي ثور قال وإليه ذهب أحمد

في زمان الجاهلية لمن أحسن في
 الإسلام واتبع شرع الله
 ولم يرتكب المعصية ثم قال ومن
 عاد فينتقم الله منه أي ومن فعل
 ذلك بعد تحريمه في الإسلام وبلوغ
 الحكم الشرعي إليه فينتقم الله
 منه والله عزير ذو انتقام قال ابن
 جرير قلت لعطاء فاعف الله عما
 سلف قال عما كان في الجاهلية قال
 قلت ومن عاد فينتقم الله منه وعليه
 مع ذلك الكفارة قال قلت فهل في
 العود حدث تعلمه قال لا قلت فترى

وداود به قال مالك الا في النامى واستدلوا ايضا على ذلك بما وقع عند الجماعة واللفظ
للبخارى من قوله صلى الله عليه وآله وسلم للمسيء ثم افعل ذلك في صلاتك كلها بعد ان
أمره بالقراءة وفي رواية لاجند وابن حبان والبيهقي في قصة المسيء صلواته انه قال في آخره
ثم افعل ذلك في كل ركعة وهذا الدليل اذا ضُمَّتْهُ الى قوله في حديث المسيء ثم اقرأ ما تيسر
معك من القرآن ثم حمله على الفاتحة لما تقدم انتقض ذلك للاستدلال به على وجوب
الفاتحة في كل ركعة وكان قرية لجل قوله في حديث المسيء ثم كذلك في كل صلاتك
فافعل على الحجاز وهو الركعة وكذلك لجل لاصلاة الابفاتحة الكتاب عليه ويؤيد وجوب
الفاتحة في كل ركعة حديث أبي سعيد عند ابن ماجه بلفظ لاصلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة
بالحد وسورة في فريضة أو غيرها قال الحافظ واسناده ضعيف وحديث أبي سعيد أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة رواه اسمعيل بن
سعيد الشاذلي صاحب الامام أحمد وظاهر هذه الأدلة وجوب قراءة الفاتحة في كل
ركعة من غير فرق بين الامام والمأموم وبين سرا امام وجهه ومن جملة المؤيدات لذلك
ما أخرجه مالك في الموطأ والترمذي وصححه عن جابر موقوفا قال من صلى ركعة لم يقرأ
فيها بأمر القرآن فلم يصل الا وراء الامام وما أخرجه أحمد وابن ماجه عن عائشة قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من صلى صلاة لا يقرأ فيها بأمر القرآن
فهى خداج ومنه له عن أبي هريرة عند ابن ماجه من طريق محمد بن اسحق وفيه مقال
مشهور ولاكنه يشهد لصحة حديث أبي هريرة عند الجماعة الا البخارى بلفظ من صلى
صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهى خداج ولا يقال ان الخداج معناه النقص وهو
لا يستلزم البطالان لان الاصل ان الصلاة الناقصة لا تسمى صلاة حقيقة وأما حديث
أبي هريرة مرفوعا واذا قرأ فأنصتوا رواه الخمسة الا الترمذي وقال مسلم هو صحيح فهو
عام لا يحتاج به على خاص وأما حديث عبد الله بن شداد مرفوعا من كان له امام فقرأه
الامام له قراءة رواه الدارقطني فقال في المنتقى وقد روى مسندا من طرق كلها ضعاف
والصحيح انه مرسى انتهى قال الدارقطني وهو الصواب وقال الحافظ هو مشهور من
حديث جابر وله طرق عن جماعة من الصحابة كلها معلولة وقال في الفتح انه ضعيف عند
جميع الحفاظ وقد استوعب طرقه وعمله الدارقطني وهو عام أيضا لان القراءة مصدر
مضاف وهو من صيغ العموم وحديث عباد في هذا الباب خاص فلا معارضة وقال
في شرح المنتقى هو حديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج به انتهى وأما قوله تعالى فاستمعوا
له وأنصتوا فقدم الجواب عنه وهو أيضا عام وحديث عباد خاص ويؤيد ذلك
الحديث المتقدم والاشية القاضية بوجوب قراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة من غير
فرق بين الامام والمؤتم لان البراءة عن عهدتها انما تحصل بناقل صحيح لا يعمل هذه
العمومات التي اقترنت بما يجب تقديمه عليها وعن عباد قال صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف قال اني اراكم تقرؤن وراء
امامكم قال قلنا يا رسول الله اى والله قال لا تفعلوا الا بأمر القرآن فانه لاصلاة لمن لا يقرأ

حقا على الامام أن يعاقبه قال لا
هو ذنب ذنبه فيما بينه وبين الله
عز وجل ولكن يقتدى رواه ابن
جرير وقيل معناه فينقم الله منه
بالكفارة قاله سعيد بن جبيرة وعطاء
ثم الجمهور من السلف والخلف
على انه متى قتل المحرم الصيد
وجب الجزاء ولا فرق بين الاولى
والثانية وان تكرر ما تكرر رسوا الخطأ
في ذلك والعمد وقال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قال من قتل
شيئا من الصيد خطأ وهو محرم

بهارواه أبو داود والترمذي وفي لفظ فلا تقرأوا بشئ من القرآن اذا جهرت به الا بأمر
القرآن رواه أبو داود والنسائي والدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وعنه أن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لا يقرآن أحد منكم شياً من القرآن اذا جهرت بالقراءة الا بأمر
القرآن رواه الدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وأخرجه أيضاً الجدد والبحاري في جزء
القراءة وصححه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق ابن اسحق قال حدثني مكحول
عن محمود بن ربيعة عن عباد بن عبد الله عن زبدي بن واقد وغيره عن مكحول ومن شواهد ما رواه
أحمد بن طريق خالد الخذاء عن أبي قلابة عن محمد بن أبي عائشة عن رجل من أصحاب
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعليكم تقرأون
والامام يقرأ قالوا لا نفعل قال لا الا أن يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب قال الحافظ اسناده
حسن ورواه ابن حبان من طريق أيوب بن أبي قلابة عن أنس وليست بمحفوظة ومحمد
ابن اسحق قد صرح بالتحديث فذهبت مظنة تدليس وتابعه من تقدم قال الشوكاني
والحديث استدلل به من قال بوجوب قراءة الفاتحة خلف الامام وهو الحق وظاهر الحديث
الاذن بقراءة الفاتحة جهراً الا انه استثنى من النهي عن الجهر خلفه ولكنه أخرجه ابن
حبان من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتقرؤون في صلاتكم
خلف الامام والامام يقرأ فلا تفعلوا وليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه وأخرجه
أيضاً الطبراني في الاوسط والبيهقي وأخرجه عبد الرزاق عن أبي قلابة مرة مسنداً وعن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انصرف من صلاة جهراً بالقراءة فقال
هل قرأ معي أحد منكم آتفاً قال رجل نعم يا رسول الله فقال اني أقول مالي أن أزع القرآن
قال فأنهتني الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يجهر فيه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وأخرجه
أيضاً مالك في الموطأ والشافعي وأحمد وابن ماجه وابن حبان وقوله فأنهتني الناس عن
القراءة مدرج في الخبر كما بينه الخطيب واتفق عليه البخاري في التاريخ وأبو داود ويعقوب
ابن سفيان والذهلي والخطابي وغيرهم قال النووي وهذا مما لا خلاف فيه بينهم
والاستدلال به على عدم قراءة المؤتم خلف الامام خارج عن محل النزاع لان الكلام في
قراءة المؤتم خلف الامام سر أو المنازعة انما تكون مع جهر المؤتم لا مع اسراره وأيضاً
لو سلم دخول ذلك في المنازعة لكان هذا الاستفهام الذي للانكار عاماً لجميع القرآن
أو مطلقاً في جميعه وحديث عبادة خاص أو مقيد وقد أجاب المهدي في البحر عن حديث
عبادة بأنه معارض بهذا الحديث وهي من معارضة العام بالخاص وهو لا يعارضه اماً على
قول من قال من أهل الاصول انه يبنى العام على الخاص مطلقاً وهو الحق قطاً وأما على
قول من قال ان العام المتأخر عن الخاص ناسخ له وانما يخص المقارن والمتأخر بمدة
لا يتسع فكذلك أيضاً لان عبادة روى العام والخاص في حديثه فهو من التخصيص
بالمقارن فلا يعارض بالمقام على جميع الاقوال وأما الاحتجاج بحديث جابر فبصل الا

يحكم عليه فيه كما قتله فان قتل
عدي يحكم عليه فيه مرة واحدة
فان عاد يقال له ينتقم الله منك كما
قال الله عز وجل وقال ابن جرير
حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن
سعيد وابن أبي عدي جميعاً عن
هشام هو ابن حسان عن عكرمة
عن ابن عباس فيمن أصاب صيدا
يحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم عليه
ينتقم الله منه وهكذا قال شريح

وراء الامام فهو مع كونه غير مرفوع مفهوم لا يعارض بمثله منطوق حديث عبادة واذا
تقرر لك هذا فقد عرفت مما سبق وجوب الفاتحة على كل امام ومأموم في كل ركعة
وعرفنا ان تلك الادلة صالحة للاحتجاج بها على أن قراءة الفاتحة من شروط صحة
الصلاة وأدلة أهل الخلاف عمومات وحديث عبادة خاص وبناء الخاص على العام
واجب كما تقرر في الاصول وهذا لا محيص عنه والاية الكريمة وما على نحوها من
القرآن والحديث لادلالة فيها على المقصود فنزعم انها تصح صلاة من الصلوات أو ركعة
من الركعات بدون فاتحة الكتاب فهو محتاج الى اقامة برهان يخص تلك الادلة ومن
ههنا يتبين لك أيضا ضعف ما ذهب اليه الجمهور من أن من أدرك الامام را كعاد دخل
معه واعتد تلك الركعة وان لم يدرك شيئا من القراءة وحاصل الكلام انه لا محيد عن تحتم
المصير الى القول بالفرضية بل القول بالشرطية وقد اختلف أهل العلم في قراءتها هل
تكون عند سكات الامام أو عند قراءته وظاهر الاحاديث انها تقرأ عند قراءة الامام
وفعلها حال سكوت الامام ان أمكن أحوط لانه يجوز عند أهل الخلاف فيكون فاعل
ذلك أخذ بالاجماع وأما اعتياد قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة فقط أو حال قراءته
للسورة فقط فليس عليه دليل بل الكل جائز وسنة نعم قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة
مناسب من جهة عدم الاحتياج الى تأخير الاستعاذة عن محلها الذي هو بعد التوجه
وتمام الكلام على هذا المرام في كتابنا هداية السائل الى أدلة المسائل وغيره فراجع
قال الشوكاني واختلف في القراءة خلف الامام سر او جهرا وقد وردت السنة المطهرة
بقراءة سورة الفاتحة خلفه مخبرجة في الصحيحين وغيرهما فالآية في غير الفاتحة وقد جاءنا
بها من جاء بالقرآن واذا جاء نصر الله بطل نهر معقل (عليكم ترجون) أي تسألون الرحمة
وتفوزون بها بما تمثال أمر الله سبحانه (واذ كركبك في نفسك) الخطاب للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم ويدخل فيه غيره من أمته لانه عام لسائر المكلفين قبل المراتب بالذكر هنا
ما هو أعم من القرآن وغيره من الاذكار التي يذكر الله بها وقال النحاس لم يختلف في
معنى هذا الذكر انه الدعاء وقيل هو خاص بالقرآن أي اقرأ القرآن بتأمل وتدبر أمره أن
يذكره في نفسه سر افان الاخفاء أدخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التفكير وأدعى
للقبول (تضرعا وخيفة) أي متضرعا وخائفا ومتضرعين وخائفين أو ذوى تضرع
وخيفة والخيفة الخوف قاله الجوهرى وحكى القراء انه يقال في جمع خيفة خيف
(ودون الجهر) أي دون الجمهور به يعنى متضرعا وخائفا ومتكلمًا بكلام هو دون الجهر
(من القول) وفوق السريعى قصدا بينهما (بالغدو والاصال) أي أوقات الغدوات
وأوقات الاصال والغدو جمع غدوة بضم الغين وسكون الدال وهى من طلوع الفجر الى
طلوع الشمس والاصال جمع أصيل قاله الزجاج والاختف مشل عين وإيمان وقيل
الاصال جمع أصل والاصال جمع أصيل فهو على هذا جمع الجمع قاله القراء وليس للقلة
وليس جمعا لأصيل لان فعلا لا يجمع على افعال وقيل انه جمع لأصل مفردا كعق قال
الجوهرى الاصيل الوقت من بعد العصر الى المغرب وجمعه أصل وأصال واصائل

ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن
البصرى وابراهيم النخعي رواه
ابن جرير ثم اختار القول الاول
وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس
ابن يزيد العبدى حدثنا المعتمر بن
سليمان عن زيد بن أبي المعلى عن
الحسن البصرى أن رجلا أصاب
صيدا فتجوز عنه ثم عاد فأصاب
صيدا آخر ففترت نار من السماء
فأحرقتة فهو قوله ومن عاد فينتقم

كانه جمع أصيله ويجمع أيضا على اصلان مثل يعيرو بعيران وقرأ أبو مجلز واسمه لاحق بن
 حميد السدوسي البصري وهي شاذة والايصال وهو مصدر أصل اذا دخل في الاصيل وهو
 مطابق للغد وفي الافراد والمصدرية قال قتادة الغد وصلاة الصبح والاصال الصلاة
 بالعشى وعن أبي صخر قال الاصال ما بين الظهر والعصر وقال ابن زيد بالبكر والعشى
 وقال مجاهد الغد وآخر الفجر صلاة الصبح والاصال آخر العشى صلاة العصر وخص
 هذين الوقتين لشرفهما ولان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو أخو الموت
 فاستحب له أن يستقبل حالة الانتباه من النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل
 وأما وقت الاصال وهو آخر النهار فان الانسان يريد أن يستقبل النوم الذي هو أخو
 الموت فيستحب له أن يشغله بالذكر لانها حالة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النومة
 فيكون موته على ذكر الله عز وجل وقيل ان أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره فيصعد
 عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى الغروب فاستحب له الذكر
 في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه به وقيل غير ذلك والمراد دوام الذكر
 لله (ولانك من الغافلين) عن ذكر الله وعماميربك الى الله (ان الذين عند ربك)
 المراد بهم الملائكة قال القرطبي بالاجماع قال الزجاج وقال عند ربك والله عز وجل بكل
 مكان لانهم قريبون من رحمة وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده والمراد بالعندية
 القرب من الله بالزاني والرضا لا المكينة أو المراد عند عرش ربك قاله الشهاب والمراد
 بقوله والله بكل مكان أي علمه وقدرته وهو بائن من خلقه مستوعب على عرشه كما وصف به
 نفسه في غير موضع من الكتاب العزيز وقال القرطبي يعني انهم في موضع لا يتدنس فيه
 الاحكام الله وقيل انهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كبير وقيل هذا على جهة
 التشريف والتكريم لهم وانهم بالمكان المكرم وهو عبارة عن قربهم في الكرامة لافي
 المسافة (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يعظمون عنها لانهم عبيده ومعنى
 (وليس يحون) يعظمونه وينزهونه عن كل شين (وله يسجدون) أي يخصونه بعبادة
 السجود التي هي أشرف عبادة وقيل المراد بالسجود الخضوع والذلة وفي ذكر الملائكة
 تعريض لبني آدم وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن والاحاديث

والاثر عن الصحابة في سجود التلاوة وعدد المواضع التي

يسجد فيها وكيفية السجود وما يقال فيه

مستوفاة في كتب الحديث

والفقه فلا تطول

بايراد ذلك

ههنا

* (تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة الانفال) *

الله منه وقال ابن جرير في قوله والله
 عزيز ذو انتقام يقول عزذكره والله
 منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا
 يمنع من الانتقام من انتقم منه
 ولا من عقوبة من أراد عقوبته مانع
 لان الخلق خلقه والامر امره له
 العزة والمنعة وقوله ذو انتقام
 يعني انه ذو معاقبة لمن عصاه

على معصيته

ايه

* قال الامام الكامل والهام الفاضل مفسر عصره ومحدث مصره أجموية
 الدهر ونخبة الزمان مولانا الشيخ سليمان بن محمد الاهدل مفتي زبيد
 أعلى الله تعالى مقامه وأنجح مرامه مقررًا هذا التفسير بالجليل
 ذا الفضل الجزيل *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

أحمد من آتى أحمد صلى الله عليه وآله وسلم جوامع الكلم والكلم الجامعة وأمدته بشمس
 المعارف التي بهر سناها أنوار شمس الاتفاق الساطعة وبعمته بالدين الذي حلّى ناجسه
 بجواهر الفاظه اللامعة ومنحه من العلوم والصفات ما لا تحيط بأصنافه دائرة النطق
 الواسعة صلى الله عليه وسلم عليه وعلى آله وصحبه ما تركت الألفاظ من حروف مبانيها
 ودلت على أسرارها ومعانيها * وبعد * فقد دوفقت ان وقفت على هذا التفسير
 العظيم والدر النظيم المبين لمعاني القرآن العظيم وأسرار الكاشف لموزنه وإشاراته
 وأنواره تأليف النواب عالي الجاه والجناب السيد السند والامام المعتمد والجاه
 أمير الملك (نواب صديق حسن خان صاحب بهادر) فاذا هو أجل تصنيف قد أفرغ في
 أحسن ترتيب وترصيف فاق به وعلا على كل تفسير وتأليف وحوى من النكات السنية
 دررا ومن القوائد القرائد غررا مع إيجاز المباني وجزالة المعاني كيف لا ومؤلفه راضع
 در التحقيق ولبانه واضع در التدقيق عقد على لبانه رافع طراز سند الحديث وريايته
 كشاف أسرار التنزيل واحكام آياته مجمع بحرى المعقول والمنقول منبع نهري
 الفروع والاصول صاحب ذيل البلاغة على سحبان وائل مالك أزيمة البراعة والبراعة
 والفضائل جامع الفنون البعيدة والقريبة والعلوم المعروفة والغريبة لازالت شمس
 العلوم به متألقة وأنهارها من زخار بحر ممتدة دقيقة ورياض البلاغة به أنهارها
 متمتقة فلقد جفرت في كتابه هذا أنهار العلوم ونثر فيه أزهار المنثور والمنظوم ولعمري
 لقد برهن بانتشاره على سعة اطلاعه ودل على طول يده في العلوم وباعه وأنه الذي
 تناول أفنان الفنون وفهّم بلجات ذهنه اشارات المكنون وأماط عن وجوه المعاني
 البديعة النقاب وأتى في ذلك بالحجب المحجب فالله أسأل ونبيه أتوسل ان يبلغه
 من خيرى الدارين ما أمله ويسهل له كل طريق أم له انه على ما يشاء قدير وبالإجابة
 جدير آمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم * كتبه
 الفقير الى الله عز وجل المعترف بالقصور سليمان بن محمد بن عبد الرحمن بن سليمان بن يحيى
 ابن عم الاهدل مفتي زبيد في شهر ردى القعدة الحرام سنة ١٢٩١ عفا الله عنهم
 وغفر لهم آمين

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852787



BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.3